

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_224922

UNIVERSAL
LIBRARY

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. ۳۲.۵۵ ن-آب ۱ Accession No. ۱۴۶۸۷

Author

نور محمد دکنی

Title

آزاد قوم کہ قہم اور پاکستان

11.14684

This book should be returned on or before the date last marked below.

آزاد قوم کی تعمیر

اور
پاکستان

ڈاکٹر ناموس

کتاب خانہ
مدرسہ محمد احمد آباد

ناشران
پبلشرز یونائیٹڈ چوک انارکلی لاہور

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ ہیں

آزاد قوم کی تعمیر
(اور)

پاکستان

از
ذکار الملک خواجہ

ڈاکٹر محمد شجاع ناموس

ایم اے (عیلگ، فارسی)۔ ایم اے (پنجاب، عربی)۔ ایچ پی (پشتو) بی ایس سی آنرس
(طبیعیات و کیمیا)۔ ایم ایس سی۔ پی ایچ ڈی۔ ایم ایچ ایس ایس (مرکیہ)۔ ایم آر ایس ایل (لنڈن)
ڈائریکٹریل ایس ای کالج۔ بہاولپور

کتاب نامچہ

اس کتاب کے آخر میں درج ہے۔ اور اس میں ان کتابوں کے نام لکھے گئے ہیں۔
جن سے اس کتاب کے لکھنے کے لئے براہ راست مواد حاصل کیا گیا ہے۔

۱۹۴۶ء

تعداد ۱۰۵۰

قیمت لا

باراقل

اندراجات

صفحہ چارج مقالہ شروع ہوتا ہے	مقالہ کا عنوان (نمبر صفحہ ظاہر کرتے ہیں جن پر مباحث عنوان درج ہیں)	مقالہ نمبر
۱۶	قومی حکومت کے قیام کے لئے ضروری شرائط پروفیسر میور کا عقیدہ، کیا آزاد قومی حکومت کی شرائط ہندوستان میں موجود ہیں (۲۲)	۱
۲۶	قومیت کے عناصر قومیت کے مادی عناصر (۲۷)۔ نسل، وطن، سلطنت، اقتصادی حالات۔ قومیت کے غیر مادی عناصر (۲۸)۔ زبان، مذہب، قومی ادب، روایات، تعلیم، تمدن اور تہذیب، قانون، ظلم، قوم بننے کی دلی خواہش۔ قومیت کی تعریف، قوم پرست کا دین۔	۲
۳۲	قوم کا جنم اور زندگی۔ قوم کا نصب العین مہنہ چاہیے، ظلم کے زیر اثر قومی جذبہ ابھرتا ہے۔ قومی لیڈر اور عوام، قوم کب ختم ہوتی ہے۔	۳
۳۵	قومیت اور سلطنت میں فرق شخصی قومیت، سلطنت، سلطنتی قومیت، شخصی قومیت اور سلطنتی قومیت کا انطباق، قومی خود مختاری حاصل کرنا ہر قوم کا فطری حق ہے، قومی میجاری۔	۴
۴۰	کیا ہندوستان میں قومیت کے عناصر موجود ہیں۔ مادی عناصر (۴۱)۔ نسل، وطن، سلطنت، اقتصادی حالات، غیر مادی عناصر (۴۲)۔ زبان، مذہب	۵

مقالہ کا عنوان

نیر صفحہ ظاہر کرتے ہیں جن پر تحت عنوان درج ہے

قومی ادب، روایات، تعلیم، تمدن اور تہذیب، قانون، ظلم، قوم بننے کی خواہش، ہندوستان کی دو قویں (۵۴)

۵۶

ہندو تہذیب اور مسلم تہذیب میں اختلاف

۶

تہذیب کے معنی کیا ہیں، اسلامی تہذیب، اسلامی تہذیب کا دوام، ہندو تہذیب اور اسلامی تہذیب میں اختلاف نمایاں ہے، ہندو مسلم تہذیبوں میں اختلاف اساسی ہے، ہندوؤں اور مسلمانوں میں کبھی امتزاج پیدا نہیں ہوا، ہندو ذہنیت کا ایک پہلو، دورِ جدید میں اختلافات زیادہ ہو گئے ہیں،

۶۶

تہذیبی اختلافات کے علاوہ دیگر اختلافات،

۷

سماجی اختلاف (۶۶) ہندو سماجی نظام، ذات پات مسئلے کی کوشش، اسلامی سماجی نظام، ہندو سماجی نظام اور اسلامی سماجی نظام میں اختلاف، سنگٹھن، شدھی، تصدیق کا دوسرا رخ، انسانی اختلاف (۶۷)۔ اردو اور ہندی۔ اردو کے ارتقاء کی تاریخ۔ اردو شاعری۔ اردو نثر۔ اردو کی قویاں۔ اردو زبان کے ذخیرۃ الفاظ، تہذیب، ہندی کی پیدائش، ہندی کے جنم لینے کی وجوہات، دورِ جدید میں قومی زبان کے متعلق ہندو خیالات، ہندی کے متعلق کانگریس کے خیالات گاندھی جی کی زبانی، ہندوستان کی قومی زبان کے متعلق مسلمانوں کے خیالات، سیاسی اختلاف (۶۸)۔ ہندو مسلمانوں کے کئی اختلافات ہیں۔ سیاسی اختلاف کی وجوہات اقتصادی اختلاف (۸۵) ہندوؤں کا تجارت پر قبضہ ہے۔ ہندو کو سود خوری سے فائدہ۔ علاج، ہندوستان میں کارخانوں کا کھونا۔

۹

قومیت کے عناصر کی بنا پر ہندوستان کی تقسیم

۸

نسل کے لحاظ سے ہندوستان کی تقسیم (۹) وطن، سلطنت، اقتصادی حالات، زبان کے لحاظ سے ہندوستان کی

مقالہ کا عنوان

نمبر صفحہ ظاہر کرتے ہیں جن پر ماتحت عنوان درج ہے

صفحہ جہاں سے
مقالہ شروع
ہوتا ہے

تقسیم ۱۹۴۷ء) آریائی خاندان کی زبانیں درادڑی زبانوں کی خصوصیات کا۔ یائی زبانوں کی خصوصیات سے مقابلہ منگول زبانیں اور کولر زبانیں۔ درادڑی اور کولر زبانوں کا مقابلہ۔ ہندوستان کی مقامی تقسیم اردو اور ہندی کو قومیت کے لحاظ سے دو الگ الگ زبانیں قرار دینا ضروری ہے، پروفیسر ٹینی پرساد کی رائے اس کے حق میں ہے، مذہب کے لحاظ سے ہندوستان کی تقسیم ۱۹۴۷ء ہندوستان میں مختلف مذاہب کے لوگوں کی تعداد جاتی ہندو اور اچھوت میں مخالفت۔ ہندوستان کے باقی مذاہب قومی ادب، روایات، تعلیم، تمدن اور تہذیب قانون، ظلم، قوم بننے کی خواہش، نیشن اور اس کی کمیونٹی، نیشن اور کمیونٹی کے حقوق میں فرق، ہندوستان کی مختلف قومیں اور ان کا وطن (۱۱۹)

۱۲۰

ہندو کانگریس اور مسلم لیگ۔ ۹

کلی ایڈیا کانگریس (۱۲۰)۔ کانگریس کا پہلا دور۔ کانگریس کا دوسرا دور۔ کانگریس کا تیسرا دور۔ کانگریس کا چوتھا دور۔ ۱۹۴۷ء کی شورش۔ ذریعہ ہندو شری ۱۹۴۷ء کی بغاوت کو جو مزاحیہ ہے۔ انگریزی عہد کی ہندو اور مسلمان تحریکیں (۳۵)۔ ہندو تحریکیں مسلمان تحریکیں، فرائضی تحریک، دہاتی تحریک، علیگڑھ کی تحریک۔ کانگریس ابتدا سے ہندو ادارہ ہے۔ کانگریس کا نصب العین ہندو قوم کا احیاء ہے، مسٹر پارسی کے الفاظ میں مسلمانوں کے لئے ضروری ہو گا اپنی تہذیب کی خود حفاظت کریں۔ ندوۃ العلماء کی تحریک۔ ڈیفنس ایسوسی ایشن، تقسیم ہنگامہ مسلم لیگ (۱۳۲)۔ مسلم لیگ کا قیام۔ ۱۹۰۶ء کی یادداشت مسلمان الگ قوم ہیں، ہندو سماج کی تشکیل مسلم لیگ کا نصب العین۔ مسلم لیگ اور کانگریس کا اتحاد۔ آل پارٹیز مسلم کانفرنس ایکٹ ۱۹۳۵ء کے انتخابات میں لیگ کی کامیابی۔ تجویز پاکستان (۱۳۶)

۱۳۹

کانگریسی راج کی تاریخ۔ ۱۰

مقالہ کا عنوان

نمبر صفحہ ظاہر کرتے ہیں جن پر ماتحت عنوان درج ہے

صفحہ جہاں سے
مقالہ شروع
ہوتا ہے

دستور ۱۹۳۵ء میں کانگریس ذرا توں کا قیام، ڈھائی سالہ حکومت، کانگریس کی ذرا توں کی مسلمانوں پر سختیاں اور ان کا حل، کانگریس کے مظالم کی تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ، کانگریس کے مظالم، دستور ۱۹۳۵ء، جمہوریت کے خلاف لیگ کا ریولیوشن۔

۱۵۰

ہندو کا پروگرام۔

۱۱

انسان کی ذہنیت کونسی چیز بناتی ہے، ہندو ذہنیت کا تاریخ کی رو سے تجزیہ، فوقیت دو طرح کی ہوتی ہے روحانیت فوقیت کو کم کرنے کیلئے ہندو کیا تدبیر اختیار کرتا ہے، اسلام کی روحانی فوقیت کو کم کرنے کی تدبیر ہندوؤں نے مسلمانوں کے ساتھ اکبری تعلقات، راجہ ہناری محل ہندو جاتی کا ڈراما ہے کون کہتا ہے کہ اسلام شمشیر کے زور سے پھیلا ہے، جمہوریت کے خلاف ہندو دھرم کی تحریکات، ہندو دھرم میں کئی تضاد دفترتے ہیں ہندوستان میں ہندو راج قائم کرنے کی کوششیں، انگریزی عہد میں ہندو کا ردیہ تاریخ جو حقائق سے متعلق۔ ہندو ذہنیت، سارے ہندوستان پر راج کرنے کی انگریزی راج میں ہندو کی کوششیں، ہندو کی ناکامی کے اسباب، آخری فتح مسلمان کے ہاتھ میں رہتی ہے، دور جدید میں ہندو کا پروگرام، ہندو کی زبان سے اس پروگرام کا ثبوت، ایک جماعت کو کسی وطن میں رہنے کا حق کون سی چیز عطا کرتی ہے، مسلمانوں کے عہد میں ہندوستانی تہذیب و تمدن میں ترقی، مسلمان حکمرانوں کے ہندو جاتی کے بزرگوں پر احسانات، اس لئے مسلمان کو ہندوستان میں رہنے کا حق حاصل ہے، اسلام کے ہندو جماعت پر احسانات، ہندو کا پروگرام ظاہر ہے (۱۶۵) مسلمان ہندوستان میں انہماں کی طرح ہیں، مسلمان مینارٹی ہے، مسلمان کو مینارٹی بنانے کی کوشش مینارٹی سے ہندو کا سلوک، ہندو جماعت کو مینارٹی بنانے کی ترکیب متحدہ ہندو پارٹی کی تعریف ہما سبھا کی زبانی مسلمان ہندو کی مینارٹی ہے، ہندو مینارٹی ہمارے گھر کی طرح کے قانون بنائے گی، سارے ہندوستان

صفحہ چہارم
مقالہ شریعہ
ہوتا ہے

مقالہ کا عنوان

نمبر صفحہ غلط کرتے ہیں جن پر ماتحت عنوان درج ہے

مقالہ نمبر

میں ہندو تہذیب کو رائج کیا جائے۔ اور اسلامی تہذیب کو خارج کر دیا جائے مسلمان کا فرض ہے کہ اپنی قومیت کی حفاظت کرے قوم دوسری زندہ ہے جس کی تہذیب زندہ ہے۔ خدا ارسلان کانگرس، ہاسبا اور دیگر ہندو اداروں کا پروگرام ایک ہے۔ ہندو پروگرام کے متعلق دیگر مسلمانوں کے خیالات

۱۸۵

سیاسی فریب کاریاں

۱۲

سیاسی پراپیگنڈے کی ترکیب۔ سیاستدان اور سائنسدان کے نظریہ حیات میں فرق۔ سیاسی فریب کاری کی پہلی مثال:۔ 'انگریزوں کو پہلے نکالو' یہ جہد کے مسلمانوں کی سیاسی حالت باقی ہندوستان سے مختلف ہے۔ اس دلیل میں مغالطے جس کے کاغذیں حکومت ہوتی ہے وہ بہت کچھ کر سکتا ہے۔ دوسری مثال (نظریہ قضا) فریب کاری کا ایک اور طریقہ۔ حکومت کو نیوالے اداروں کی پارٹیاں۔ یورپ کا مذہب ملکیت ہے۔ اروپائی اقوام کا حکمرانی کا اصول۔ سیاسی فریب کاری کی تیسری مثال:۔ 'سیاست کو مذہب سے پاک رکھو'۔ سیاسی فریب کاری کی چوتھی مثال: کانگرس صرف ضروریات ملکی سے تعلق رکھتی ہے، سین احمد کی زبانی۔ اکھنڈ بھارت کا فریب۔

۲۰۰

وہ مسلمان جواب بھی کانگرس میں شامل ہیں۔

ابتداء میں مسلمانوں کی کوئی سیاسی نہیں تھی۔ مسلم لیگ ۱۹۰۶ء میں وجود میں آئی۔ ہندو مسلمانوں میں اتحاد کی ناکام کوششیں۔ کانگرس نے مسلمانوں کو اپنی طرف کھینچنے کی کوشش کی۔ جمیعت العلماء، مجلس احرار، مسلم اوبے اور کانگرس ہند مسلمانوں کو اپنے عقیدے پر لانے کی کانگرس کی دیگر کوششیں۔ کانگرس کا مسلمانوں کے وجود سے (یکارہ ۱۹۳۷ء) ہندو مسلم دو الگ الگ کمیٹی بن گئے۔ مسلمان کیوں کانگرس میں شامل ہوئے۔ کانگرس کا مسلم انشلسٹ گپ کچل دیا گیا۔ مسٹر گاندھی اور مسٹر جواہر لال کا حصہ۔ بعض مسلمانوں کے اس وقت بھی کانگرس میں

صفحہ جہاں ہے
مقالہ شروع
ہوتا ہے

مقالہ کا عنوان

ذیل مضمون ظاہر کرتے ہیں جن پر ماتحت عنوان درج ہے

مقالہ نمبر

۲۱۳

شریک رہنے کی وجوہات۔ جو مسلمان اب بھی کانگریس میں ہیں ان کے متعلق جمہوریہ اسلام کی رائے۔
اکھنڈ بھارت میں مسلمان مینارٹی کی حالت۔

۱۴

منہ وستان کا اکھنڈ بھارتی نظام۔ مسلمان مینارٹی ہوگا۔ مینارٹی اصطلاح میں کس کو کہتے ہیں۔ قوم کسے کہتے ہیں۔
جب آئین حکومت میں مسلمان مینارٹی جماعت قرار دیا جائیگا جس جماعت کے ہاتھ میں حکومت ہو وہ سب کچھ کر
سکتی ہے۔ مسلمان کو تمام صوبوں میں مینارٹی بنانے کی تجویز منہ وراج میں مسلمان کی حالت۔ ذہنیت میں
تبدیلی کا حکم نہ ہو، محکوم مسلمان علاقوں کو ہر طرح سے دہشت نگر رکھے گا۔

۲۲۸

پاکستان میں آزاد قومی حکومت کے فرائض

۱۵

آزاد وطن کی خوبیاں۔ حاکم قوم، جماعتوں سے وطن چھین لیتی ہے۔ قوم کے افراد کا ارتقاء قومی منزل کے
اسباب، قوم کے ارتقاء کے عناصر، قوم کا ماحول۔ وطن کی قدرتی کیفیت۔ زندگی کے قیام کی ضروریات۔
اقتصادی حالات، دماغی کیفیت، مصنوعاتی حالات، تہذیب و تمدن کی کیفیت۔ ماحول میں ان قوتوں
کی ہم آہنگی۔ قومی بیجاوشی اور قومی مناشی میں رائے کا اختلاف۔ سیلف گورنمنٹ سے کون سی جماعت فائدہ
اٹھا سکتی ہے۔ قومی حکومت کی ترقی کا قانون

۲۴۷

ہمت کی ترقی کے اساسی اسباب اور پاکستان کی تشکیل

۱۶

آزاد ہمت کے لئے سیاسی اقتصادی، ہر پہلو سے آزاد ہونا ضروری ہے۔ قومی ترقی پر ماحول کا اثر۔
قدرتی ماحول (۲۴۹) دریا اور پہاڑ۔ میدان و معدنیات، جنگل اور پھلی کے کارخانے کسی علاقے کی اہم
پیداوار ہیں۔ انسان پر آب و ہوا کا بہت اثر ہوتا ہے۔ عمدہ مٹی۔ سمجھی ماحول (۲۵۲) فصل، مذہب،
گورنمنٹ آبادی کی گنجائی کا اثر، پاکستان کی تشکیل کا نظریہ۔ دنیا میں مسلمانوں کی آبادی۔ منہ وستان

صفحہ نمبر	مقالہ کا عنوان	مقالہ نمبر
مقالہ نمبر	نمبر صفحہ ظاہر کرتے ہیں جن پر تحت عنوان درج ہے	
	میں مسلمانوں کی آبادی۔	
۲۶۶	کرۃ ارض اور دنیا کی سلطنتوں کے حقائق کا علم کیوں ضروری ہے۔	۱۷
۲۶۳	ہمارا کرۃ ارض	۱۸
۲۶۸	سورج۔ چاند۔ تارے	۱۹
۲۷۲	کرۃ ارض پر جبات کا وطن	۲۰
۲۷۴	کرۃ ارض کی ملکوں میں تقسیم	۲۱
	دنیا کے بڑے بڑے۔ دنیا کی سیاسی تقسیم۔ دنیا کی بڑی بڑی ایپائٹز	
۲۸۴	آب و ہوا کے لحاظ سے دنیا کی تقسیم	۲۲
۲۸۷	نباتات کے لحاظ سے دنیا کی تقسیم	۲۳
۲۸۸	آب و ہوا کا انسان کی فطرت پر اثر	۲۴
	آب و ہوا کا نباتات اور حیوانات پر اثر۔ نباتات اور حیوانات کی روئے زمین پر تقسیم کے اسباب۔ کسی وطن کی آب و ہوا میں تبدیلی کا اثر تمدن کے ساتھ آب و ہوا اور بیماری کا تعلق۔	
۲۹۲	معیاری آب و ہوا	۲۵
	اچھی آب و ہوا کا معیار۔ انسانی صحت اور عمل حیات کے لئے بہترین درجہ حرارت۔ سب سے مفید فیصدی نسبتی رطوبت۔ آب و ہوا کی طوفان صحت کے لئے بہت مفید ہیں۔ کیا آب و ہوا میں تبدیلی پیدا کرنا ممکن ہے۔	
۲۹۸	نسل کا انسان کی فطرت پر اثر	۲۶

مقالہ نمبر

مقالہ کا عنوان

نمبر صفحہ ظاہر کرتے ہیں جن پر بحث عنوان درج ہے

صفحہ چار سے
مقالہ نمبر درج
ہوتا ہے

تمام انسان ایک خاندان سے ہیں، انسان جب جو دیں آیا تو دنیا کا نقشہ مختلف تھا، مختلف نسلوں کا وجود میں آنا، اور جدید میں آباد کاری کے لئے شرائط، روئے زمین پر انسان کی نسلیں، انسان نے تلوار کے زور سے چند نسلی جماعتیں بنادیں، نئی نوع انسان کی نسلی تقسیم، آریائی نسل، اعلیٰ نسل کی اہمیت، نسل کو ترقی دینے کی چند تجویزیں۔

۳۱۰

۲۷ دنیا کا تمدنی خطہ

کرۃ ارض اور حیات میں تدریجاً تبدیلی مہمئی ہے۔ ان تبدیلیوں میں زندہ کون رہتا ہے، نسلی تبدیلیاں ماحول نے پیدا کیں، انسان اپنی مہمت اور فراست سے فطرت کو تسخیر کرتا ہے۔

۳۱۵

۲۸ جدید ارو بائی تمدن کا انحصار کون سے قدرتی عناصر پر ہے۔

ارویائی تمدن کی تعریف، ارویائی تمدن کا انحصار آب و ہوائی قوت اور بدنی صحت پر ہے، آب و ہوا کے علاوہ تمدن کی ترقی کے عناصر

۳۱۸

۲۹ قومی دولت کہاں سے آتی ہے

قومی دولت کی تعریف، دنیا کی خوراک اور پوشش، دنیا کی مصنوعات، قوت اور خام اجناس، اقتصاد، طاقت اور فوجی طاقت، دنیا کے بڑے بڑے ملکوں کی فوجی اور اقتصادی طاقت کا مقابلہ، قومی آمدنی۔

۳۳۴

۳۰ قومی دولت اور ملکی فتوحات کا تعلق

۳۳۶

۳۱ آزاد ملک اور آزادی کے حیثیت سے پاکستان کا مطالعہ

پاکستان کا قیام اور آبادی، پاکستان کی آمدنی، پاکستان اور خود اکتفا، قومی دولت کو ترقی دینے کے عناصر

۳۴۲

اختتام

اور اسباب، قومی تضام پیدا کرنے کے آلات۔

صفحہ ۲۴۴ تا ۲۴۸

کتاب ناظم

نقشہ جات

صفحہ	نقشہ کا عنوان	نقشہ نمبر
۴۱	ہندوستان کی نسلی تقسیم	۱
۴۵	ہندوستان کی لسانی تقسیم	۲
۱۱۹	ہندوستان کی جمہوری حکومتیں	۳
۲۲۴	بھارتی راج میں ہندوستان کے صوبوں کی نسلی تقسیم تاکہ مسلمان ہر جگہ منارٹی بن جائیں	۴
۲۵۸	دنیا میں مسلمانوں کی آبادی	۵
۲۵۹	چودھری رحمت علی کے پیغام کے مطابق بر اعظم ہند میں ہفت دینیہ اور اس کے ماتحت ریاستوں کا علاقہ	۶
۲۵۹	اصول و اسباب کی بنا پر پاکستان کا علاقہ	۷
۲۷۵	کرۃ ارض کے براعظم	۸
۲۷۶	دنیا کی سیاسی تقسیم	۹
۲۷۷	یورپ کی سیاسی تقسیم	۱۰
۲۸۵	دنیا - حرارت کا نقشہ	۱۱
۲۸۶	دنیا کی اوسط سالانہ بارش	۱۲
۲۸۷	دنیا - نباتات کے لحاظ سے تقسیم	۱۳
۳۳۵	یورپ - فی صدی آبادی جو تجارت اور صنعت میں مصروف ہے	۱۴
۳۳۷	پاکستان اور ہمسایہ ممالک	۱۵

اشکال

شکل نمبر	شکل کا عنوان	صفحہ
۱	زمین کی جسامت اور میلان	۲۶۴
۲	زمین کی محور اور مدار بر گردش	۲۶۶
۳	نظام شمسی کے اراکین کا سورج سے فاصلہ	۲۶۹
۴	نظام شمسی کے اراکین کی حجم کے لحاظ سے آپس میں نسبت	۲۶۹
۵	اوسط حرارت اور عمل حیات کا تعلق	۲۹۲

جدول

صفحہ	جدول کا عنوان	نمبر جدول
۵۰	ہندوستان کی مردم شماری مذاہب کے لحاظ سے	۱
۵۱	ہندوستان کے مختلف صوبوں میں مسیحی اور شیعہ کی فیصدی نسبت	۲
۱۰۵	جاتی ہندو - اچھوت اور مسلمان کی ہندوستان کے مختلف علاقوں میں تعداد	۳
۱۰۶	برطانوی صوبوں میں - جاتی ہندو - اچھوت اور مسلمان کی تعداد	۴
۱۰۸	ہندوستان کے برطانوی صوبوں کی آبادی	۵
۱۱۰	مذہب (کمیونٹی) کے لحاظ سے ہندوستان کی فیصدی آبادی - برطانوی صوبے	۶
۱۱۱	مذہب (کمیونٹی) کے لحاظ سے ہندوستان کی فیصدی آبادی - دیسی ریاستیں -	۷
۲۶۸	نظام شمسی کے ارکین	۸
۲۶۵	براہمنوں کا رقبہ اور آبادی	۹
۲۸۱ و ۲۸۲	دنیا کی چند اہم سلطنتوں کا رقبہ اور آبادی - A بڑی قومیں - B چھوٹی قومیں	۱۰
۳۲۰	کل دنیا کی خوراک اور پوشش کی اشیاء کا فیصدی موازنہ - سالانہ پیداوار	۱۱
۳۲۲	دنیا کے ممالک کی آبادی مصنوعاتی قوت اور ضروری خام اجناس کا آپس میں فیصدی مقابلہ	۱۲
۳۲۷	موٹروں کی تعداد جو مختلف ممالک کے قبضے میں تھی (۱۹۳۵)	۱۳
۳۲۸	دنیا کے ممالک کی فوجی اور اقتصادی طاقت کا مقابلہ	۱۴
۳۲۹	ہندوستان میں فی کس سالانہ آمدنی	۱۵
۳۳۱	مفروضہ ممالک - وہ ملک جن میں دوسرے ملکوں نے سرمایہ لگایا ہو ہے -	۱۶

مقالہ

قومی حکومت کے قیام کیلئے ضروری شرائط

کسی ملک میں آزاد قومی حکومت قائم کرنے کیلئے دو ضروری شرائط ہیں۔ یعنی اگر کسی ملک میں قومی حکومت قائم کرنا منظور ہو تو وہاں ان دو شرائط کا موجود ہونا ضروری ہے۔ غرض یہ کہ اس ملک کے حالات ایسے ہوں جو ان شرائط کے مطابق ہوں صرف اسی حالت میں وہاں پر قومی حکومت قائم ہونا ممکن ہے۔

پروفیسر میور کا عقیدہ | ان شرائط کو اپنی زبان سے آپ کے سامنے بیان کرنے کی بجائے میں نے یہ بہتر سمجھا ہے کہ ایک ماہرین کا فتوئے آپ کے سامنے پیش کر دیا جائے۔ رمرے میور : RAMSAY MUIR :
 پچیسریں سوڑی کے تاریخ دورِ حاضر کے پروفیسر ہیں۔ اور چونکہ قومیت دورِ حاضر کی پیداوار ہے اس لئے قومیت کے نمونوں میں ان کو خاص دخل ہے، انہوں نے ایک کتاب خاص اسی موضوع پر لکھی ہے جس کا نام ہے نیشنل سیلف گورنمنٹ۔ قومی آزاد حکومت جس میں وہ اسکے ارتقاء اور اصولوں پر بحث کرتے ہیں۔ اور اس مضمون کو تاریخ دورِ حاضر کا نصف اٹھارہ کہتے ہیں، انٹیناٹل کانسیٹل اینڈ پبلکن لیٹیڈ۔ ۱۹۱۸ء۔ صفحہ ۷۴ پر پروفیسر تاریخ اور قومیت کی کئی کتابوں کے مصنف ہیں۔ پروفیسر میور کے اصل الفاظ انگریزی میں یہ ہیں۔

Professor of Modern History in the University of
Manchester

National Self-government

Its Growth and Principles.

The Culmination of Modern History.

London, Constable & Company Ltd. 1918.

There are "certain essential conditions without which government by discussion and agreement must be impossible or disastrous in its results. These conditions are two.

In the first place, the mass of active citizens who take a share in the direction of affairs must be in some degree educated, not merely in the formal sense, thought that is important, but still more in the sense of having been trained in the practice of co-operation in common affairs. No community can become self-governing whose members are not capable of appreciating the complexity of political issues, or have not learnt by practical experience the need for compromise, for give-and take, for the loyal acceptance of results arrived at after discussion, and for the willing subordination of self; and these things can only be acquired by training. Where these qualities are lacking, the institution of the forms of self-government must lead either to anarchy, or to the enthronement (P. 8) of unscrupulous intriguers who play upon the ignorance of the voters and their lack of political intelligence. It was only in the most highly educated society of the ancient world, Athens, that even city-democracy ever become a reality; and even there it was insecure, disturbed, and short lived. The creation of this political aptitude, among a people is not to be easily or rapidly brought about. It takes time the best system of school-instruction is by itself quite insufficient to produce it. Only the formed habit of co-operation and discussion in minor matters can bring it fully into being, and the number of societies whose conditions of life have made it easy for its citizens to acquire the habit has been small.

The second condition of the successful working of

self-government is that there must exist a real unity of sentiment in the community which attempts it. When a community is divided by deep and irreconcilable antipathies, by the unconquerable distrust and dislike of one element in it for another, discussion becomes futile and agreement impossible, and the attempt at self-government leads only to anarchy. Even in the city-state this condition often existed, and Aristotle recognises it as fatal to civic health in his discourses on what he calls *OTAKIS*—meaning by that phrase neither more nor less than fundamental disunity of sentiment among the citizens. Yet in the city-state unity of sentiment was comparatively easy to create, for the citizens dwelt together within the same ring-wall, discussed public affairs together in the market-place, knew their leaders by sight and voice, saw their common needs and their common dangers at close quarters. In the great modern state unity of sentiment is indeed a hard thing to create. (P. 9). It has, in fact, been created only by one force—by what we call the natural spirit; and this is the supreme significance of the growth of the national spirit in Europe, that it alone has made self-government on the national scale possible. The only communities in Europe or in the world in which self-government has been successfully applied are those in which the national spirit is dominant. Where it is once firmly rooted, the national spirit cannot merely survive, but can even turn to good ends, differences of party, creed and class. For these differences produce a deepened sincerity and a greater pith and force in discussion, so long as those who hold them are thinking primarily of the welfare of the nation as a whole, and so long as the mass of men can continue to believe that their opponents (however mistaken) are genuinely desirous of national advantage as they conceive it, and not merely of sectional advantage. But where the national spirit does not exist—where the

state consists of acutely hostile national groups, each permanently suspicious, of the others, and some of them aiming merely at the establishment of their racial ascendancy—self-government in any real sense cannot exist; and if its institutions are established, their effect will either be nullified by the clash of conflicting and irreconcilable factions (as in Austria), or they will afford to the better organised master-race the means of imposing its ruthless dominion upon its recalcitrant subjects, as in Hungary. The unifying force of the national spirit is indeed the only factor which has yet been discovered that can make self-government as real a thing in the large state as it was in the little city-state.

پروفیسر میور کے الفاظ کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیے۔

”کچھ ضروری شرائط ہیں جن کے بغیر بحث مباحثے اور آپس کی مصالحت کے ساتھ حکومت رکا وجود میں آنا یقینی طور پر ناممکنات سے ہے۔ یا اپنے نتائج میں تباہ کن ہے۔ یہ شرائط دو ہیں۔ اول یہ کہ حکومت کے کاروبار کی تشکیل میں قسطنطنیہ کے باشندے عملی طور پر حصہ لیتے ہیں۔ دوسرے سب ایک حد تک لازمی طور پر تعلیم یافتہ ہوں صرف ان حضوں میں نہیں کہ انہوں نے کسی سکول میں تعلیم پائی ہے۔ اگرچہ یہ بھی اہم ہے۔ بلکہ اس سے زیادہ ان حضوں میں کہ انہوں نے قوم کے عمومی کاروبار میں باہمی امداد کی مشق میں تربیت حاصل کی ہوئی ہے۔ کوئی جماعت اپنی آزاد حکومت قائم نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کے افراد سیاسی چیمپیگنوں کو پوری اہمیت دینے کی قابلیت نہ رکھتے ہوں۔ یا انہوں نے عملی تجربے سے آپس کی مصالحت کا سبق نہ سیکھا ہو۔ وہ سبق جبکا حاصل یہ ہے کیا خوب سودا نقص ہے۔ اس ہاتھ دے اس ہاتھ لے۔ جو بعد از بحث حاصل شدہ نتائج کو صدق دل سے قبول کر لیں، جو اپنی ذات کو عمدتاً تابع کر دیں۔ اور یہ باتیں صرف قومی تربیت سے ہی حاصل کی جاسکتی ہیں جہاں یہ خاص نقص منقود ہوں وہاں کسی شکل میں قومی حکومت کا قیام یا تو بلامنی پیدا کرے گا یا ایسے نا عاقبت اندیش جعل ساز بے سرکار آجائیں گے جو دھڑوں کی جہالت اور سیاسی فراست کے فقدان سے فائدہ اٹھائیں گے۔ قومی حکومت زمانہ قدیم کی دنیا کی اعلیٰ ترین

تعلیم یافتہ سماج میں یعنی ایتھنز میں ہی صرف اور وہ بھی قریہ جمہوریت بن کر حقیقت کا جامہ پہن سکی۔ اور وہاں بھی یہ کمزور اور متلاطم تھی جو تھوڑے عرصے تک قائم رہ سکی کبھی قوم میں یہ سیاسی صلاحیت جلدی سے یا آسانی سے پیدا نہیں ہوتی یہیں وقت صرف ہوتا ہے تعلیم کا بہترین سلسلہ تنہا اس چیز کو پیدا کرنے کے لئے بالکل نا کافی ہے۔ البتہ معمولی معاملات میں باہمی امداد اور مباحثے کی سنجیدہ عادت صرف اس کو پورے ظہور میں لاسکتی ہے۔ اور ان سماجوں کی تعداد بہت کم ہوتی ہے جنہوں نے اپنے شہریوں کے لئے اس عادت کو حاصل کرنا آسان بنا دیا ہو۔

ثانیاً آزاد قومی حکومت کے لئے کامیاب عملی صورت اختیار کرنے کی شرط یہ ہے کہ اس جماعت کے جذبات میں جو اسے اختیار کرنا چاہتی ہے لازمی طور پر ایک حقیقی یگانگت موجود ہو۔ جب ایک جماعت عمیق اور ناقابل مصلحت مخالفتوں سے تقسیم شدہ ہو۔ ناقابل کنٹرول اعتمادی اور قوم کے ایک عنصر کی دوسرے سے منافرت اس تقسیم کا سبب ہوتو اس حالت میں مباحثہ بلے سودا اور مصالحت ناممکن۔ اور اگر سیلف گورنمنٹ (قومی آزاد حکومت) کے قیام کی کوشش کی جائے تو بد قسمتی کے سوا کچھ نہیں حاصل ہوگا۔ "قریہ جمہوریت" میں بھی یہ حالت اکثر پیدا ہو جاتی تھی، اسطو اپنے ان مغالوں میں جن کا نام اس نے $\sigma\tau\acute{\alpha}\sigma\iota\varsigma$ رکھا ہوا ہے اس حالت کو جمہوریت کی مدنی صحت کے لئے ہلک تسلیم کرتا ہے۔ اس لفظی بندش سے اسطو کا اس کے سوا کچھ مطلب نہیں کہ شہریوں میں جذبات کی اصولی نا اتفاقی موجود ہے جسے قریہ جمہوریت میں جذبات کی یگانگت کا پیدا کرنا نسبتاً بہت آسان تھا۔ چونکہ تمام شہری ایک ہی فیصل کے اندر بود و باش رکھتے تھے۔ وہ سب مل کر بالا اور کے چوک میں سلطنت کے معاملات پر بحث کرتے تھے۔ اپنے لیڈروں کو ہرے اور آواز سے پہچانتے تھے۔ وہ اپنی مشترکہ ضروریات اور اپنے مشترکہ خطروں کو قریب سے دیکھتے تھے۔ دور جدید کی کسی وسیع حکومت میں جذبات کی یگانگت پیدا کرنا بے شک ایک مشکل بات ہے۔ حقیقتاً یہ صرف ایک قوت ہے جو دین لٹی ہے۔ اُس چیز سے جس کا نام ہم نے قومی جذبہ (عصبیت) رکھا ہوا ہے۔ اور یورپ میں یہ قومی جذبے کے ارتقاء کا سب سے بڑا مظاہرہ ہے۔ کہ صرف اسی نے وسیع پیمانے پر قومی حکومت کا قیام ممکن کر دیا ہے۔ یورپ یا دنیا میں صرف انہیں جماعتوں میں سیلف گورنمنٹ کامیابی کے ساتھ رائج کی جا سکی۔ جن میں قومی جذبہ غالب ہے، جہاں قومی جذبہ ایک دفعہ مضبوطی کے ساتھ چٹکھٹکھٹے۔ وہاں پر جذبہ صرف یہ کہ قومی جذبہ

اپنی زندگی کو قائم رکھتا ہے، بلکہ یہ بھی کہ پارٹی بازی، ذات، پات اور طبقے کے اختلافات کو بھی ڈھال کر مفید مطلب بنا دیتا ہے، چونکہ یہ اختلافات، مباحثے کی دیانت میں گہرائی اور جوش میں افزونی پیدا کرتے ہیں، مگر اُس وقت تک صحیح ہے جب تک کہ ان لوگوں کے خیالات میں جو اس بحث میں حصہ لیتے ہیں سب سے زیادہ قوم کی من حیث القوم ہیودیشی پیش نظر ہو، اور جب تک کہ جمہور خلقت میں یہ یقین قائم رہے کہ ان کے مخالفین (وہ کس درجہ بھی غلط ہوں) قومی مفاد کے دل سے خوالا میں مفاد کی وہی صورت عام خلقت کے اپنے دل میں موجود ہے۔ اور وہ صرف ایک فرقے کے مفاد کے خواہش نہیں مگر جہاں قومی جذبہ موجود ہی نہ ہو جہاں حکومت ایسے گروہوں سے مرکب ہو جن کی آپس میں شدید دشمنی ہو۔ ان میں سے ہر ایک دوسروں کو شبہ کی نظروں سے دیکھے اور ان میں سے بعض گروہ صرف اپنی نسلی برتری کو قائم کرنے کا مقصد رکھتے ہوں۔ وہاں پر کسی حقیقی معنوں میں سیلف گورنمنٹ قائم نہیں ہو سکتی۔ اور اگر سیلف گورنمنٹ کے ادارے قائم کئے جائیں تو یا تو جیسے کہ آسٹریا میں ان کا اثر مخالفت آزما اور ناصح پڑی پارٹیوں کے تصادم سے صفر ہو جائے گا یا یہ ادارے کسی اور زیادہ متقی یافتہ اعلیٰ قوم کو موقع ہم پہنچائیں گے کہ وہ اپنا بے پناہ استبداد ان ضدی باشندوں پر مسلط کر دے۔ جیسے کہ ہنگری میں ہوا۔ لاہیب صرف قومی جذبہ کی اتحاد پیدا کرنے والی قوت، ایک ایسا عنصر استبداد کی دریافت ہو سکا ہے جو کہ برسی حکومتوں میں سیلف گورنمنٹ آزاد قومی حکومت کو عملی حقیقت بنا دے۔ جیسا کہ یہ طرز حکومت جمہولی "قریبیہ ہودیت" میں عملی حقیقت تھا۔

قریبیہ ہودیت سے میور کا مطلب یہ ہے۔ قدیم یونان میں خاص طور پر اتھینز میں ایک شہر کی جمہوری حکومت تھی۔ یہ لوگ شہر کی تفصیل کے اندر رہتے تھے جمہور کی آرا سے اپنے لیڈر انتخاب کرتے تھے۔ اور حکومت کے متعلق تمام فیصلے آراء سے کیا کرتے تھے۔ یہ بوٹان حقیقت کا رنگ دو سے معور بھول تھا۔ آج کل کی لوکل سیلف گورنمنٹ کا ادارہ یعنی شہر کی کمیٹیوں کا انتظام اس کی کاغذی نقل سمجھ لو جس کی حیثیت کاغذی بھول سے زیادہ نہیں۔ اگرچہ بعض دفعہ زیب محفل بنائے کیلئے اس پر معطل دیا جاتا ہے۔

کیا آزاد قومی حکومت کی شرائط ہندوستان میں موجود ہیں | آداب ذرا آزاد قومی حکومت کے دعو

میں نے فلسفہ کا تجربہ کر لیا اور دیکھیں کہ آیا یہ حالات ہندوستان میں موجود ہیں یا نہیں۔

قومی حکومت کے قائم کرنے کے لئے ضروری شرائط کچھ اس طرح سے ہیں۔

(۱) عوام ایک حد تک تعلیم یافتہ ہوں۔ سکول کی تعلیم

عوام نے قوم کے عمومی کاروبار میں باہمی امداد اور مصالحت کی تربیت حاصل کی ہو۔

(۳) لوگ قانون ساز کو نسل کے فیصلوں کو صدق دل سے قبول کر لیں۔

(۴) عوام کے جذبات میں حقیقی یگانگت موجود ہے۔

اگر قوم کے ایک گروہ کی دوسرے سے دشمنی یا نفرت ہو تو قومی حکومت ممکن نہیں۔

(۵) جذبات کی یگانگت قومی جذبہ سے پیدا کی جاسکتی ہے۔

آپ کو معلوم ہے کہ ہندوستان میں تعلیم یافتہ آدمیوں کی نسبت کیلئے ہے۔ لیجئے ہم اس وقت سرکاری اعداد و شمار

پر مبنی اعتبار کر لیتے ہیں (The Indian Year Book. 1948-44, P. 85)

۱۹۳۱ء کی مردم شماری میں تمام ہندوستان کے خزانہ فراہ (مرد و عورت) ۲۳ ملین تھے ساری آبادی کا ۵۹ فیصد

۱۹۴۱ء کی مردم شماری میں تمام ہندوستان کے خزانہ افراد (مرد و عورت) ۲۴ ملین تھے۔ ساری آبادی کا ۱۲ فیصد

پچاس سال پہلے تعداد ۴۴ فیصد تھی۔

اس اضافے میں بھی ایک بھید ہے۔ ۱۹۳۱ء میں سرکاری طور پر خواندگی سے مراد یہ تھی کہ کوئی مرد یا عورت خط

لکھ لے اور پڑھ لے۔ مگر ۱۹۴۱ء میں اس تعریف کو بدل لیا گیا اور جو خط کو صرف پڑھ لے اس کو خزانہ قرار دیا گیا۔ ظاہر ہے

کہ تعداد بڑھ جائے گی۔ اس اضافہ کو مردم شماری کے ارباب بست و کشاد کی سیاسی جادوگری کہئے یا حقیقت نام کاغذی

کاروائی آپ کے سامنے ہے۔ مگر یہ کاغذ کی منہا ہر مردم شماری پر تو اضافہ کی آگ پر کھنے کی تاب نہیں لاسکتی گی۔ اس

کے ساتھ مختلف صوبوں کا بھی کچھ حال سن لیجئے گا۔

خزانہ افراد کی تعداد (۱۹۴۱ء کی مردم شماری کے مطابق)

ٹراؤنگور اور کوچین :- تمام آبادی کا ۷۵ فیصدی مسیحی ۵۶ فر - عورتیں ۳۸ فر کسی انگریزی علاقے میں خواندہ عورتوں کی تعداد آبادی کے ۹ فر سے زیادہ نہیں۔

بنگلہ :- تمام آبادی کا ۱۶ فر + مرد ۲۵ فر - عورتیں ۷ فر

بمبئی - + مرد ۳۰ فر - عورتیں ۹ فر

پنجاب - تمام آبادی کا ۳۸ فر -

پٹی - " " " " ۸ فر ————— ۲ فر

کیا جس ملک کی خواندگی کا معیار یہ ہو اور وہاں پر خواندہ آدمیوں کی تعداد ۱۲ فیصدی ہو۔ وہ تعلیم یافتہ کہلانے کا مستحق ہے۔

(۲) دوسری شرط یہ ہے کہ عوام سرکاری اور غیر سرکاری عمومی کاروباری میں ایک دوسرے کی باہمی انداز کریں اور صلاحیت کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں۔ گویا انہیں ایسے کاموں کی تربیت مل چکی ہو۔ جب تعلیم نہ ہو تو ایسی تربیت عوام کو کس طرح حاصل ہوگی۔ اور پھر جو ملک ہمیشہ سے غلام رہا ہو۔ اور وہاں نہ تو آزاد حکومت قائم ہوئی ہو۔ نہ عوام نے ملکی کاروباریں حصہ لیا ہو۔ اس طرح کی سیاسی سیداری کا خیال محال ہے

(۳) تیسری بات یہ ہے کہ عوام صادق دل سے اپنی پارلیمنٹ یا قانون ساز مجلس کے فیصلوں کو قبول کر لیں۔ یہ اسی وقت ممکن ہے جب کہ لوگوں کے جذبات میں یگانگت موجود ہو یعنی تیسری شرط بھی دوسری اور چوتھی شرط کے ماتحت آجاتی ہے اس لئے اب ہم چوتھی شرط پر بحث کرتے ہیں۔

(۴) عوام کے جذبات میں حقیقی یگانگت موجود ہو۔ یعنی ان کا مقصد ایک ہو۔ مدعا ایک۔ اور اگر قوم میں ایک گروہ دوسرے کے خلاف ہر ان میں آپس میں دشمنی اور نفرت ہو تو قومی حکومت ممکن نہیں۔

ہندوستان میں آئے دن ہندو مسلم فساد ہوتے رہتے ہیں۔ اور ان کا نام ہی ہندو مسلم فساد رکھا جاتا ہے۔ پول بھی دکھو تو ہر جگہ کہی مختلف گروہ موجود ہیں۔ عیسائی۔ سکھ۔ ہندو۔ ذراعت پیشہ۔ غیر ذراعت پیشہ۔ براہمن۔ غیر براہمن۔ غرض سب

تکلیں ہیں۔ جن سے ہندوستان کے باشندوں کے خیالات میں تفریق، منافرت اور دشمنی پیدا کر دی گئی ہے۔ اسکا سبب اس کی حقیقی نفرت ہو یا روٹیوں کی بانٹ یا بقول بعض سی آئی، ڈی کے گھٹیا ملازموں کی شرارت۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان کی موجودہ حالت یہی ہے۔

اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم ہمیشہ کے لئے ہمت ہار کر بیٹھ جائیں اور یہ خیال کریں کہ ہندوستان میں کبھی قومی سلطنت قائم نہیں ہوگی۔ مگر میرے کانوں میں آواز آرہی ہے۔ میں بالکل سُن رہا ہوں، جو آپ کہہ رہے ہیں۔ ”ہم ہندوستان میں آزاد قومی حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں۔“ بجا فرمایا مگر اس کے لئے انتظام کیجئے اور وہ ذرائع اختیار کیجئے جن سے قومی حکومت قائم کی جاسکے۔

لو ان تمام بیاریوں کا علاج جو ہندوستان کی سیاسی صحت کو خراب کر رہی ہیں۔ یہ ہے کہ ہندوستان میں قومی جذبہ پیدا کیا جائے۔ وہ قومی روح جس کی بنا پر قوم بڑھتی پھولتی اور زندہ رہتی ہے۔ قومیت جو کسی قوم کی روح و دوا ہے۔ چونکہ پانچویں شرط یہ کہتی ہے کہ جذبات کی یگانگت قومی جذبہ سے پیدا کی جاسکتی ہے۔ اب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ قومیت کے عناصر کیا ہیں۔

مقالہ ۲

قومیت کے عناصر

قومیت کی پیدائش - تعمیر اور سلامتی میں مندرجہ ذیل عناصر حصہ لیتے ہیں۔ جنہی کیفیتیں قومیت کے متعلق ہیں وہ کسی نہ کسی شکل میں ان عناصر کے ماتحت ہیں۔

I مادی عناصر

(۱) نسل۔ (۲) وطن (۳) سلطنت (۴) اقتصادی حالات

II غیر مادی عناصر

(۵) زبان (۶) مذہب (۷) قومی ادب (۸) روایات (۹) تعلیم (۱۰) تمدن اور تہذیب (۱۱) قانون

(۱۲) ظلم و ستم قوم بننے کی خواہش

اب ہم ہر عنصر کا اثر باری باری بیان کرتے ہیں۔

قومیت کے مادی عناصر

(۱) نسل۔ تاریخ یہ کہتی ہے کہ جب ایک جماعت کے لوگ ایک خاص نسل سے

تعلق رکھتے ہوں تو ان کے دل میں ایک دوسرے سے قدرتی لگاؤ ہوتا ہے۔ خاص طور پر قومیت کے ابتدائی دور میں نسلی تعلق ایک اصولی جذبہ بن جاتا ہے۔ جو اس جماعت کے تمام افراد کو متحد کر دیتا ہے یہ قومیت پیدا کرنے کا سبب بھی ہے اور قومی جذبات کی تعمیر کا سبب بھی۔ ایک نسل کے تمام افراد آپس میں شکل و صورت اور عادات میں ملتے جلتے ہیں۔ اس لیے ان کے دل میں یکجہلیت پیدا ہو جاتی ہے۔

مگر آج کل ہم دنیا میں یہ دیکھتے ہیں کہ ایک قوم میں کئی نسلوں کے لوگ موجود ہیں۔ اور بعض ایسی نسلیں بھی ہیں جو قوم نہیں ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نسل قومیت کا ضروری عنصر ہے مگر اہداساس نہیں ہے۔

(۲) وطن ۔ وہ علاقہ جہاں ہم بچپن میں کھیلے ہوں۔ ہمیں ہمیشہ عزیز و مقرب ہے۔ ماحول سے ہمیں محبت پیدا ہو جاتی ہے چونکہ ہماری آنکھیں اس سے مانوس ہو جاتی ہیں۔ وطن اور اہل وطن ہمارا ماحول ہے۔ قاعدہ ہے کہ کوئی چیز جو ایک جماعت کے تمام ممبران کے استعمال کے لئے مشترک ہو مگر اس کو تقسیم نہ کیا جاسکے وہ سب کو عزیز ہو جاتی ہے۔ مثلاً انسانوں کے لئے خدا بچوں کے لئے باپ۔ اور باشندوں کے لئے وطن۔

اگر وطن کی جغرافیائی حدود ہوں تو وہ بہت بہتر ہے، چونکہ اس ملک کے باشندے کوہ ارض کے اس خطے کو اپنا وطن کہہ کر خوش ہوتے ہیں۔ یہ قطعہ زمین ان کی نظر میں معین ہوتا ہے اور احترام کی نگاہوں سے دیکھا جاتا ہے۔ بلکہ یوں کہئے کہ اس ملک کے باشندے اپنے آپ کو اس وطن سے نسبت دیتے ہیں۔ اور وطن کی اہمیت بڑھ جاتی ہے۔ مثلاً بخش کا رہنے والا حبشی۔ ایران کا رہنے والا ایرانی۔ لیکن یہ کوئی لازمی بات نہیں کہ ہر وطن جغرافیائی حدود سے معین کیا جائے تاکہ وہ ایک خاص قوم کا وطن قرار پائے۔ وطن کی حدود کوئی خود ساختہ لکیر ہو سکتی ہے جس کا فیصلہ آپس میں کر لیا جائے جس طرح سے کہ آج کل یورپ کی مختلف قوموں کے اوطان کی حدود پر سنگ ہائے میل اور پاسپورٹ کی چوکیاں دو قوموں کی حد فاصل ظاہر کرتی ہیں۔

اس لئے وطن ایک نہایت اہم مادی عنصر ہے جو قومیت کی مدح کو زندہ رکھتا ہے۔

(۳) سلطنت :- سیاستدان تو یہی کہتے ہیں کہ قومیں (یعنی مختلف ملتیں) سیاسی واقعات کا نتیجہ ہیں۔ ان کا یقین ہے کہ جب ایک جماعت اپنی الگ سلطنت قائم کرنا چاہتی ہے تو ایک ملت وجود میں آ جاتی ہے۔ ان کے خیال کے مطابق جب کہی آزاد حکومت کے افراد میں مافیہ ذیہ ترقی پالتا ہے تو ان میں قومیت کی روح بیدار ہو جاتی ہے۔ مگر تاریخ یہ کہتی ہے کہ سلطنت کو ہم قومیت کی روح تسلیم نہیں کر سکتے۔ چونکہ دنیا میں بعض تو ہیں ایسی بھی وجود میں آئی ہیں جن کی ابتدا میں کوئی سلطنت نہ تھی۔ مثلاً پولینڈ اور بوہیمیا والے۔

تاہم سیاسی اتحاد اور قومی حکومت، قومی جذبات کو محکم کرتے ہیں۔ سیاست اور حکومت کے ہاتھ میں مخصوص فنڈ لگتے ہیں جن کے استعمال سے یہ قومی خیالات نشر کرتی رہتی ہیں۔ دور جدید میں یہ تسلیم کیا جاتا ہے کہ ہر آزاد حکومت مادی طور پر کسی نہ کسی

قومیت کو ظاہر کرتی ہے۔ اگرچہ اساسی طور پر یہ ضروری نہیں کہ ہر قوم کی اپنی آزاد حکومت موجود ہو اور اس کے بعد ہی وہ جماعت قوم کہلائے۔

(۴) اقتصادی حالات :- دور جدید میں اقتصادی عنصر بہت اہم ہو گیا ہے۔ مادی ضروریات اور جماعات کا اشتراک۔ افراد کو قبیلہ اور قبیلوں کو ملاکر قوم بنا دیتا ہے۔ یہ باہمی امداد بعض دفعہ ترقی کے لئے ہوتی ہے۔ اور بعض دفعہ ذاتی حفاظت کے لئے امکان ہے کہ اقتصادی ظلم افراد میں اتحاد پیدا کرے۔

تاسم اقتصاد قومیت کے لازمی عناصر میں سے نہیں ہے۔ ہاں اگر ایک قوم معین جغرافیائی وطن میں رہتی ہو۔ اور اس قوم میں وہ تمام عناصر موجود ہوں۔ جو قوم بناتے ہیں۔ تو اقتصادی اشتراک بانی کے تمام قومیت کے عناصر کو ملا دینا چاہیے۔ جس سے قومی زندگی مضبوط تر ہو جاتی ہے۔

(۵) زبان :- قومیت کے غیر مادی عناصر میں سب سے پہلے زبان کا درجہ ہے۔ یہ امر قابل غور ہے کہ ایک قوم کی حدود بھی وہی ہوتی ہیں۔ جو اس کی

زبان کی حدود ہیں۔ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ قومیں اپنی زبان کو زندہ رکھنے کیلئے انتہائی کوشش کرتی ہیں۔ فنون اور ادب کی کتابیں جو ایک زبان میں لکھی جاتی ہیں قوم کے مختلف جذبات کا اظہار کرتی ہیں یہ قوم کی مخصوص فراست کی آئینہ دار ہیں۔

تاسم دنیا میں ایسی دو تین قومیں بھی ہیں۔ جو ایک زبان بولتی ہیں مثلاً انگلستان۔ سکاٹ لینڈ اور ریاستہائے متحدہ امریکہ کے رہنے والے سب انگریزی بولتے ہیں۔ بعض ایسی قومیں بھی ہیں جس کی مختلف جماعتیں الگ الگ زبانیں بولتی ہیں۔ سوٹر لینڈ کی قوم کے تین مختلف حصے اپنی اپنی الگ الگ زبان بولتے ہیں۔

اس لئے اکیلی زبان کسی قوم کی اساس نہیں ہے اگرچہ یہ قوم کو مخصوص شخصیت دینے اور اسے مضبوط بنانے میں اہم

حصہ لیتی ہے۔

(۶) مذہب :- عہد قدیم میں مذہب نے، خاص طور پر مشرق میں، اقوام کی تشکیل میں اہم حصہ لیا ہے۔ مشرق میں اب

بھی مذہب کو بہت اہمیت دیک جاتی ہے اگرچہ مغرب میں مذہب کا رعب دلوں سے خارج ہو گیا ہے اب وہاں کے لوگ مذہب سے

کی بجائے اقتصاد اور کارخانہ داری کو زیادہ ضروری سمجھتے ہیں۔ مذہبی رسومات کی جگہ قومی رسومات یا سماجی رسومات لے رہی ہیں۔ دنیا میں بعض ایسی قومیں بھی ہیں جو ایک مذہب رکھتی ہیں۔ اور ایسی قومیں بھی ہیں جن کے افراد میں ایک سے زیادہ مذہب رکھنے والے افراد موجود ہیں۔

اس لئے مذہب کسی قوم کی اصل روح نہیں ہے لیکن جتنے فساد اور منافرت کے امکانات ہوں ان کو رفع کرنے میں بہت امداد دیتا ہے، مذہب تمام قوم پر ایک ہی اخلاقی قانون۔ سماجی اور مذہبی قانون عاید کر دیتا ہے۔ اس لئے قوم کے تمام افراد کے اخلاق عادات اور خیالات ایک جیسے ہو جاتے ہیں۔

(۷) قومی ادب - (۸) روایات -

ان سے جماعت کے افراد کے دلوں میں ایک دوسرے سے محبت پیدا ہو جاتی ہے۔ ان کے دل و دماغ ایک ہی سانچے میں ڈھل جاتے ہیں۔ ان کا حسن و قبح کا معیار ایک ہو جاتا ہے۔ ان کے اخلاقی قوانین ایک ہوتے ہیں جو وہ روایات سے حاصل کرتے ہیں۔ ان کی قومی نامور ہستیاں ایک ہوتی ہیں۔ اس لئے افراد کے دلوں میں موافقت اور یکسانیت پیدا ہو جاتی ہے، اول تو قوم کے لوگوں میں جھگڑے بہت کم پیدا ہوتے ہیں۔ اور اگر ہوں تو چونکہ ان کا اخلاقی اور سماجی قانون ایک ہی ہوتا ہے۔ یہ جھگڑے بہت جلد طے پا جاتے ہیں۔

(۹) تعلیم - تربیت اور تعلیم سب سے بڑا آلہ ہے جس کے ذریعہ کسی جماعت کو بہتر کیا جاسکتا ہے۔ تعلیم سے ہم افراد کے خیالات کو ایک خاص سانچے میں ڈھال سکتے ہیں۔ ان میں قومی خیالات کا پرچار کر سکتے ہیں۔ اور قومیت کی اہمیت اور ضرورت کا نقش ان کے دل پر بٹھا سکتے ہیں۔

(۱۰) تمدن اور تہذیب - ایک قوم کا مخصوص تمدن ہوتا ہے اور مخصوص تہذیب جو اس قوم کی اپنی کہلاتی ہے ان کا طریقہ تخیل۔ اور خصوصیات معین ہوتی ہیں۔ لباس کھانا پینا، ٹھکانا بیٹھنا سب مخصوص ہوتے ہیں۔ ان کا فکر اور ذکر مخصوص طریقے کا ہوتا ہے۔ یہی ان کا تمدن اور تہذیب ہے۔ کسی قوم کا تمدن اور تہذیب روایات، ادب، اور تعلیم سے بنتا ہے۔ دراشت میں یہ باتیں چلی آتی ہیں اور باپ سے بیٹے کو پہنچتی ہیں جب تمدن اور تہذیب میں قومی روح

بھونکی جاتی ہے، تو یہ اس قوم کی فراست کا مظہر بن جاتے ہیں۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ تمدن اور تہذیب فلال قوم کی ہے۔

تمدن اور تہذیب قوم کی اساس ہیں۔ چونکہ وہ قوم کو مخصوص شخصیت دیتے ہیں، جب کسی قوم کا مخصوص تمدن اور تہذیب مٹ جاتی ہے، تو اس قوم کا شیرازہ بکھر جاتا ہے اور آہستہ آہستہ یہ قوم صفرِ امتی سے محروم ہو جاتی ہے، لیکن تمدن اور تہذیب کو قائم رکھنے اور ترقی دینے کے لئے اور کئی عناصر کی ضرورت ہے مثلاً قومی حکومت، مذہب، وطن (۱) قانون۔ حکومت قانون بناتی ہے۔ جب کسی وطن میں قومی حکومت قائم ہو تو وہ ایسے قانون بنا سکتی ہے جس سے قومی اتحاد قائم رہے۔ لوگوں کے دل میں قوم کی محبت پیدا ہو۔ اور قومی جذبہ مضبوط ہو جائے۔

(۱۲) ظلم، ظلم کسی طرح کا ہو سکتا ہے۔ بدنی، ذہنی، اقتصادی۔ جب کسی جماعت پر ظلم ہو تو جماعت کے تمام افراد کے دل ظالم کے خلاف ہو جاتے ہیں۔ یعنی نفرت سب کے دل میں مشترک ہوتی ہے اس لئے افراد کے دل میں ایک دوسرے سے موافقت پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ عنصر صرف اسی حالت میں مؤید ثابت ہوتا ہے۔ جب کہ باقی عناصر میدان میں عمل کر رہے ہوں اور کچھ عرصہ تک عمل کر چکے ہوں۔

(۱۳) قوم بننے کی دلی خواہش۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ قوم کے تمام افراد کی ضمیر میں یہ بات پیدا ہو جائے کہ ہم ایک قوم بنا چاہتے ہیں۔ بعض فاضل اس عنصر کو بہت اہمیت دیتے ہیں۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر تمام عناصر موجود ہوں اور یہ عنصر موجود نہ ہو تو کوئی جماعت قوم نہیں بن سکتی۔ پہلے تو یہ ضروری ہے کہ جماعت اپنے مخصوص خصائص سے آگاہ ہو جائے، اور پھر ان میں قوم بننے کی خواہش پیدا ہونی چاہیئے۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ تمام اراکین میں یہ خواہش پیدا ہو بلکہ یہ کہ قوم کے جملہ اراکین کی زیادہ تعداد میں یہ خواہش پیدا ہو جائے۔ نسل، زبان، مذہب جیسے کئی اسباب اس خواہش کے پیدا کرنے کا ذریعہ بن سکتے ہیں۔ یہ خواہش کچھ عرصہ ترقی کرتی رہتی ہے، جب ایک حد تک پہنچتا ہو جاتی ہے، تو کوئی بڑا لیڈر میدان میں آتا ہے۔ اور اس جماعت کو قوم بنا دیتا ہے۔ ان عناصر کی نسبت جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے۔ یہ عنصر بہت زیادہ اثر ڈالتا ہے۔

قومیت کی تعریف ہم نے دیکھا کہ ہم مادی اور غیر مادی عناصر قومیت پیدا کرتے ہیں، لیکن ان میں

سے کوئی ایک تہا قومیت پیدا کرنے کی اہلیت نہیں رکھتا۔ حقیقتاً یہ سب متفقہ طور پر کام کرتے ہیں۔ یا ان میں سے اکثر بیک وقت میدان میں کام کرتے ہیں، یہ عناصر اپنے اثر سے فرد کے دل میں ایک ذہنی کیفیت پیدا کر دیتے ہیں، اور بعض محققین کی رائے ہے کہ یہ ذہنی کیفیت، قومیت کی اساس ہے۔ اس ذہنی کیفیت کے زیر اثر فرد میں قومی جذبہ پیدا ہوتا ہے۔

قومی جذبہ کے زیر اثر انسان ان تمام چیزوں سے جو قومیت سے تعلق رکھتی ہیں، اور قوم بناتی ہیں، مثلاً، نسل، زبان، وطن، محبت کرنے لگتا ہے، ایک قوم کے افراد ان تمام چیزوں کو جو ان کی اپنی قوم سے تعلق رکھتی ہیں، اس طرح کی دوسری چیزوں پر ترجیح دیتے ہیں جو دوسری قوموں سے تعلق رکھتی ہیں، قومیت ایک روحانی اصول ہے جس سے افراد کے دل میں من حیث القوم دنیا میں ہر طرح سے کامیاب ہونے کی خواہش پیدا ہوتی ہے، فرد کی حدود سے نکل کر کشور جماعت کی صورت اختیار کر لیتا ہے اور فرد جماعت کی کامیابی کی تجویزیں سوچتا رہتا ہے، اگرچہ اس کی ذات کو نقصان ہی پہنچے، یعنی وہ اپنی ذات جماعت کے مفاد پر قربان کر دیتا ہے۔ یا اپنا مفاد، جماعت کے مفاد کے ماتحت کر دیتا ہے، قومیت کوئی مادی چیز نہیں جس کی شکل بصورت الفاظ میں بیان کی جاسکے۔ یہ لیک جذبہ ہے جسے صرف محسوس کیا جاسکتا ہے، بیان نہیں کیا جاسکتا۔

قوم پرست کا دین | دوجہ میں قوم پرست اپنی قوم کے لئے ہر طرح کی قربانی کرنے کو تیار ہیں، کہ وہ اس بات کا کبھی اعتراف کر لیتے ہیں، کہ انفرادی طور پر کسی شخص نے غلطی کی ہو مگر اس بات کا کبھی اعتراف کرنے کو تیار نہیں ہوئے کہ قوم نے من حیث القوم کوئی غلطی کی ہے، ان کے لئے قومیت ایک مذہب ہے، ایک شریعت، ان کا ہر دوسرا جذبہ، قومی جذبہ کے زیر اثر رہتا ہے، وہ کسی الہامی مذہب یا کتابی مذہب سے تعلق رکھتے ہو، مگر ان کا مذہب جذبہ قومی جذبہ کے ماتحت رہتا ہے ان کا پہلا نصب العین، پہلا مقصود، اولین خواہش یہی ہوتی ہے، کہ ہماری قوم ترقی کرتی رہے، یہی ان کا دین ہے۔

مقالہ سوم

قوم کا جنم اور زندگی

قوم کا نصب العین ہونا چاہیے :- کہا جاتا ہے کہ ہر قوم کے سامنے ایک نصب العین ہونا چاہیے۔ نہیں تو قومی جذبہ تدریجاً کمزور ہوتا جاتا ہے اور قوم یا پوری صحت میں نہیں رہتی یا ناپید ہو جاتی ہے۔ نصب العین کسی طرح کا ہو سکتا ہے مثلاً دنیا کی تہذیب کی ترقی۔ یہ ایسا مقصد ہے جس کی کوئی زمانی یا مکانی حد نہیں اس لئے قوم اس نصب العین کو سامنے رکھ کر ہمیشہ ترقی کرتی رہتی ہے۔

گمراہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جب کوئی قوم وجود میں آتی ہے تو اس کے ذہن میں قبل از وقت کوئی مخصوص نصب العین نہیں ہوتا۔ قوم اپنی ذات کا اظہار کرنے کے لئے اپنی شخصیت کی ضروریات کو پورا کرنے کے لئے وجود میں آتی ہے۔ لیکن اسی وقت پوری قوت اور جوش سے نشوونما پاتی اور بڑھتی بچھولتی ہے۔ جب کہ اس کے سامنے کوئی نصب العین موجود ہو۔ مثلاً فتوحات، علم نوازی، تہذیب کی ترقی، گویا وجود میں آنے کے متھوڑے عرصے کے بعد قوم منظم دنیا کی سماجی ضروریات میں سے کسی نہ کسی کو اپنا نصب العین بنا لیتی ہے۔

تاریخ یہ بتاتی ہے کہ موجودہ قوم میں سے تقریباً ہر ایک نے کسی نہ کسی مقصد کو اپنا قومی نصب العین بنالیا ہے۔ بعض نے اپنی زبان، بعض نے قومی ادب، بعض نے نسل اور بعض نے وطن، کوئی چیز بھی جس کو اس قدر اشاعت دی جائے اور اس کی اہمیت کو اس درجہ بلند کر دیا جائے کہ اس کے بغیر قوم زندہ نہیں رہ سکتی۔ یہ چیز قوم کا نصب العین بن سکتی ہے۔ نصب العین قوم کو مخصوص شخصیت بخشتا ہے۔ اور دوسری قوموں سے امتیاز پیدا کرنے کا سبب بنتا ہے۔

عہد قدیم میں قوم پہلے وجود میں آتی تھی اور نصب العین اس کے بعد پیدا ہوتا تھا، مگر دور جدید میں نصب العین پہلے وجود میں آتا ہے۔ اور قوم اس کے بعد اپنی شخصیت کو مضمت کرتی ہے۔ اس کا یہ مطلب ہوا کہ قوم بننے کی خواہش جماعت کے دل میں

موجود ہوتی ہے جو نصب العین کی شکل اختیار کرنے کے بعد میدان میں آ جاتی ہے۔

ظلم کے زیر اثر قومی جذبہ بھڑتا ہے۔ | تاریخ سے ایک بات اور بھی ثابت ہوتی ہے۔ بہت سی تو میں ظلم کے سبب وجود میں آئیں۔ جماعت کے افراد ظالم کے خلاف ایک مشترک محاذ قائم کر لیتے

ہیں۔ جب اس فضا میں قومی نصب العین کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ تو جماعت قوم بن جاتی ہے، ہندوستان میں قومیت کے اظہار کا یہی سبب ہوا۔ ہندوستان جیسے ملک میں جہاں کئی نسلوں کے لوگ آباد ہیں کئی زبانیں اور مذاہب ہیں جس چیز نے لوگوں کے دلوں میں قومیت کا احساس پیدا کیا وہ ظلم تھا۔ ظلم حقیقی ہو یا خیالی مگر ہندوستان کے تمام فرقوں کے دل میں بات آ گئی کہ انگریزی حکومت غیر ملکی حکومت ہے اور یہ ہندوستان ظلم کر رہی ہے۔ ہندوستانیوں کے دل میں قومی حکومت قائم کرنے کا خیال پیدا ہو گیا۔

اگر ایک جماعت قوم بننے کا ہتھ کر لے تو اس کے لئے ایسے اسباب کا تلاش کر لینا کچھ مشکل نہیں جن کے استعمال سے یہ جماعت قوم بن جائے۔ ہاں ان اسباب اور ذرائع کو مناسب شکل دینا۔ ان کو مرتب کرنا اور ان سے پورا فائدہ اٹھانا یہ مشکل ہوتا ہے۔

قومی لیڈر اور عوام | کسی قوم کی قوت اس کے افراد میں منظم ہے۔ اشخاص قوم بناتے ہیں۔ جتنے مضبوط۔ زوردار اور قوم پرست عوام ہونگے قوم اتنی ہی طاقتور ہوگی۔ قومی لیڈر غیر معین زمانے اور غیر معلوم مقاموں

پر جنم لیتے ہیں ان کو اپنے مقصد زندگی اور کامیابی پر پورا مجھوسہ ہوتا ہے۔ ان میں قوم کی بے پایاں محبت موجود ہوتی ہے اور وہ ہر طرح کی قربانی کرنے کو تیار ہوتے ہیں۔ یہ صرف لیڈر کی قربانی اور فراست نہیں جو قوم کو سختی بخشتی ہے۔ بلکہ قوم کے لاکھوں غیر معلوم عوام کی نیاز زندگی۔ جہاں نشاری۔ غلوں اور پڑجوش عقیدت ہے۔

قوم کا لیڈر لمپ کے شعلے کی طرح ہے۔ شعلہ جلتا ہے۔ سب کو نظر آتا ہے۔ اور اس سے ٹور کی بارش ہوتی رہتی ہے۔ لیکن شعلہ اس تیل پر زندہ ہے جو اس کے نیچے لمپ کے اندر پنہاں ہے۔ قوم کے عوام اس تیل کی طرح ہیں جو لیڈر کو ہر طرح کی امداد دینے کو تیار رہتے ہیں۔ عوام کی قربانیاں اور انکی بہادری کے کارنامے کسی تاریخ میں درج نہ کئے گئے ہوں۔ مگر

حقیقت میں قوم کی ترقی انہیں میں مضمر ہے۔ ان کے بغیر لیڈر کی حیثیت ہمارے صحرا سے زیادہ نہیں۔ اگر قوم ترقی کرنا چاہتی ہے تو یہ نہایت ضروری ہے کہ عوام میں سے ہر فرد وہ چھوٹا مہیا پاڑا۔ اپنے لیڈر کا حکم تہ دل سے ماننے کو ہر وقت تیار رہے۔ ان میں قربانی کا مادہ ہونا چاہیئے۔ وہ اسی جوش کے ساتھ لیڈر کے حکم کی تعمیل کرنے کو تیار ہوں جس جوش کے ساتھ وہ قوم کی خاطر قربانی کرنے پر آمادہ ہوتے ہیں۔

قوم کب جنم لیتی ہے | قوم اس وقت جنم لیتی ہے جب عوام قومی محبت اور قومی عقیدت سے معمور ہو جائیں اور جب وہ اپنی تمام مادی یا ذہنی ملکیت کو قوم کے لئے نثار کرنے کو تیار ہوں انکا اپنا مفاد ہمیشہ قومی مفاد کے ماتحت رہتا ہے۔ وہ اپنی جان داد۔ اپنے مذہب اور اپنی زندگی کو قومی مفاد کے لئے استعمال کرتے ہیں، ان کے لئے قوم ایک مذہب ہے ایک دین اور ان کی تمام قوتیں اس دین کو ترقی دینے میں خرچ ہوتی رہتی ہیں۔ اس وقت وہ کیفیت جسے دور جدید میں قومیت کہتے ہیں۔ فضا میں اپنا گھر بنالیتی ہے، اور اس کے بعد یہ بڑھتی پھولتی اور عملی حقیقت بنتی ہے :-

مقالہ - ۳

قومیت اور سلطنت میں فرق

شخصی قومیت

ہم نے مقالہ نمبر ۲ میں دیکھا کہ قوم اور قومیت سے کیا مطلب ہے۔ اگر کسی شخص کی شخصی قومیت کو لیا جائے۔ یعنی وہ قومیت جو اس کے مادی بدن سے تعلق رکھتی ہے۔ تو لوگ اس شخصی قومیت کی پہچان نسل، زبان، اور مذہب سے کرتے ہیں۔ اپنی نفسی خصوصیات کے لحاظ سے قومیت یا شخصی قومیت میں کوئی سیاسی تمناؤں کی دنیا نہیں نہیں ہوتی۔ یعنی یہ ضروری نہیں کہ ہر قوم میں سیاسی قوتوں کی خواہش موجود ہو۔ بعض دفعہ ایک ہمارے جماعت کسی غیر وطن میں جا کر آباد ہو جاتی ہے۔ وہ لوگ وہاں کے باشندے ہوتے ہوئے وہاں کی قومیت اختیار نہیں کرتے۔ یہ لوگ اپنی جماعت کے افراد سے محبت رکھتے ہیں۔ ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں۔ اور میٹھ کر اپنے اصل وطن کے گیت گاتے ہیں۔ اپنی قوم کی کہانیاں سناتے ہیں، اور غیر وطن میں اپنی اصل قوم کی روایات کو قائم رکھتے ہیں۔ بعض دفعہ یہ بھی ہوتا ہے کہ ہمارے جماعت اپنے اصل وطن کے لوگوں کی مالی یا معنوی امداد کرتی ہے۔ یہودی قوم میں یہ خصوصیت موجود ہے۔

ہر ایک فرد کی کوئی خاص شخصی قومیت ہوتی ہے۔ بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ ہر شخص کسی نہ کسی شخصی قومیت سے ضرور تعلق رکھتا ہے۔ مگر یہ ضروری نہیں کہ ہر فرد اپنے سینے میں زندہ قومی جذبہ رکھتا ہو۔ یا اسے اپنے ہم قوم افراد کے ساتھ محبت یا اُنس ہو۔ لیکن یہ کہ وہ اس معاملے میں بے رخی سے کام لے۔ یا اپنی قوم سے نفرت کرے اور کسی دوسری قوم کا فرد بننے کی خواہش کرے۔ عام طور پر حقیر سے حقیر قوم کے افراد بھی اپنی قوم سے محبت رکھتے ہیں۔ اور اس قوم کا فرد ہونے کو اپنی عزت سمجھتے ہیں۔ اگر کسی طرح سے ایک فرد کی قوم کی حقیر کی جائے یا اسے اپنی قومیت کو چھوڑ دینے کے لئے کہا جائے تو وہ برا فروخت ہو جاتا ہے۔ اسی طرح سے اصولاً ایک قوم کے افراد دوسری قوموں کے افراد کے مقابلے میں آپس میں زیادہ اُنس رکھتے ہیں۔

سلطنت

قوم کی نسبت سلطنت کی بالکل مختلف اساس اور مختلف نصب العین ہے۔ سلطنت وہ آلہ ہے جس کے ذریعہ لوگوں کی ایک جماعت کا سیاسی انتظام سر انجام پاتا ہے۔ سلطنت کو لوگوں کی زندگی میں کتنا دخل ہے۔ یہ بات ہر سلطنت اور ہر ملک میں مختلف ہے بعض سلطنتیں صرف اتنا کرتی ہیں کہ بیرونی فتنہ سے اپنے وطن کی حفاظت کریں۔ اور بعض سلطنتوں میں افراد کی پرائیویٹ زندگی پر بھی سلطنت کا قانون حکومت کرتا ہے۔ مثلاً شادی، موت، لباس وغیرہ۔

عام طور پر سلطنت کے فرائض بہت سے ہیں۔ وطن کی حفاظت، امن عام قائم رکھنا، جرائم کا انسداد اور سسرار، شرکوں ریلوں وغیرہ کا بنانا صحیح عام کا قائم رکھنا، لوگوں سے ٹیکس وصول کرنا وغیرہ۔ ایک شخص کسی مذہب یا نسل سے تعلق رکھتا ہو اور وہ کوئی زبان بولتا ہو جب وہ ایک سلطنت کے ماتحت رہتا ہے تو اس کو سلطنت کے قوانین ماننے پڑتے ہیں، اور ٹیکس ادا کرنے پڑتے ہیں۔

سلطنتی قومیت

اسی طرح سے ایک سلطنت کے باشندے ایک ہی ماحول میں ایک ہی قوانین کی فضا میں پرورش پاتے ہیں۔ ان کے دل میں جماعتی جذبہ پیدا ہو جاتا ہے۔ جماعت سلطنت پیدا کرتی ہے۔ جب تک کہ جماعت کے افراد میں اس سلطنت کو قائم رکھنے کا سمجھوتہ نہ ہو وہ سلطنت قائم نہیں رہ سکتی۔ یہ سمجھوتا پس بات کی دلیل ہے کہ افراد میں ایک طرح کی مفاہمت موجود ہے انسان میں کتنا ہی بنیادیں موجود ہوں وہ ہر بات کا حساب کرتا ہو مگر اس کے سینے میں جذبات موجود ہوتے ہیں۔ اس لئے آخر کار ایک سلطنت کے باشندوں میں جذباتی تعلق بھی پیدا ہو جاتا ہے۔ ایک روحانی کشش۔ اس میں کئی چیزیں امداد دیتی ہیں۔ اس سلطنت کے گذشتہ تاریخی واقعات، مشترکہ افتخار اور تحقیر جو اس سلطنت کے حصے میں آئی ہو، اگر تاریخی میں فتوحات کی نسبت نہ سمیت کے واقعات زیادہ ہوں تو یہ جذباتی تعلق زیادہ گہرا ہو جاتا ہے۔ اور دوسری سلطنتوں سے نفرت یا محبت ان جذبات میں نمایاں اضافہ کرتی ہے۔ سلطنت میں مشترکہ دلچسپی اور سلطنت کے قوانین سے غلوں افراد کے دل میں ایک جذبہ پیدا کرتا ہے۔ جس کو سلطنتی قومیت

کہتے ہیں۔ انگریز اور فرانسیسی اپنی قانونی قومیت کو اس قبیلہ (Political Nationality)

کی قومیت قرار دیتا ہے۔

گمراہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ سلطنتی قومیت میں بھی کچھ عرصے کے بعد خود بخود انس بیکانگت کی فضا پیدا ہو جاتی ہے، جس کا تعلق صرف خاندانوں سے نہیں بلکہ انسان کی ذات سے ہوتا ہے۔ مختلف نسلوں، قبیلوں، اور مذہبوں کے لوگ ایک دوسرے سے نرمی کا برتاؤ کرتے ہیں، اور ایک فرقہ دوسرے کے جذبات کا احترام کرتا ہے۔ ہوتے ہوئے مختلف جماعتوں کی نہایت میں تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے، اور ان کی آپس میں محبت بڑھ جاتی ہے۔

شخصی قومیت اور سلطنتی قومیت کا انطباق | ظاہر ہے کہ یہ سلطنتی قومیت، شخصی قومیت سے جداگانہ ہے۔ جس طرح سے کہ ایک قومیت کے کئی آدمی مختلف

سلطنتوں میں رہ کر بھی اپنی اصلی قومیت کو گم نہیں کرتے، اسی طرح سے کئی مختلف قومیتوں کے افراد ایک سلطنت میں آکر آباد ہو سکتے ہیں، امکان ہے کہ ان کی ذاتی قومیت بھی قائم رہے اور وہ اس سلطنت کے وفادار اور قانون شعار شہری ہوں، امکان ہے کہ یہ دونوں جذبات الگ الگ قائم رہیں، چونکہ یہ دونوں متضاد نہیں مختلف ہیں، لیکن اکثر واقعات ایسے پیش آتے ہیں کہ ان دونوں کا تقابل ہو جاتا ہے۔ اس لئے جدید عہد میں جنہی سلطنتیں دنیا میں موجود ہیں وہ یہ کوشش کرتی ہیں کہ باشندے نہ صرف سلطنتی قومیت کا رکن نہیں بلکہ یہ کہ ان کی شخصی قومیت بھی وہی ہو جس اس سلطنت کی ہے۔ دوسرے لفظوں میں قوم یہ کوشش کرتی ہے کہ اپنی ایک جدا سلطنت قائم کرے جس میں ذاتی قومیت اور سلطنتی قومیت ایک ہو۔ ایک حد تک یہ رجحان اس قدر فطری ہے کہ انسان خود بخود اس طرف مائل ہو جاتا ہے۔

قومی خود مختاری حاصل کرنا ہر قوم کا فطری حق ہے | دور جدید میں جمہوری خیالات کو بہت فروغ ہوا ہے اور اس کے ساتھ ہی یہ خیال بھی قوموں

کے دل میں قومی ہو گیا ہے کہ ہر قوم کی اپنی اپنی آزاد سلطنت ہونی چاہیئے۔ دور حاضر کے فلسفہ قومیت کے متحققین مثلاً مل Mill تو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ کوئی قوم اپنی سلطنت کے بغیر قوم ہی نہیں بن سکتی۔ دنیا کے سیاسی حلقوں میں جن اصولوں پر آج کل فکر کیا جاتا ہے، ان میں سے "قومی خود مختاری" بڑا اہم مسئلہ ہے اور یہ بالکل صحیح ہے کہ جس قوم کے دل میں قومی خود مختاری کا جوش

پیدا ہو گیا ہے۔ انہوں نے ایک طوفان برپا کر دیا ہے۔ اس جوش سے حامل کمزور اور حقیر جماعتیں اس قدر قوی ہو گئیں کہ انہوں نے عظیم الشان سلطنتوں کی بنیادیں ملادیں۔ وہ لوگ جن کی ہستی کو ان کی حاکم قوم کسی شمار میں نہیں لاتی تھی بڑی بڑی سلطنتوں کے عالیشان محلات کی اینٹ سے اینٹ بجائے میں کامیاب ہو گئے۔ اور اس مالِ مصالحے سے انہوں نے اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد بنالی۔

دنیا کے عام سیاسی حلقوں میں اس بات کو بھی مان لیا گیا ہے کہ قومی خود مختاری حاصل کرنا ہر قوم کا فطری "حق" ہے لیکن یہ بات قابلِ فحش ہے کہ سیاست میں "حق" اور "ناحق" کی کوئی تعریف نہیں کی گئی۔ شاید اس تعریف سے بہتر اب تک کوئی تعریف نہیں بنائی جا سکی، جو کئی صدیاں پہلے ایٹھنیز والوں نے جزیرہ میلوس کے رہنے والوں کو بھیجی تھی۔

(Macartney.—National States and National Minorities P. 15 ' taken from thucydides, V. 89).

"You know as well as we do, that right, as the world goes, is an issue only between equals in power, and that the strong do what they can and the weak submit."

"تمہیں اور میں یہ خوب معلوم ہے کہ جس طرح سے دنیا کا اٹھول ہے حق کا اجراء صرف ان کے درمیان ہوتا ہے۔ جو طاقت میں برابر ہوں۔ مگر قوی جو چاہتے ہیں کرتے ہیں۔ اور کمزور سر ٹھکادیتے ہیں۔" اس لئے کسی قوم کا خود مختار ہونے کا حق دوسری قومیں اسی وقت تسلیم کرتی ہیں جب اس قوم میں اتنی طاقت ہو جو کہ وہ دوسری قوموں کا مقابلہ کر سکے۔

یہ ظاہر ہے کہ اگر ہر چھوٹی بڑی جماعت کو جو مطالبہ کرے پوری قومی خود مختاری دے دی جائے تو دنیا میں ہر وقت فساد اور جنگ ہوتا رہے گا۔ لیکن اس بھل ساری مہذب دنیا میں اس بات کو تسلیم کر لیا گیا ہے کہ ہر قوم کی اپنی خود مختار سلطنت ہونی چاہیئے۔ اور بڑی سلطنت اپنی حدود کے اندر کسی چھوٹی قوم کو اپنی مخصوص سلطنت بنانے سے مانع ہو۔ اس کو ظالم قرار دیا جاتا ہے حقیقتاً یہی کیفیت صحیح محضوں میں جمہوریت کی تعریف ہے۔ اسی سے مظلوم قوموں نے ظالم اور جاہل زبردستوں سے گلو

خلاصی کرانی۔

قومی میجاریٹی | مگر عیساکریم علی دنیا میں دیکھتے ہیں ہر چھوٹی سے چھوٹی جماعت کو خود مختاری دنیا ممکن نہیں اس لئے ایک قومی سلطنت میں ایک جماعت تو ایسی ہوتی ہے جس کے افراد کی تعداد اس وطن میں سب سے زیادہ ہوتی ہے۔ اس کو قومی اکثریت National Majority کہتے ہیں۔ مگر ہم اسے میجاریٹی کے لفظ سے ہی یاد کریں گے۔ اس وطن اور سلطنت میں ایک یا کئی اور جماعتیں ہوتی ہیں جن کے افراد کی تعداد بڑی جماعت کے افراد کی تعداد سے کم ہوتی ہے۔ ان میں سے ہر جماعت کو قومی اقلیت National Minority کہتے ہیں۔ مگر ہم اسے آئینہ منارٹی ٹھکیں گے۔

دنیا نے جمہوریت، قومیت، آزاد قومی حکومت اور دیگر سیاسی کیفیتوں کے متعلق کئی تجربات کئے ہیں۔ اور یہ واقعات تاریخ کی کتابوں میں موجود ہیں۔ اس تاریخ سے فائدہ اٹھا کر محققین نے چند اصول بنائے ہیں۔ ہم اس بات کا مطالعہ کریں گے کہ میجاریٹی کا سلوک منارٹی کے ساتھ کیا ہوتا ہے۔ اور اس وطن میں منارٹی کی حالت کچھ عرصے کے بعد کیا بن جاتی ہے۔ مقالہ نمبر ۱۱۔ اکھنڈ بھارت میں مسلمان منارٹی کی حالت۔ صفحہ

مقالہ ۵

کیا ہندوستان میں قومیت کے عناصر موجود ہیں

ہم نے دیکھا کہ ۱۳ عناصر قومیت بناتے ہیں (مقالہ ۴) ان میں سے ہم مادی ہیں۔ (۱) نسل (۲) وطن۔ (۳) سلطنت (۴) اقتصادی حالات اور ۹ غیر مادی۔ (۱) زبان۔ (۲) مذہب۔ (۳) قومی ادب (۴) روایات (۵) تعلیم (۶) تمدن اور تہذیب۔ (۷) قانون (۸) نظم (۹) قوم بننے کی خواہش۔

اب ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ کیا ہندوستان میں یہ عناصر موجود ہیں یا نہیں۔ کیا ہندوستان کے باشندوں پر اپنا اثر ڈال کر ان کو ایک قوم بنارہے ہیں یا نہیں۔

قومیت کے عناصر اور ہندوستان کی حالت کو پیش نظر رکھتے ہوئے بعض محققین کی یہ رائے ہے کہ ہندوستان محض ایک جغرافیائی اصطلاح ہے۔ مختلف نسلوں، قوموں، زبانوں اور دیگر عناصر قومیت میں اس درجہ اختلاف ہے کہ ہندوستان میں راجپوت پنجاب، بنگالی، مرہٹے، سکھ، پارسی، مسلمان، عیسائی تو آباد ہیں مگر ہندوستانی کوئی آباد نہیں۔ اور اس لحاظ سے کوئی سرزمین ایسی نہیں جسے ہندوستان کہا جائے۔ تاہم دورِ جدید میں ہندوستان کے رہنے والوں میں اس بات کا احساس پیدا ہو گیا ہے کہ انہیں آزادی حاصل کرنی چاہیئے۔ اور اس لئے علیحدہ علیحدہ بڑی بڑی جماعتوں کے افراد میں اشتراک عمل پیدا ہو گیا ہے۔ جو قوم بنانے میں مدد ہے۔

اب ہم قومیت کے عناصر میں سے ہر عنصر پر مادی باری بحث کریں گے۔

(۱) نسل۔ ہندوستان میں ۹ نسلوں کے لوگ آباد ہیں۔

مادی عناصر (۱) ترک اور ایرانی نسل اس میں ترکی اور ایرانی خون کی ملاوٹ ہے۔ جس میں ایرانی خون زیادہ معلوم ہوتا ہے۔

بلوچ بلوچستان میں اور شمال مغربی سرحد کے چٹان

(۲) ہند آریائی نسل۔ خالص آریا نسل کے لوگ

پنجاب۔ سندھ۔ کشمیر شمال مغربی سرحد کا حصہ

(۳) ستھین نسل۔ تورانی نسل کے لوگ

راجپوتانہ کے راجپوت

(۴) استھو دراوڑی نسل۔ اس میں ستھین اور دراوڑی خون کی آمیزش ہے

مرہٹہ لوگ

(۵) آریا دراوڑی نسل۔ آریا نسل اور دراوڑی نسل کی آمیزش

اودھ۔ آگرہ۔ بہار اور راجپوتانے کا کچھ علاقہ

(۶) منگول نمانسل۔ ہالیہ اور اس کے پار رہنے والے لوگ

نیپال۔ آسام۔ برما

(۷) منگول دراوڑی نسل۔ منگول خون اور دراوڑی خون کی آمیزش

بنگال اور اڑیسہ کے رہنے والے

(۸) دراوڑی نسل۔ آریا لوگوں کے ہندوستان میں آنے سے پہلے دراوڑی نسل کے لوگ ہندوستان میں آباد تھے۔

تاریخ یہ کہتی ہے کہ دراوڑ بھی ہندوستان کے اصلی باشندے نہیں ہیں بلکہ یہ لوگ آریوں سے بہت پہلے شمالی دروں کے راستے سے ہندوستان میں داخل ہوئے۔ اس وقت دکن سے ملایا تک ایک وسیع خطہ تھا۔ دکن سے یہ لوگ ملایا تک پھیل گئے۔

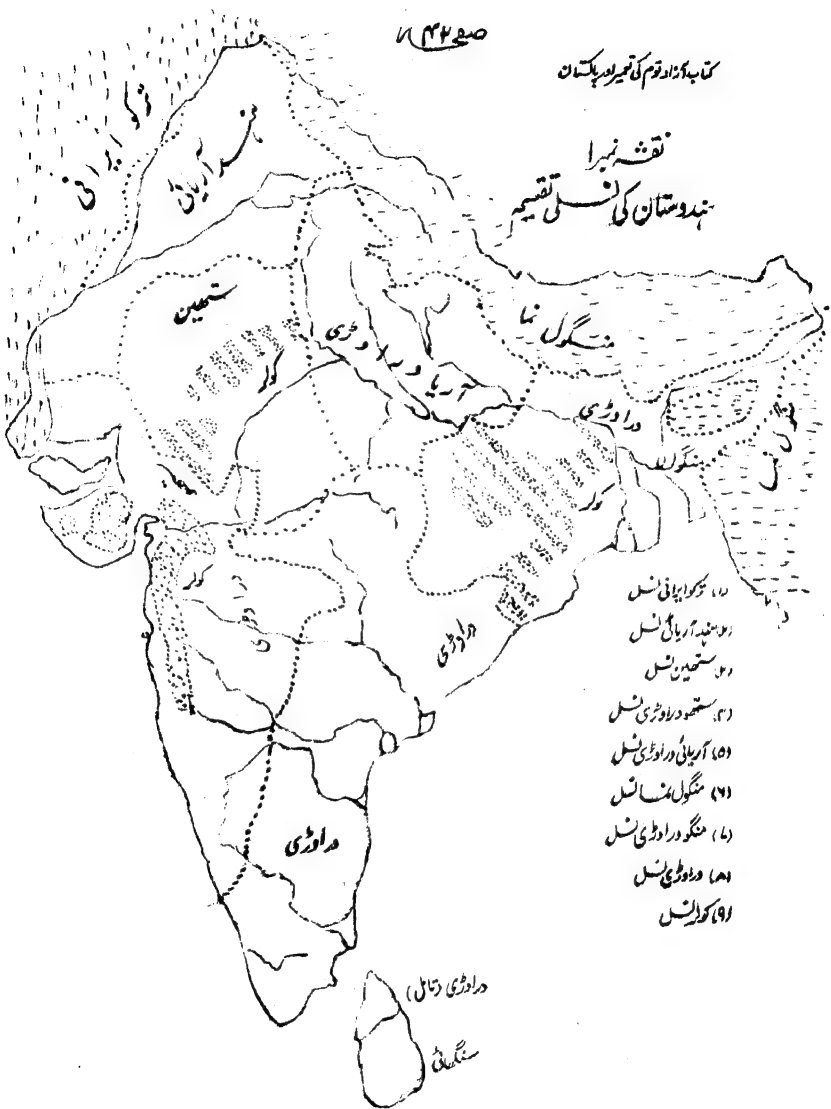
تمام جنوبی ہندوستان۔ مدراس۔ حیدر آباد دکن۔ سی پی۔ متوسط ہند۔ اور چوٹا ناگپور کے حصوں میں دراوڑی نسل کے لوگ آباد ہیں۔

(۹) کوڑن نسل۔ ہندوستان کے قدیم وحشی باشندے ہیں جو دراوڑ اور آریہ لوگوں کے آنے سے پہلے ہندوستان میں موجود

تھے۔ یہ لوگ دیگر نسل کے لوگوں میں مل جمل کر رہتے ہیں۔ کوڑن سنتال۔ بھیل۔ میو وغیرہ

نقشہ نمبر ۱ - ہندوستان کی نسلی تقسیم
اس صفحے کے مقابل الگ کاغذ پر درج ہے -

نقشہ نمبر ۱
ہندوستان کی نسلی تقسیم



بنگال، چھوٹا ناگپور، راجپوتانہ، کاٹھیاوار اور ممبئی کے علاقے میں یہ لوگ آباد ہیں (۱۹۰۱ء کی مردم شماری کے مطابق انکی تعداد ۳۲ لاکھ تھی۔ تعداد تو ان کی کم نہیں مگر ان کے ہاتھ میں نہ سیاسی قوت ہے نہ اقتصادی۔ اس لئے ہندوستان کے باشندوں کو شمار کرتے وقت ان کو معرض بحث میں لایا ہی نہیں جاتا۔

یہ نسلیں اپنے اپنے علاقے میں آباد ہیں، چہرہ، قد، رنگ، شکل دیکھ کر ایک کی دوسرے سے فوراً تمیز ہو جاتی ہے ان سب نسلوں کے اعلیٰ خاندانوں میں آریا خون کی آمیزش موجود ہے۔ ابھی تک یہ ممکن نہیں ہوا کہ یہ تمام نسلیں آپس میں مخلوط ہو کر ایک نسل بن جائیں جو ہندوستانی نسل کہلائے۔ جرنی برطانیہ وغیرہ میں چند نسلوں کے لوگ یکے بعد دیگرے آئے مگر اب وہ ایک دوسرے سے شادیاں کرنے کے سبب ایک دوسرے میں اس درجہ مخلوط ہو گئے ہیں کہ کسی ابتدائی نسل کو تمیز نہیں کیا جاسکتا۔ اس لئے اب ان ملک میں ایک عمومی نسل بن چکی ہے۔ مگر ہندوستان میں یہ حال نہیں، اور نہ غالباً ہوگا۔ چونکہ یہاں ذات گوٹ کی تمیز ہے، اور ایک ذات دوسرے میں شادی نہیں کر سکتی، پھر صوبہ صوبہ کا فاصلہ اتنا دور ہے کہ نسلوں کو آپس میں مخلوط ہونے کے لئے ایک عرصہ چاہیئے۔

(۲) وطن :- اس میں کوئی شک نہیں کہ سارا ہندوستان جغرافیہ کے لحاظ سے ایک معین وطن ہے جس کے جنوب میں سمندر ہیں مارہار ہے اور شمال میں ہمالیہ پہاڑ کھڑا ہوا ہے وہ دے رہا ہے۔

اس وطن میں کئی قومیں آباد ہیں جو نسل اور زبان کے لحاظ سے ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ بنگالی، پنجابی، سندھی، مرہٹہ، راجپوت وغیرہ۔ ان میں سے ہر قوم کا فرد اپنے علاقے کو اپنا وطن سمجھتا ہے۔ نہ کہ سارے ہندوستان کو۔ مثلاً بنگال کو بنگال سے محبت ہے اور ہندوستان خیر ایک نام اس کے ذہن میں ہے۔ کہیں ہندوستانی ہوں ورنہ وطن کی صحیح محبت اب تک عام ہندوستانی کے دل میں پیدا نہیں ہوئی۔

اور حقیقت یہ ہے کہ سیاسی طور پر انگریزوں کے عہد میں سارا ہندوستان ایک مرکز کے ماتحت ہوا ہے نہیں تو بہت کم ہندوستان میں کوئی ایسی حکومت قائم ہوئی ہے جس کا سارے ہندوستان پر راج ہو۔ انگریز کے راج میں بھی ہندوستان کا ایسا ایسی سیاستیں ہیں اور صوبے الگ الگ بنے ہوئے ہیں۔

(۳) سلطنت :- البتہ بھارت میں جو برٹش علاقہ ہے وہاں ایک قانون مرتب ہے۔ یہ ریاستوں کا علاقہ ہے اس میں بھی کچھ نہ کچھ انگریزی قانون برتا جاتا ہے۔ اس ایک قانون اور سلطنت کی برکت ہے کہ ہندوستان میں قومی روح بیدار ہو گئی۔ مگر سلطنت غیر قوم کی ہے۔ اس لئے ہندوستان اپنی منشا کے قانون ابھی تک نہیں بنا سکتا۔

(۴) اقتصادی حالات :- لوگوں میں اتحاد نہیں۔ ابھی تک ہندوستان میں نہ بڑے بڑے سرمایہ دار ہیں نہ کارخانہ دار۔ البتہ اس لڑائی میں ۱۹۳۹ء سے ۱۹۴۵ء کے بعد سے جب کہ جاپان میدان سے نکل گیا ہے۔ ہندوستان نے کارخانے کھولنے شروع کئے ہیں۔

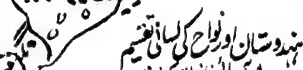
لوگوں میں ابھی تک وہ اقتصادی بیداری پیدا نہیں ہوئی۔ جو قوم کو متحد کرتی ہے۔ یعنی ساری قوم کا نفع نقصان عوام کے پیش نظر ہوتا ہے۔ اور یہ چیز تعلیم کے عام ہونے سے پیدا ہوتی ہے۔ ابھی تک ہندوستان میں تعلیم عام نہیں ہوئی۔

(۱) زبان :- ۱۹۳۱ء کی مردم شماری کے مطابق ہندوستان میں ۲۲۰ زبانیں بولی جاتی تھیں ان میں سے ۲۴ زبانیں ایسی ہیں جن میں سے ہر ایک کو ایک ملیوں سے زیادہ آدمی بولتے ہیں۔ ان ۲۴ زبانوں کے بولنے والوں کی تعداد کا میزان تمام ہندوستان کی آبادی کا ۹۷ فیصدی بنتا ہے۔

ہندوستان کی ۲۴ اہم زبانیں جن میں سے ہر ایک کو ایک ملیوں (دس لاکھ) سے زیادہ آدمی بولتے ہیں ۱۹۳۱ء

زبان	بولنے والوں کی تعداد ملیوں
(۱) اردو (ہندوستانی)	۵۶۷,۰۰۰
(۲) بنگالی	۴۶,۸۰۰
(۳) تملو (اندھرا)	۳۷,۳۰۰
(۴) بہاری	۵۵,۹۰۰
(۵) مرہٹی	۶۵,۸۰۰
(۶) سہیل	۶۵,۲۰۰

ہندوستان کی لسانی تقسیم



۲۔ میانی زبانیں۔ ترکو ایرانی۔ اور ہند آریائی زبانوں

کے درمیان نہ بنیں۔ ان کو پسا چہ زبانیں کہتے ہیں۔

دہشتانی، بھٹان، افغانستان کی زبان (۲۵) کافرستان کی زبان (۳۵) خور۔ چترال کی زبان

۱۴۔ شناسا۔ سنگت کی زبان

۱۳۔ چند آریائی زبانوں کا گریپ

اردو (د) مرکزی زبان - اردو

۱۲) زبانوں کا اندرونی حلقہ بہ پہاڑی پنجاب، راجستھانی، گجراتی۔

۱۳۱) زبانوں کا بیرونی حلقہ: بنگالی، گجراتی، ہندو، سندھی، مرہٹی، بہاری، اڑیا، بنگالی، آسامی

۵۳۳ B. دروازی زبانیں۔ دہادہ گروپ تامل۔ بیلم بکری۔ ٹولو۔ بڑوخی۔ (۲) انہر گپ۔ تملو۔ کاندھ۔ کولابی

دعلا نہ ہو گی۔ بلوچستان کے ایک علاقے میں بولی جاتی ہے۔

C منگولی زبانیں۔ **D** کولرز زبانیں۔ **E** کھیرداری کرگو کھڑیا۔ **F** گڈا

ملیون

۱۵	۲۵۴	۸۳۹	د
۱۳	۸۹۶	۷۹۸	د
۱۱	۳۸۵	۲۰۶	د
۱۱	۲۶۵	۸۴	د
۱۰	۹۸۴	۸۴۹	د
۹	۶۱۵	۱۳۷	د
۸	۵۳۸	۸۵۳	د
۸	۵۱	۵۶۶	د
۷	۱۵۳	۸۶۷	د
۷	۹۷۰	۳۱۰	د
۷	۱۴۷	۰۰۶	د
۶	۹۱۶	۳۲۵	د
۶	۳۱	۱۸۹	د
۶	۱۰۵۷	۹۹۹	د
۶	۸۷۸	۸۶۴	د
۶	۹۰	۳۶۶	د
۶	۲۱	۳۸۴	د
۶	۱۴۲	۰۳۷	د

(۷) پنجابی

(۸) راجستھانی

(۹) کناری

(۱۰) اڑیا

(۱۱) گجراتی

(۱۲) ملیالم

(۱۳) برہی

(۱۴) مغربی پنجابی (لہندا)

(۱۵) مشرقی ہندی (پوربی)

(۱۶) کیرداری

(۱۷) سندھی

(۱۸) مغربی پہاڑی

(۱۹) بھیل

(۲۰) آسامی

(۲۱) گونڈی

(۲۲) پشتو

(۲۳) کشمیری

(۲۴) کورکھ (ادناؤں)

کسی قوم کو مخصوص شخصیت دینے کے لئے نسل، زبان اور مذہب خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ ہندوستان کی

سرزمین میں ۴۴ زبانیں ایسی بولی جاتی ہیں، جن کو ایک ملیوں (یعنی دس لاکھ) سے زیادہ آدمی بولتے ہیں، فرمائیے اب ہندوستان کی قومی زبان کونسی ہوئی، اٹکھ یہ ہے کہ ان میں سے اہم زبانوں کا اپنا اپنا ابجد موجود ہے۔ اویہ زبانیں اپنے ابجد میں لکھی جاتی ہیں، مثلاً سندھی، پنجابی، راجستھانی، بنگالی، مرہٹی، گجراتی اور تلگو، کناری کے اپنے اپنے الگ الگ ابجد ہیں۔ یہ زبانیں اپنے اپنے علاقے میں مروج ہیں اور ہاں کے لوگ صرف اپنی زبان کو اس علاقے کی زبان سمجھتے ہیں۔

انگریز کے راج میں انگریزی راج دربار کی زبان بنی تو ہندوستان کی قومی ترقی کے لئے بہت مفید ثابت ہوئی، چونکہ یہ سارے ہندوستان کے سکولوں میں پڑھائی جاتی ہے۔ جب کبھی کوئی کل جدید طبقہ ہوتا مثلاً کانگریس کا، تو تمام کاروائی انگریزی میں ہوتی، چونکہ انگریزی کی کوہندوستان کے ہر کوئے کا آدمی سمجھ سکتا تھا، اب بھی ہندوستان کی اعلیٰ اخباریں اور رسالے سب انگریزی میں ہیں اور بین صوبائی کام انگریزی میں ہوتا ہے۔

جب ہندوستان میں قومی جذبات شروع ہوئے تو ہندوستان کے لئے کسی زبان کو قومی زبان بنانے کا خیال پیدا ہوا، ہندوستانی (جسے اردو یا ہندی بھی کہتے ہیں) کو ہندوستان کی قومی زبان قرار دیا گیا، جس کو ہندوستان میں سب سے زیادہ افراد کی تعداد ہوتی ہے یعنی سات کروڑ سے زائد اور دوسرے صوبوں میں کچھ نہ کچھ یہ زبان سمجھی جاتی ہے، یہی اردو زبان ہے۔ اور اردو ہندوستان کی خاص پیداوار ہے۔ چونکہ ہند میں ہندو مسلم تہذیبوں کے اتحاد سے وجود میں آئی، مغلوں کے عہد میں سارا دھرمی کاروبار فارسی میں ہوتا تھا، جب اردو نے رواج پایا تو بھی فارسی ابجد میں لکھی جانے لگی۔ اس کا نام انگریزوں نے اس لئے ہندوستانی رکھا کہ ان کے خیال کے مطابق ملک کی زبان کا نام اس ملک یا قوم کے نام سے منسوب ہونا چاہیئے۔ فرانس کی فرانسیسی، ایران کی ایرانی، یورپ کی اتوم یا انگریزوں نے دیکھا کہ اردو یہاں کی سب سے عام زبان ہے جس کو بولنے والوں کی تعداد سب سے زیادہ ہے، اس لئے انہوں نے اردو کو ہندوستان کی قومی یا ملکی زبان قرار دے کر اس کا نام ہندوستانی رکھ دیا۔

ہندوستان میں سیاسی بیداری پیدا ہوئی تو قومی زبان کی فکر ہوئی، ہندوستان کے کھیاستدانوں نے ہندوستانی کو ہندوستان کی قومی زبان قرار دیا، سیاسی بیداری اور بھی، تو ہندو نے اپنی قوم کی ایک خاص زبان مقرر کرنا چاہی، ہندوستانی بہترین تھی، مگر اس کا رسم الخط فارسی تھا، اور فارسی ہم الخط کا تعلق مسلمانوں سے ہے، چونکہ مسلمانوں کا قرآن عربی میں لکھا جاتا ہے، اور فارسی رسم الخط

عربی رسم الخط کی ترمیم کردہ شکل ہے۔ یہ جہاننا گامی کی تشریح ہے اس لئے ہندو نے ہندوستانی کو تولے یا۔ مگر اس کا رسم الخط دیوناگری کر دیا۔ یعنی وہ ابجد جس میں سنسکرت لکھی جاتی ہے۔ اور وید لکھے ہوئے ہیں۔ یہ تحریک کوئی ۸۹ کے قریب شروع ہوئی اور اپنے زور میں بڑھتی گئی۔ ہندوستانی میں بہت سے سنسکرت کے الفاظ ملا دیئے گئے۔ اس کو دیوناگری ابجد میں لکھا گیا۔ اور اس کا نام اردو کی بجائے 'ہندی' رکھا۔ کانگرس اور دیگر ہندو ادارے اپنی کاروائی آخری دور میں انگریزی کی بجائے ہندی میں کرتے رہے۔ مگر یہ ہندی ایک مصنوعی اور کاغذی زبان ہے۔ چونکہ یہ کسی علاقے میں بولی نہیں جاتی۔ اردو تو وہی کاغذ پر لکھا جاتا ہے۔ جو دھلی کھنڈو دیگر شہروں کے لوگوں بولتے ہیں مگر ہندی وہ بھی جاتی تھی جو صرف کتابوں میں درج ہے اور کہیں بولی نہیں جاتی۔ البتہ ہندو نے اس کو اپنی قومی زبان بنالیا اور اس لئے اس زبان کو فروغ دینا ضروری ہو گیا۔ اس میں کئی کتابیں لکھی گئیں۔ اس کی مثال اور جواز ہندو کے پاس پہلے سے موجود تھا۔ سنسکرت بھی کبھی کسی ملک کی بولی نہیں بنی۔ کتابوں میں لکھی جاتی تھی یا فاضل اس میں بحث کرتے تھے۔ یہ دکھانے کے لئے ہم میں سے سنسکرت کا بڑا فاضل کوں ہے۔ مگر لسانیات (یعنی علم زبان) کا بھر یہ بتاتا ہے۔ کہ جب تک کوئی زندہ زبان زندہ صورت اختیار نہ کرے۔ وہ کسی وطن کی ملی بولی نہ ہو۔ نہ وہ ٹوک پلک درست کرتی ہے۔ نہ مصقل ہوتی ہے۔ اور نہ وسیع ہو کر ترن کرتی ہے۔ کتابوں میں موجود ہے۔ تو ان بچوں کی طرح ہے جو بڑے میں بند کر کے الماری میں رکھ دیئے جاتے ہیں، لیکن وہ زبان حقیقتاً ایک وسیلہ جماعت بولتی ہے۔ وہ علم، ادب اور سوسائٹی کی زبان ہے۔ وہ ان بچوں کی طرح ہے جو کھیت میں بوئے جاتے ہیں، اور ان کی فصل ہرنسل کے ساتھ بڑھتی اور چھوٹی رہتی ہے۔ اچھے بیج پودے اور پھل تو انسان کی توجہ اور اپنی بہت سے دوام پاتے ہیں، اور کمر زور مسودہ نابود ہو جاتے ہیں۔ یہی حال زبان میں الفاظ بندشوں اور ہتھکڑوں کا ہے۔ اگر ہندوستان کو ایک وطن مانا جائے اور اس میں جو لوگ آباد ہیں۔ ان کو ایک قوم مان لیا جائے۔ تو زبان کی رو سے اس قوم کے دو حصے ہو جاتے ہیں۔ چونکہ زبان قومیت کا ایک اہم عنصر ہے۔ ہندوستانی قوم کا ایک دو حصہ ہے۔ جو ہندی کو ہندوستان کی قومی زبان قرار دیتا ہے۔ اور دوسرا وہ حصہ ہے جو اردو کو ہندوستان کی قومی زبان قرار دیتا ہے۔

(۲) مذہب ۱۹۴۱ء کی مردم شماری میں ہندوستان کی مندرجہ ذیل مذہبی جماعتیں قرار دی گئیں۔ ہندو، مسلم، عیسائی، سکھ، جین، پارسی، بھو، یہود، قبائل۔

کسی مذہب کے ماننے والوں کا شمار ان بااعتوں کے لحاظ سے کیا گیا۔

ہندوؤں کے بے شمار مذہبی فرقے ہیں۔ شوا۔ دشندو۔ کے پجاری۔ کبیر پن্থی۔ رادھا سوامی۔ درگا کے پجاری۔ ست نامی بہم سماج۔ آریا سماج۔ فطرت کے پجاری، ہندوؤں میں بے شمار ذاتیں اور گوتیں بھی ہیں، ان میں ایک ذات دوسری سے شاہی نہیں کرتی، بلکہ بعض تو دوسری ذات کے ہاتھ کا چھو اچھا بھی نہیں کھاتے۔ مگر آج کل کے ہندو میں مذہبی جوش تو مرچکا ہے وہ اپنے سب یزناؤں کو ایک ہی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ یا یوں کہو کہ ان کی کچھ زیادہ پرواہ نہیں کرتا۔ ہاں موسائی کے لحاظ سے جو فرقے مثلاً اگرہ سماج وغیرہ پیدا ہو گئے ہیں ان کا اس کو زیادہ خیال ہے۔ اس کا مذہب سیاسی اور سماجی رہ گیا ہے۔ روحانی نہیں۔

البتہ ایک بات تو حیر کے قابل ہے۔ ہندو اب بھی چھوٹ چھوٹ کا بہت خیال رکھتا ہے۔ ایک ذات کا براہمن دوسری ذات کے براہمن کے ہاتھ کا نہیں کھاتا۔ اس لحاظ سے ہندوؤں کے دو بڑے گروہ بن جاتے ہیں۔ اونچی عالتی کے ہندو جو آپس میں ایک دوسرے کو ہاتھ لگا سکتے ہیں، اچھوت ہندو۔ ان کا نام سرکاری کاغذوں میں **Scheduled Castes** رکھا ہوا ہے۔ ہندو کو ان کے ساتھ لگنا اور ان کے پاس بیٹھنا گوارا نہیں، ان کے ہاتھ کا کھانا تو درکنار جنوبی ہندوستان میں بہتیز بہت شدید ہے۔ اگر اچھوت کا سایہ جاتی ہندو پر پڑ جائے تو اس کو نہانا پڑتا ہے۔ اس لئے اچھوت ہندو۔ جاتی ہندو سے بہت برا فرقہ ہیں اور سرکار انگریزی نے ان کو خاص حقوق عطا فرمائے ہیں۔

مسلمانوں کے دو بڑے فرقے۔ سنی اور شیعہ ہیں۔

ہندوستان کی آبادی ۱۹۴۱ کی مردم شماری کے مطابق حسب ذیل ہے۔

جدول نمبر ۱ - ہندوستان کی مردم شماری مذاہب کے لحاظ سے ۱۹۴۱

Census of India, 1941 - Vol. I - India, Table XIII

مذہب	انگریزی علاقہ	ریاستیں	ٹوٹل	فی صدی نسبت تقریب
جاتی کے ہندو	۱۵,۸۹۰,۱۴۶	۵,۵۲,۲۶,۱۸۰	۳,۹۱,۱۶,۳۲۶	۵۲.۶۰
اچھوت ہندو	۳,۹۹۲,۰۸۰	۸۸۹۲,۳۶۳	۸۸۱۳,۱۸۰	۱۲.۶۰
سب ہندو	۱۹,۰۸۰,۹۵۳	۶,۴۱,۱۹,۵۸۳	۲۵,۴۹,۳۰,۵۰۶	۶۵.۶۰
مسلم	۷,۹۲,۹۸,۵۰۲	۱,۴۹,۹۰,۹۲۵	۹,۴۳,۸۹,۴۲۸	۲۴.۶۰
عیسائی	۳۲,۴۵,۷۰۶	۲,۶۹,۴۹,۹۵۹	۴۰,۴۰,۷۴۵	۱.۶۰
ہندوستانی عیسائی	۱۱,۳,۹۳۶	۲۶,۴۸۶	۱,۴۵,۴۲۲	۰.۶۰
اینگلو انڈین	۱۲,۶,۷۸۸	۱۲,۶۷۴	۱۳۵,۴۶۲	۰.۶۰
یورپین اور امریکن عیسائی	۴,۱۴۵,۰۹۷	۱۵,۲۶,۳۵۰	۵,۶۹,۱۴۷	۰.۲۰
سکھ	۵,۷۸,۳۷۲	۸۷,۰۹,۱۴۱	۲,۴۹,۴۸۶	۰.۲۵
جین	۱۰,۱,۹۶۸	۱۲,۹۶۲	۱۱,۴۳,۹۸۰	۰.۲۵
پارسی	۱۴۷,۴۱۳	۴,۴۱,۵۹۰	۲۳۲,۰۰۳	۰.۱۰
بہرہ	۱۹,۳۲۷	۳,۱۵۳	۲۲,۴۸۰	۰.۰۵
ہمدرد	۲,۴۶,۲۸۶	۸,۷۲,۸۰۳	۲,۵۴,۴۸۹	۰.۵۰
قبائل	۳,۷۱,۵۳۳	۳,۸۷,۴۷۴	۴,۷۱,۵۳۳	۰.۱۵
باقی مذاہب کے باشندے	۲۹,۵۸۰,۸,۷۲۲	۹,۳۱,۸۹,۲۳۳	۳۸,۸۹,۹۶,۹۵۵	۱۰۰.۶۰
کل میزان				

مسلمانوں کے دو بڑے فرقے شیعہ اور سنی ہیں۔

جدول نمبر ۲۔ ہندوستان کے مختلف صوبوں میں سنی اور شیعہ کی فیصدی نسبت

صوبہ	سنی	شیعہ	صوبہ	سنی	شیعہ	صوبہ	سنی	شیعہ
آسام	۱۰۰	۴	سی، پی، برار	۸۹	۲	کشمیر	۹۵	۵
بلوچستان	۹۶	۱	مد اس	۹۴	۲	راجپوتانہ اجمیر	۹۸	۲
بنگلہ	۹۹	۱	شمال مغربی صوبہ	۹۵	۴	پونہ سنٹرل انڈیا اور حیدرآباد		
بہار اور لیس	۹۹	۱	پنجاب اور مل	۹۷	۲	کے اعداد معلوم نہیں		
بیبی	۸۸	۳	بڑودہ ریاست	۸۸	۱۰			

The New Year Book 1944, page 20

کسی صوبے میں ایسا بھی ہے کہ سنی اور شیعہ دونوں کی تعداد کاؤٹل سو نہیں بنتا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس صوبے میں اور فرقوں کے مسلمان موجود ہیں، مثلاً احمدی، المہدیش وغیرہ۔ اس جدول سے صاف ظاہر ہے کہ ہندوستان کے سب صوبوں میں مسلمان آبادی کے لحاظ سے سنی مسلمانوں کی تعداد ۹۵ فیصدی سے زیادہ ہے۔ ۵ فیصدی کی تعداد کسی شمار میں نہیں۔

مندرجہ بالا جدول پر نظر ڈالیں تو یہ ظاہر ہو جاتا ہے کہ مذہب کے لحاظ سے اگر ہندوستان کی جاعتیں بنائی جائیں تو

جاتی ہندو - ۵۲۶۶ فیصدی

اچھوت ہندو - ۱۲۶۹

مسلمان ۲۴۶۵

۹۰۶۰

باقی دس فیصدی میں سے ۶۶۵ قبل کی آبادی ہے۔ یہ غاندیش، یاہاڑی قبیلوں کے لوگ ہیں۔ ان کا ساڑاؤٹل تو

۶۵۵ ہو گیا ہے مگر یہ ہندوستان کے مختلف کونوں میں رہتے ہیں اور ان کی کوئی آواز نہیں، باقی آپ کے پاس سوئیں سے ۶۵۶ رہ جاتا ہے جس میں عیسائی، سکھ، جین، پارسی، جڈو، یہود اور باقی مذاہب سب شامل ہیں۔

تو اگر سارے ہندوستان کو پیش نظر رکھنا ہے، اور تعداد افراد کو اپنی بحث کا معیار متعذر کرنا ہے تو حقیقت یہی ہے کہ ۶۵۷ فیصدی بذات خود کوئی ہستی نہیں رکھتی، اور جب یہ چھ حصوں میں بٹی ہوئی ہو تو بہت ہی کمزور حیثیت رکھتی ہے۔ اس میں ایک صحیح یا غلط، جائز یا بے معنی ہونے پر یہاں بحث نہیں، سوال صرف اتنا ہے کہ

کمال جن اگر موجود انداز تغافل ہو، متکلف برطوت تجھ سے تری تصویر بہتر ہے (غالب)
یعنی جن کے کمال کا معیار پہلے غالب نے وقف تغافل ہو نہ مقرر کیا، اور پھر متعجباً مذکور کیا۔

تعداد کے لحاظ سے ہم اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ میدان میں تین جماعتیں رہ جاتی ہیں، جاتی، منہو، اچھوت، منہو، اور مسلمان۔ ان میں یہ فیصلہ ہونا چاہیے کہ حکومت کس طرح سے قائم کجائے۔

(دس) قومی ادب۔ (دس) روایات۔ ہم نے دیکھا کہ مذہب کے لحاظ سے ہندوستان کی دو بڑی جماعتیں ہیں منہو اور مسلمان۔ ان دونوں میں صرف مذہب ہی کی تفریق نہیں، اقتصادی حالات، قومی ادب، روایات، تمدن، تہذیب اس تفریق کو اور نمایاں کر دیتے ہیں۔ مسلمانوں کا قومی ادب اور روایات اور ہیں، منہوؤں کی اور، ایک کی بنیاد و مرکز، حدیث، رستم، مہرلاب، اور تاریخ اسلام۔ منہو ادب اور روایات کی اساس، وید، گیتا، رامائن، مہابھارت وغیرہ، دونوں کا آپس میں کوئی جوڑ نہیں۔

اس سے بڑھ کر ایک اور وقت واقع ہوتی ہے مسلمان فتح جب ہندوستانی میں آئے تو منہوؤں سے جنگ کرنے کے بعد انہوں نے ہندوستان میں اپنی سلطنت قائم کی، فتح مسلمان تھے، مغتوح منہو۔ یہ تاریخی روایات ہدایات بن کر اب تک فضا میں گونج رہی ہیں، واقعات افسانے بن کر ناولوں کو زینت دیتے ہیں، ادھر اکبر ہے تو ادھر رانا پرتاب، ادھر اورنگ زیب ہے، تو ادھر سلواچی، یہ گویا قومی مشاہیر ہیں، مگر ایک دوسرے کا دشمن، اس لئے منہو قوم کی روایات، مسلمان عبادت سے مختلف ہیں، اور ان کو آپس ملا کر کجائی کو دنیا شکل بات ہے، البتہ ان کو ذہن سے نکال کر فراموش کر دینا ممکن ہے، ان

ان دونوں کی آپس میں مطابقت کرنا خال ہے۔

(۵) تعلیم :- تعلیمی پالیسی سرکار انگریزی نے اپنے اہم میں رکھی ہوئی ہے۔ ہندوستان کے نوجوانوں کو انسان بننے کی تعلیم نہیں دینا چاہتی بلکہ ملک بننے کی۔ وہ فکر اور زندگی زندہ تصویر نہیں دیتے بلکہ ایک مشین کا پرزہ۔ جو بحیثیت خود کو کوئی ہستی نہیں کہتا اس تعلیم میں تخلیقی قوتوں کی نشوونما نہیں ہوتی۔ نہ ہی آزاد فکّر اور ایجادات میں ذہن لگانے کا موقع ہے۔

البتہ اب ہندوستان میں بہت سے فرقہ دارانہ تعلیمی ادارے سکول کالج وغیرہ پیدا ہو گئے ہیں۔ اسلامیکہ کالج۔ ومانندہ کالج۔ سکھ کالج۔ شیم یونیورسٹی۔ ہندو یونیورسٹی وغیرہ۔ یہ سب اپنی اپنی مذہبی تعلیم دیتے ہیں۔ گویا دوسرے فرقوں سے نفرت کرنا سکھاتے ہیں۔ اپنی جماعت کی حمایت اور امداد کے نظریہ کو اُس ترکیب سے پیش کرتے ہیں کہ نوجوان کا دل باقی ہندوستان کے فرقوں سے متعصب ہو جاتا ہے۔ اس لئے تعلیم قومی سپرٹ پیدا کرنے کی بجائے فرقہ دارانہ تعصب پیدا کرتی ہے۔

(۶) تمدن اور تہذیب :- پچھلے ہی ہندو مسلم جماعتوں کا مسئلہ اٹھا۔ ہندوستان کے مذاہب کو آپ نے دیکھ لیا۔ سکھ۔ جین اور بدھ مذہب، ہندو مذہب سے فریقا تعلق رکھتے ہیں اور ان کا تمدن آپس میں ملتا جلتا ہے۔ ان میں کچھ بیابانہ شادیاں بھی ہو جاتی ہیں۔ اور ان کا زندگی کا نظریہ ایک ہے۔ سکھ نظریہ لحاظ سے تو مسلمان کے بہت قریب ہے۔ مگر عملی طور پر وہ ہندو سماج کا ایک رکن ہے جو علیحدہ بیٹھ کر اپنی شخصیت کو نمایاں کرتا رہتا ہے۔

لیکن مسلمان کا فلسفہ زندگی ان سے بہت مختلف ہے۔ اس کا تمدن اور تہذیب، ہندو مذہب سے جداگانہ ہے۔ چونکہ اسلام کی بنا قرآن اور حدیث ہے۔ اور اس کی پرورش عرب، ایران، افغانستان میں ہوئی ہے۔ اب بھی ہندوستانی مسلمان دنیا کے مسلمان عداوتوں کو پریت کی نگاہوں سے دیکھتا ہے اور ان کی روش پر چلنے کی کوشش کرتا ہے۔ گویا ہندوستان میں دو تہذیبیں موجود ہیں۔ ایک ہندو۔ ایک مسلم۔ ان کی طرز معاشرت، خوراک، لباس، زبان، روایات حتیٰ کہ کھانے پینے کے برتنوں میں اختلاف ہے۔

باقی رہ گئے۔ عیسائی۔ پارسی۔ یہود۔ تو ان کی تعداد نسبتاً بہت کم ہے۔

(۷) قانون :- قانون سرکار انگریزی بناتی ہے۔ اگرچہ کہنے کو مرکزی اسمبلی موجود ہے۔ مگر سارا حکم و اسرارے بہادر

کے پاس ہے۔ ان حالات میں کوئی ایسا قانون بنانا ممکن نہیں جو ہندوستان میں قومیت کی تعمیر میں امداد دے جس سے ہندوستان ایک قوم بن جائے۔

(۸) ظلم :- اس وقت ہندوستان پر انگریزوں کا راج ہے۔ ہندو اور مسلمان دونوں ماتحت ہیں۔ حاکم قوم وہی کیسا کرتی ہے جو اس کے لئے مفید و مطلب ہو۔ ہندوستان کی زراعتی معدنی پیداوار، انسانی قوت غرض تمام طرح کی دولت کو حاکم نے اپنی شنا کے مطابق تقسیم کرنے کے قوانین بنائے ہیں، یہ حاکم کا حق ہے۔ تم کیوں محکوم ہو؟ اس کو ہندوستان کے باشندوں نے ظلم سمجھا جیسی ہو یا فرضی مگر اس ظلم کا اثر یہ ہوا کہ ہندوستان کے تمام باشندوں کی ضمیر انگریزوں کے خلاف جھگمی کہ اس غیر طاقت کے پنجے سے وطن کو چھڑایا جائے۔ اس طرح سے مختلف فرقوں کا خیال یکجا ہو گیا۔ ان میں ایک طرح کی بیعت پیدا ہو گئی۔ اور اس دور میں ہندوستان میں یہی موانعت اور جوش قومیت کا غضب پیدا کرنے میں کامیاب ہوا۔

(۹) قوم بننے کی خواہش :- ہندوستان کے باشندوں کو آزادی حاصل کرنے کی تمام قوتوں نے بیخوداہش کے ہم ہندوستان میں سیاحت گورنمنٹ قائم کریں اور غیر قوم سے اپنی جان بچھڑالیں۔ ان کے پاس کوئی فوجی طاقت تو تھی نہیں کہ جس کے بل بوتے پر رٹائی کرتے اور ہندوستان کو آزاد کرالیتے۔ بعض حلقوں میں اسکی کوشش بھی کی گئی۔ مگر یہ کوشش ناکام رہی۔ ہندوستان کو آزاد کرانا آئینی طریقے سے ممکن تھا۔ ہندوستان کے باشندوں میں سیاسی بیداری پیدا کی جائے۔ ان کے دماغ کی تربیت جمہوری اصولوں پر کی جائے اور ان کے دل میں یہ احساس پیدا کیا جائے کہ وہ محکوم ہیں۔ اور انہیں اپنی آزاد حکومت قائم کرنی چاہیئے۔

ہندوستان کی دو قومیں

ساگر میں مل گیا۔ دیگرواؤں نے ہی کام کیا۔ دنیا کی بڑی بڑی طاقتوں نے اپنی ٹانگا اٹھا لیا اور ہندوستان کی ابتدا میں جب کہ سیاسی جذبہ ملچھتا اور غیر یقین حالت میں تھا۔ سیاسی حقوق کی طلب دہی زبان میں ہوتی رہی اور غیر یقین شکل میں تھی۔ آہستہ آہستہ جمہوریت کی آزادی کی تحریک نے ایک خاص ضرورت اختیار کر لی۔ ایک حاکم قوم سے آزادی، نیم آزادی یا کچھ آزادی مانگنے کا وقت آیا۔ تو ہندوستان کے باشندوں نے دیکھا کہ جمہوریت کے اصولوں پر ہم ایک نہیں دو قومیں ہیں۔ وہ ہم مادی اور غیر مادی عناصر

جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے۔ ہندوستان میں ایک متکرم موجود تو ہیں مگر اس طرح سے موجود ہیں کہ ہندوستان کی آبادی ایک جماعت نہیں بلکہ دو بڑی جماعتوں میں تقسیم ہو جاتی ہے۔ اور ان میں سے ہر ایک قوم کھلانے کی سعی ہے۔ اس لئے ہندوؤں نے اپنے مطالبات الگ پیش کئے۔ ان کا ادارہ انڈین نیشنل کانگریس ہے۔ اور مسلمانوں نے اپنے مطالبات بعد میں پیش کئے ان کا ادارہ مسلم لیگ ہے۔

شروع شروع میں جب ہندوستان میں آئینی آزادی کی تحریک شروع ہوئی۔ تو ہندوستان میں ایک ادارہ اس کام کیلئے قائم کیا گیا۔ جس کا نام انڈین نیشنل کانگریس رکھا گیا۔ سارے بھارت ویش کے ہندو اور مسلمانوں کا ایک طبقہ اس میں شامل ہو گیا۔ چونکہ عداوت اور تحریک ابتدائی حالت میں۔ ہندوستان میں ہندوؤں کی تعداد زیادہ تھی۔ اور دولت بھی زیادہ۔ اس لئے کانگریس میں ہندوؤں کی تعداد اور قوت زیادہ تھی۔ مسلم لیگ بعد میں وجود میں آئی۔ جب مسلمانوں نے دیکھا کہ ہم ایک الگ قوم ہیں۔ ہمارا گزارہ ہندوؤں کی ماتحتی میں نہیں ہو سکتا۔ اور انہی سیاسی نگاہ وسیع اور بچتہ ہو گئی۔ تو انہوں نے اپنے حقوق بحیثیت ایک قوم کے طلب کئے۔ آہستہ آہستہ مسلمان لیگ میں شامل ہونا شروع ہو گئے۔ اور اب تمام ہندوستان کے بچتہ خیال مسلمان اس میں شامل ہیں۔ قاعدہ ہے کہ انسان اپنے پرانے جذبات کا احترام کرتا ہے۔ اور اپنی روش کو جلد بدلنا نہیں چاہتا۔ اس لئے کچھ مسلمان جو کانگریس میں پہلے شامل ہوئے تھے۔ وہ اپنی پرانی وضع پر قائم ہیں۔ کئی دیگر اسباب ہیں جن کے سبب سے چند مسلمان اب بھی کانگریس میں شامل ہونے کا میلان رکھتے ہیں۔ (مقالہ ۱)

ہندو اور مسلمان تہذیبوں میں تضاد ہے (مقالہ ۶) اور ہندو مسلمان دو الگ الگ قومیں ہیں۔ اس کے لئے مقالہ ۸

دیکھئے گا۔

ہندوستان میں واحد قومیت نہیں ہے۔ اسباب آپ کے سامنے پیش کئے گئے اور نتائج آپ نے دیکھ لئے۔ تہذیب اور تمدن کے لحاظ سے ہندوستان میں وحدت ہی موجود نہیں۔ ہندوستان کی سیاسی اور تمدنی تاریخ کے مصنف۔ آر۔ ستیانہ تھیر کھیتے ہیں۔

(A political and cultural history of India by R. Santhianathier, M.A., L.T., Lecturer, The Annamalai University, Madras. Roe House & Sons Ltd. 1945, P. 11).

میں کا بھون کا گورس ہے۔

”ہندوستان کی شانہنشاہیاں اس طرز کی رہی ہیں جن میں ایک فرماں روا احکام اعلیٰ ہوتا ہے۔ اور بحیثیتِ مجوسی ہندوستان کی وحدت دوسری دیر سے قبل نہ تو سیاسی تھی اور نہ انتظامی۔ ذات گوت کا نظام سماجی وحدت کی جڑ کاٹ دیتا ہے۔ نسلی اور لسانی اختلافات، اگرچہ اُن کو بڑھا چڑھا کر ظاہر کیا جاتا ہے، مگر میں وہ حقیقت، مذاہب کا وہ جنگل جس کا ایک نام ’ہندومت‘ رکھا ہوا ہے، کسی بڑی حد تک، ایک مرکز پر کھینچ کر لانے والی قوت کا کام نہیں دیتی۔“

ہندوستان کے باخند سے غیر ملکی آنکھوں کو کچھ دیر کے لئے کیساں قدان میں رنگے ہوئے معلوم ہوتے ہیں، مگر یہ ظلم جلد ہی ٹوٹ جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ہندوستانیوں کا نظریہ حیات ایک ہے، اور ان کی دومی وراثت مشترک ہے، مگر ہم نے گزشتہ صدیوں میں دیکھا کہ یہ بھی غلط ہے، اور دوسری صدیوں اور مذہبی سیاسی نظریہ چرنے مندوستان کی مختلف جماعتوں میں اور بھی خرقہ پیدا کر دی ہے۔

مقالہ ۶

ہندو تہذیب اور مسلم تہذیب میں اختلاف

تہذیب کے معنی کیا ہیں | تہذیب کا تعلق انسانوں کی ایک جماعت کے ساتھ ہوتا ہے۔ جتنے انسان اس جماعت میں ہوتے ہیں۔ ان کی تہذیب ایک ہوتی ہے۔ تہذیب ضمیر کی ایک کیفیت ہے جس کے زیر حکم انسان ماحول کے اثرات کا اپنے معیار کے مطابق مناسب ردّ عمل کرتا ہے۔ یہ ردّ عمل عقلی، زبانی یا خیالی ہو سکتا ہے جب ماحول کو ایک یا زیادہ قوتیں انسان پر عمل کرتی ہیں۔ تو وہ اپنے طریق فکر اور فلسفہ حیات کے مطابق ان کا ردّ عمل کرتا ہے۔ یعنی ان کا جواب دیتا ہے۔ فرض کیجئے ایک دوست یا دشمن کسی شخص پر حملہ کرتا ہے یا مہربانی کرتا ہے۔ ردّ عمل، تو وہ اُس کے جواب میں کیا سلوک کرے گا ردّ عمل، یہ اس انسان کی تہذیب پر منحصر ہے۔ تہذیب ہمارے ذہنی تصورات کے حُسن و قبح، عیوب و دعاس کا معیار مقرر کرتی ہے۔ ہم کسی فعل، حکم یا خیال کو اچھا کہتے ہیں، کسی کو بُرا۔ یہ طریق فکر اور فلسفہ حیات فرد سے تعلق نہیں رکھتا۔ بلکہ ساری جماعت سے تعلق رکھتا ہے۔ اور جماعت کی تہذیب کہلاتا ہے۔ فرد و سماج کا مزاج ان کی تہذیب کا اظہار ہوتا ہے۔

تہذیب تو ذہنی کیفیت ہے۔ مگر اس کا اظہار مادی واسطہ چاہتا ہے چونکہ اس مادی دنیا میں اپنے دل کا خیال کسی کو بتانے کے لئے ضروری ہے۔ کہ ہم ماہے کا کسی دُکھی صورت سے استعاض کریں کسی کو کچھ کر بھیجنا ہو۔ تو کاغذ قلم و دوات۔ مادی چیز۔ بات کرنی ہو تو زبان مادی چیز۔ اپنی شوکت کا اظہار کرنا ہو تو لباس اور موٹر کار مادی، کسی کی اظہار محبت کے لئے دعوت کی جائے تو کھانا مادی۔

اسلامی تہذیب | اسلام نے انسانی زندگی کے تمام شعبوں کے درست اور غلط کا معیار مقرر کیا ہے۔ کیا کھانا چاہیئے حلال چیزیں۔ کیا نہیں کھانا چاہیئے۔ حرام چیزیں۔ دوست دشمن سے سلوک کس طرح سے کرنا چاہیئے وغیرہ۔ یہ سب باتیں قرآن اور اس کے بعد حدیث میں درج ہیں۔ اسلامی شریعت کی بنیاد پر مسلمان ایک طرز خیال۔ ایک

اصول حیات ایک مخصوص ذہنیت بنالیتا ہے۔ یہی اسلامی تہذیب ہے۔

مسلمان چین سے لیکر افریقہ کے مغربی ساحل تک آباد ہیں۔ ان ممالک کی آب و ہوا مختلف۔ یہاں کے باشندوں کا لباس مختلف۔ ان کے کھانے مختلف۔ مگر ان سب کی تہذیب اسلامی ہے۔ چونکہ یہ سب لباس اور کھانے اس صورت میں اسلام نے جائز قرار دیے ہیں۔ البتہ اگر کوئی شخص ایسا کھانا کھائے یا سویر۔ مردار کا گوشت یا کوئی اور حرام چیز تو ہم کہیں گے کہ وہ شخص اسلامی تہذیب سے خارج ہے۔ جب کوئی شخص ایسا لباس استعمال کرے یا ایسے کپڑے کا لباس استعمال کرے جس کی اعجازت شریعت اسلامی نے نہ دی ہو تو وہ شخص اسلامی تہذیب کے دائرے سے خارج ہو جاتا ہے۔ عرب، ایران، ترکستان، عراق، ہندوستان کی ہر دینی زندگی میں فرق نظر آتا ہے۔ مگر سب کی سرچ و دوام اسلامی تہذیب ہے۔ لیکن جب کوئی دوسری تہذیب ان میں سے کسی ملک پر اپنا قبضہ چالے تو ہم کہیں گے کہ وہاں اسلامی تہذیب پا کمال ہو رہی ہے۔

مجھے اس وقت علامہ اقبال کی شخص یاد آگئی۔ خدا ان کی روح کو جنت الفردوس میں جگہ دے۔ میں نے ان کی مہلی عبثت میں کئی سال گزارے اور ان سے بہت کچھ حاصل کیا۔ وہ کہا کرتے تھے کہ چوٹان پلاؤ کھانے سے انکار کر دیتا ہے اسکا ایمان متزلزل ہو جاتا ہے۔ ہم نے پوچھا کہ ڈاکٹر صاحب یہ کس طرح سے فرمایا کہ پلاؤ اور کباب خاص اسلامی کھانے ہیں جس اسلامی ملک میں جاؤ یہ موجود ہیں۔ یہ مسلمانوں کے قومی کھانے ہیں۔ اگرچہ پلاؤ اور کباب کی شکل میں کھانا پکانا شریعت اسلامی نے مقرر نہیں کیا۔ مگر گوشت کھانا حلال ہے اور گوشت کو ان کھانوں کی شکل میں منتقل کر لینا تمام اسلامی ممالک میں اس درجہ عام ہو گیا ہے کہ یہ اسلامی کھانے بن گئے ہیں۔

زمانہ بدلتا رہتا ہے۔ نئی ایجادیں اور نئے خیال۔ انسانی ضروریات اور ان کو پورا کرنے کے طریقے بھی عہد بہ عہد بدلتے رہتے ہیں۔ یہ دنیا کی مادی صورتیں ہیں جو تمدن سے تعلق رکھتی

ہیں کہ انسان اپنی مادی حاجتوں کو کس مادی ذرائع سے پورا کرتا ہے۔ لیکن مادی حاجتوں کے حصول اور استعمال میں اس کی ذہنی کیفیت کس رنگ میں رہتی ہے۔ یہ اس کی تہذیب پر منحصر ہے۔ اسلام نے تہذیب کی حدود مقرر کر دی ہیں۔ اور یہ قرآن اور حدیث میں درج ہیں۔ لیکن تمدن کے متعلق یہ اعجازت ہے کہ قرآن اور حدیث کے حکام کی حدود کے اندر رہ کر تمدن کو بدل لیا جائے۔ مثلاً اپنا لباس اس زمانے کے مطابق کرے مگر یہ لباس اسلامی شریعت کے خلاف نہ ہو۔ اسلامی کی رو سے صرف نماز اور روزہ ہی

عبادت میں شامل نہیں۔ بلکہ وہ عمل جو اسلام کے وضع کردہ اصولوں کے مطابق ہو۔ عبادت میں شامل ہے۔ یہ عمل انسان کی زندگی کے کئی شعبے سے متعلق دیکھتا ہو۔ معاشرتی امور۔ تمدنی یا سماجی امور۔

ہندو تہذیب اور اسلامی تہذیب میں اختلاف نمایاں ہے |

ہندو تہذیب اور اسلامی تہذیب میں اختلاف نمایاں نظر آتا ہے۔ ان دو قوموں کی روایات طرز معاشرت اور ذہنیت میں بڑا تفاوت ہے۔ یہ کہنا بالکل بجائے ہے کہ ہندو تہذیب اور اسلامی تہذیب جدا گانہ اور مخصوص حیثیتیں رکھتی ہیں۔ ہندو مذہب کا اساس اس کی ذاتیں اور گوتیں ہیں۔ اور مغرب کی تعلیم اور مغربی خیالات کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ اسکے برخلاف اسلام اخوت اور مساوات کی تعلیم دیتا ہے اسلام کی نگاہوں میں سب مسلمان برابر ہیں۔

مہندمت اور مذہب اسلام اس عیسائیت سے جو آجکل یورپ میں مروج ہے مختلف ہیں۔ یورپ کی موجودہ عیسائیت اس مذہب کے بننے والے کی ذات سے تعلق رکھتی ہے۔ عیسائی کی نگاہ میں مذہب خدا اور انسان کے درمیان ایک واسطہ ہے اور روزمرہ کی زندگی میں اس کو کوئی دخل نہیں۔ مگر اسلام اور ہندویت دونوں میں نفسی طور پر سماجی قوانین کا پورا رضاء بطور دیا گیا ہے یہ مذہب صرف یہ نہیں بتاتے کہ انسان کا تعلق خدا سے کیا ہونا چاہیئے بلکہ یہ بھی بتاتے ہیں کہ انسان کا تعلق اپنے ہمسایوں سے کیا ہونا چاہیئے وہ صرف اس کے تمدن اور قانون پر ہی عادی نہیں بلکہ انسان کی ساری سماجی زندگی پر عادی ہیں۔

ان حالات میں ظاہر ہے کہ ہندو اپنے سماجی کاموں کو اپنے مذہب کی دوسرے کہتا ہے۔ اور مسلمان اپنے مذہب کی شریعت کے مطابق۔ اور ان دونوں میں اصولی اختلاف ہے۔ اس لئے تصادم کا ہونا ظاہر ہے۔ ہندوستان سے مذہب کا خارج کر دینا بھی مشکل معلوم ہوتا ہے۔ چونکہ ہندو اور مسلمان دونوں میں سے کوئی بھی اس کام کے لئے تیار نہیں۔

ہندو دھرم نے اپنی سماج کی بنیاد ذات گوت پر رکھی ہے۔ یہ اصول ہی جہوریت اور قومیت کے خلاف ہے۔ چونکہ وہاں تو ہر فرد کی حیثیت کیساں اور آزاد ہونی چاہیئے۔ ہندو مت با مذا ر چیزوں کے ساتھ لطف و احسان سے پیش آتا ہے۔ اس کی بنیاد خالصہ راجنیت پر ہے۔ پن و ان سے باپکم ہو جاتے ہیں۔ اور سکھ لاجھو کی امید بڑھ جاتی ہے۔ ہندو دھرم کی الہامی کتابیں اور شریعت کے اصول ہر کسے ناکس کے عشق سے باہر ہیں۔ اس طرح ہندو کے دل میں دھرم کی طرف سے ایک گہرا خوف جاگزیں ہوتا ہے کہ معلوم نہیں

میرا شکر کیا ہو۔ اس کے برخلاف اسلامی تہذیب کی بنیاد ایسے وسیع اصولوں پر رکھی گئی ہے۔ جو انصاف، اخوت مساوات کھاتے ہیں، ان میں اخلاقی جرأت پیدا ہو جاتی ہے۔ مسلمان اپنے دل میں اس بات کا پختہ یقین رکھتا ہے کہ خدا ایک ہے، وہ ہر جگہ موجود ہے اور ساری دنیا کی باگ ڈور اسی کے ہاتھ میں ہے۔ اس لئے وہ غیر اُمّہ کا ڈر دل سے نکال دیتا ہے، اور صرف خدا سے ڈرتا ہے، خوف خدا کے زیر اثر وہ ہمیشہ انصاف کرنے کا میلان رکھتا ہے۔

انسان کا مزاج اس کی ذہنیت پر منحصر ہے۔ انسان کی تہذیب پر۔ اور چونکہ مہندو کی تہذیب مسلمان سے مختلف ہے اس لئے اس کا مزاج مختلف خیالات اور اعمال کا اظہار کرتا ہے۔ وہ جذبات، اور خیالات جو ایک مہندہ کے دل میں گونماتا یا میپل کے درخت کو دیکھنے سے پیدا ہوتے ہیں۔ وہ مسلمان کے جذبات سے مختلف ہیں، اگر کوئی دیوی دیوتا کا بت خوب لگتا یا سمجھوتے لے نا لگتا سادھو نظر آئے تو جذبات کا اختلاف بہت نمایاں ہو جاتا ہے۔ ایک پتھر، کوٹا یا درخت اس کے لئے متبرک ہیں، یا دیوتا بن سکتے ہیں۔ مسلمان کی شریعت میں ان چیزوں کو کوئی جگہ نہیں، اس کی نگاہ میں ان کی قدر و قیمت ان کی مادی حیثیت سے زیادہ نہیں، مگر مہندو کے دل میں ان کو دیکھ کر کبھی حرام پیدا ہوتا ہے، کبھی خوف کبھی محبت۔

ہندو مسلم تہذیبوں میں اختلاف اساسی ہے

دونوں مذہب بہت ترقی یافتہ ہیں، مگر دونوں کے راستے جدا گانہ ہیں، پیچھے ہی ہے کہ مہندو مت اس بات کی اجازت نہیں دیتا کہ کوئی غیر مذہب کا شخص اپنا مذہب بدل کر کے مہندو بن سکے، غیر مذہب کے لوگ ان کے نزدیک مٹیچے اور قابل نفرت ہیں جن سے بچنا، کھانا پینا کسم طرح روا نہیں، مہندو ان مٹیچوں کی بعض عادات اور رسومات کو بڑی نفرت کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ اسلام غیر مذہب کے آدمیوں کو اپنی آغوش میں لینے کے لئے تیار رہتا ہے، مگر غیر مذہب کے آدمیوں کو وہ وقعت نہیں دیتا جو مسلمانوں کو حاصل ہے، اسلام دیگر مذہب کو زندہ رہنے اور بڑھنے پھولنے کی اجازت دیتا ہے، مگر انہیں وہ حقوق حاصل نہیں جو مسلمان کو ہیں، اگر کوئی شخص بہت پرست ہے تو یہ ایسا فعل ہے جو بہت قابل نفرت ہے۔

اسلام کامر کسی شمول مہندو مت سے جدا گانہ ہے، اسلام یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں پر رہتا ہے وہ ایک نور ہے، اس کا نزدیک باپ ہے نہ بیٹا، نہ عزیز اقربا، اس کو مادی شکل میں نہیں دیکھا جاسکتا، پروردگار عالم اس زمین پر انسانوں کی ہدایت کے لئے

پیہمچوتھا ہے۔ اور اپنا پیغام ان کی معرفت اس دنیا کے رہنے والوں کو دیتا ہے۔ مگر ہندو مت کے مطابق خدا کئی شکلوں میں دنیا پر آتا ہے۔ انسانوں کا روپ دھار کر ان کو اوتار کہتے ہیں۔ پھر ان اوتاروں کی موتیوں کی پوجا کی جاتی ہے۔ دیوتا اور دیویاں پتھر میں تراشے ہوئے ہند میں موجود ہیں۔ زمانے کی گردشوں نے ان کے مذاہب کے عمل میں کچھ فرق پیدا کر دیا آج ایران میں تصوف کی تحریک چلائی ہوئی جہیں سماع جائز ہے۔ اگرچہ اسلام کی رو سے گناہی مکرہ ہے۔ اسلام کا اثر ہندوستان کے مذہبی خیالات پر ہوا تو یہاں جھگڑی کی تحریک شروع ہوئی۔ جہیں اسلامی اور ہندو مذہبی اصولوں کو یکجا کر دیا گیا۔ سکھ مذہب اس دور کی پیداوار ہے۔

ہندوستان میں رہ کر مسلمانوں نے ہندوؤں کی بہت سی شادی بیاہ کی زمینیں اختیار کر لیں۔ ذات گوٹ کی تیز پیدا کر لی۔ اور مذہبی خیالات پر بھی ایک طرح کا ہندوستانی رنگ چڑھ گیا۔ بھٹوں کے دور میں ہندو اور مسلمان محبت اور پیار سے رہتے تھے مگر دونوں مذہب اصولی طور پر مختلف ہیں۔

ہندوستان میں نہ کروڑوں کے قریب مسلمانوں کی بھی ایک متفقہ ملت موجود ہے۔ جو ایک ایسے عقیدے کی پیروی ہے۔ جسے دراصل مغربی نظریہ زندگی سمجھنا چاہیے۔ مسلم لوگ نچھتہ طور پر ایک قادر مطلق کے تجل پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ وہ بنی نوع آدم کی مساوات اور انسانیت کے دقا کو ماننے ہیں۔ پس مسلمانوں کے عقائد ہندوؤں کے مقابلے میں بنیادی اختلاف رکھتے ہیں۔ (زئربوک ولیمز ہندوستان صفحہ ۹)

ہندوؤں اور مسلمانوں میں کبھی متزاج پیدا نہیں ہوا۔ مسلمان ہندوستان میں فاتح بن کر آئے۔ اس وقت سے آج تک ہندو مسلمانوں کی اندرونی زندگی میں امتزاج پیدا نہیں ہوا۔ دونوں الگ الگ رہتے ہیں۔ وہ سرکاری اداروں میں ایک دوسرے سے ملتے ہیں۔ کاروبار کے لئے دوکانوں پر جمع ہو جاتے ہیں۔ بازاروں میں اکٹھے گھومتے ہیں۔ اور بعض اوقات لباس سے بھی غیر ملکی کو ایک جماعت کے فرد محسوس ہوتے ہیں مگر حقیقت نہیں ہندو مسلمان کبھی مل کر ایک جماعت نہیں بن سکتے۔ مذہب نے ہمیشہ ان کو الگ الگ رکھا۔ ذات برادری میں ملنے جلتے ہیں۔ بیاہ شادیوں میں۔ میلوں اور تہواروں میں۔ اپنی مذہبی اور سماجی رسومات میں۔ ہندو اور مسلمان جدا جدا رہتے ہیں۔ ان دونوں جماعتوں کا طریق فکر اور طرز زندگی جدا جدا ہے۔ یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ یہ دونوں جماعتیں دو مختلف اور

متصادم غلام مرتھے، ان کو زمانے نے ہر گاہ ایک دوسرے سے اس قدر پیوست کر کے دبایا، مگر یہ ایک جان نہ ٹھوٹے، یہ دونوں ہمیشہ سے جدا رہے ہیں، اور آج بھی جدا ہیں، بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ دور جدید میں اختلافات زیادہ نمایاں اور شدید ہوتے جاتے ہیں اس لئے ان میں ہم تزلج کی امید نظر نہیں آتی۔

ہندوستان پر کبھی مسلمان حکمران تھے، حکمران کے دُرسے ہندو نے یہ ضروری سمجھا کہ اسلام کا احترام کیا جائے، سیاسی اور اقتصادی مفاد حاصل کرنے کے لئے اسلامی شکل اختیار کر لی جائے، اسلامی رسومات کو کسی حد تک اپنایا جائے، تاکہ مسلمان حکمران کے دل میں ہندو محکوم کی عزت پیدا ہو جائے، اور غریب کا خیال کل جائے، یہ ہمیشہ سے ہندو ذہنیت کا قاعدہ رہا ہے، ہندو تہذیب کے پیروکار زور دے رہے ہمیشہ دُرتے رہتے ہیں، بلکہ یہ بات اُن کے مذہب میں موجود ہے، جہاں کوئی ایسا زبردست سامنے آیا جس کا مقابلہ بظاہر محال معلوم ہو، تو اُس کے سامنے ہتھ باندھ دیئے، اس کو دلیوتا بنالیا، خواہ وہ سانپ ہی کیوں نہ ہو، اس کی پوجا شروع کر دی، خواہ وہ پہاڑ بجلی اور زلزلہ ہی کیوں نہ ہو، اکبر جہاں جی کو دلیوتا بنالیا، اور ہونمان کو دلیوتا، مگر ہندو مسلمانوں میں کبھی امتزاج پیدا نہیں ہوا۔

ہندو تاریخ کے اوراق الٹ کر دیکھو تو اس میں ایک عجیب طرح کی ہندو ذہنیت کا سراغ ملتا ہے، جس نے اس مسئلے پر خوب غور کیا ہے، ہندوستان کی تاریخ کا موطا لکھا ہے، اور اس نتیجے پر پہنچا ہوا ہے کہ ہندو مذہب میں زندہ رہنے کی بڑی صلاحیت ہے، جب کبھی کسی زبردست قوم نے ہندوستان پر حملہ کیا، محمود، شہاب الدین، بابر، احمد شاہ ابدالی، تو ہندو نے اس کا مقابلہ کیا، مگر نیم رات بے کسے ساتھ، اپنے تو اہمات اور لشکروں میں اُٹھارے، اور میدان ہمیشہ ہار گیا، ہارنے کے بعد فاتح کے سامنے ہندو اپنا سر جھکا دیتا ہے، اس کے چرن دھوتا ہے، اور اسکو دیوتا سمجھتا ہے، مگر مفتوح ہونے کا غصہ اور نادمی کی خواہش اس کے دل سے مٹتی نہیں ہو جاتی، وہ اپنے مذہب پر قائم رہنا چاہتا ہے، اور اس کے لئے ہر قربانی کرنے کو تیار ہے، بیٹیاں بے وسیلہ، دھن نثار کرتا ہے، ملک دے دیتا ہے، بغرض ہر طرح فاتح کی تسلی کر دیتا ہے، اب وہ فاتح کے ساتھ اُس کے کاروبار میں شامل ہو جاتا ہے، اپنا موصوفی بدن بدن بڑھاتا چلا جاتا ہے، اور سلطنت کے امور میں اسکا اعتبار زیادہ ہو جاتا ہے، ایک دن ایسا آتا ہے کہ وہ یہ سمجھنے لگتا ہے، یہ

سلطنت۔ یہ کا رتائے حکومت تو میرے دم سے چل رہا ہے۔ تاریخ اس میں کیا کرتا ہے۔ اب وہ بغاوت کرتا ہے۔ بعض دفعہ پوشیدہ بعض دفعہ اعلانیہ بعض دفعہ ذہنی بعض دفعہ عملی۔ یہیو تعالیٰ کی جنگِ اکبر کے خلاف پانی پت کی تیسری لڑائی مسلمان حکومت کے خلاف۔ اور ۱۹۴۷ء کی بغاوت سرکارِ انگریزی کے خلاف۔ سب ایک ہی ذہنیت کے مظاہرے ہیں۔ دیکھو وزیر ہند ایلری کی تقریر صفحہ ۱۸۰) مگر ہندو ان بغاوتوں میں ہمیشہ ناکام رہتا ہے۔ اسکا سبب یہ کہ اسکا مذہب خالصاً روحانی ہے۔ اس میں عملی عنصر بہت کم ہے۔ اور عملی کاموں میں اس کی قوتِ امتیاز اور قوتِ تخلیق ناقص رہتی ہے۔ وہ واضح طور پر قبل از وقت نتائج کو استخراج کرنے کی قابلیت نہیں رکھتا۔ یہ تو اس کی تہذیب کی بنا پر تھا۔ اگر کوئی جدید عہد کا ہندو اپنی مذہبی تہذیب سے بے بہرہ رہے اور مغربی تعلیم سے مستفید ہو کر اس سے مختلف ذہنیت اور ضمیر بنالے تو اگرچہ اس کا نام ہندو ہے۔ مگر اس لحاظ سے وہ ہندو کہلانے کا مستحق نہیں ہے۔ چونکہ اس کی ضمیر ہندوانہ نہیں پوریانہ ہے۔ اس طرح سے ہندو تاریخ حکمران قوت کے خلاف سیاسی انقلاب کے بعد بغاوتوں کا ایک مسلسل سلسلہ ہے۔ وہ تکمیل تک پہنچی ہوں اور کامیاب ہوئی ہوں یا نہیں یہ مختلف بات ہے۔

مضمون بہت دلچسپ ہے اور بہت گہری فکر کے بعد میں نے اسے تاریخی حقائق سے استخراج کیا۔ یعنی ہندوستان کی ساری تاریخ کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ نتائج نکالے۔ اس کا تذکرہ اپنے تاریخ دان دوستوں سے کیا۔ انہوں نے بھی اس پر صاف کیا۔ اب جدید تحقیق اور تحریر کی ضرورت تھی، مگر مضمون خشک۔ اس کے گاہک نا پسند اور چھان بین شک بے اندازہ مجبوراً خیال ترک کر دیا۔ دوسرے کے واسطے چند نکتا ہے ضرور۔ پڑھو اسے گھٹ لگانا اور دوسرے بھی تو ہے۔

یہ درد سر کا علاج گھسنے کے دامنوں میں دبھنگا نظر آیا۔ لہذا

اب مران کا فقط آنا تعلق رہ گیا۔ یاد آجائیں تو سنا کر یاد کر لیتا ہوں میں

لیکن میرا ایمان ہمیشہ یہی رہا ہے۔

گماں ہرگز بیا باں رسید کا رخاں ✽ ہزار بادۂ ناخودہ در رگ تاک است (اقبال)

کوئی جو مجھ سے زیادہ خاموش نوش دل اور مجھ سے زیادہ شعلہ آشام دماغ اس مسئلے کو تکمیل تک پہنچائے گا۔ اس کے متعلق ہیں

لے کچھ تاریخی حقائق۔ مقالہ ۱۱ "ہندو کا پروگرام" صفحہ ۱۸۰ میں جمع کئے ہیں شاید وہ

لازم نہیں کہ خضر کی ہم پیروی کریں : مانا کہ اک بزرگ ہمیں ہم سفر ملے (غالب)
 نوجوان کوہ کن کے لئے خضر نہیں تو ہم سفر کا کام دیں۔

مسلمانوں نے ہندوستان پر صدیوں تک راج کیا۔ اس دورِ جدید میں اختلافات زیادہ ہو گئے ہیں۔ دور میں مسلمانوں نے ہندوؤں کو ہر طرح سے آرام و آسائش سے رکھا اور حکمران مسلمان اس دلش میں اپنا وطن سمجھ کر حکومت کرتے رہے۔ یہیں کی مٹی یہیں لگی جہاں سے کما یا دہیں لگایا۔ ہندوستان کی دولت نہ تو روم ایران بھی نہ انگلستان۔ ہر طرح سے ہندوستان کی ترقی میں کوشاں رہے۔ ہندوؤں نے بھی اس وقت مسلمانوں کی بہت خدمت کی۔ منجھنے دے نہ ڈٹ دنا داری کرنا اپنا دھرم سمجھا۔ اور جب تک مسلمانوں کا ستارہ عروج پر رہا۔ ان کو اپنی بیٹیاں دینا بھی باعث فخر مانا۔ اس عہد میں ہندو مسلمانوں کے مذہبی امتیازات ایک حد تک مٹ گئے تھے۔ دونوں قومیں قریب تر آ گئی تھیں اور وہ ہندوستان میں بھائی بھائی بن کر رہتے تھے۔

انگریز نے مسلمان کے ہاتھ سے غلامی حکومت لے لی۔ اور ہندوستان پھر کارِ انگریزی نے اپنی طرز کی حکومت قائم کر دی۔ اب ہندو مسلمان کی حکومتی سے نکل گیا اور انگریز کا غلام ہو گیا۔ اس لئے ہندو نے اپنی تجدید شروع کر دی۔ شجی سنگھن کی تحریکیں شروع ہوئیں۔ ادھر یوہناج۔ کر یا سماج۔ اور کئی سماجیں ہندوؤں کی امداد اور بہبودی کے لئے قائم ہو گئیں۔ ظاہر ہے کہ جب کسی جماعت کے افراد کو اپنے تحفظ اور بہبودی پر آمادہ کیا جائے۔ تو اس کی آسان ترین ترکیب یہ ہے کہ دوسرے مذاہب اور دوسری جماعتوں کے خلاف ان کو بھڑکایا جائے۔

عہدِ انگریزی میں جو ہندو مذہب اور ہندو سماج نے اپنی تجدید کی تو نیم ہندو و مانع پور سے ہندو ہو گئے۔ گو یا ان کی دلچسپیاں مسلمان سماج سے بالکل منقطع ہو گئیں۔ شجی والوں نے ہندو قبیلوں کو جو مسلمان رسوم اختیار کر چکے تھے۔ واپس ہندو دھرم میں لے لیا۔ دونوں مذاہب نے وہ رسومات ترک کر دیں جو ان دونوں قوموں کے باہم مشترک جاگہ کا کام دیتی تھیں اور جہاں دونوں اک کر مل بیٹھتے تھے۔ نیلے پٹیلے اور اس طرح کے تہ بار ترک کر دیئے۔ ایک مکمل ہندو بن گیا۔ دوسرا مکمل مسلمان بننے کی کوشش کرتا رہا۔ مگر کبھی حکومت کا نشانہ اس کے دماغ میں موجود تھا۔ اس لئے اسلامی تحفظ کے لحاظ سے وہ نصف سے آگے نہ بڑھا۔ اب عمداً دونوں قوموں نے ہر طرح

کے توداروں میں حصہ لینا شروع کیا۔ بلکہ ایجا کر لئے جس سے دونوں قوموں کی تفریق نمایاں ہو جائے۔ لباس، خوراک، طرز رہائش، اسلام، اخلاق، سب کو جدا گانہ طریقوں پر ترقی دگئی، اور اس طرح سے تہذیبیں جدا راستوں پر ترقی کرنے لگیں۔ الگ الگ سکول، کالج اور یونیورسٹیاں بنائی گئیں، اسی طرح سے الگ الگ ہوٹل، محلے اور شہر آباد کئے گئے۔ الگ الگ کتابیں اور رسالے لکھنے شروع ہوئے۔ ہندوؤں نے غریبی فارسی الفاظ کو اردو سے بحال کران کی بجائے سنسکرت کے الفاظ شامل کر دیئے۔ اور دیوناگری کو ابجد بنا کر اپنی زبان ہندی بنائی۔ اس طرح سے ہر چیز کو فرقہ دارانہ رنگ مل گیا۔ مذہبی، سماجی، تعلیمی غرض ہر شعبے میں ہندو مسلمان جدا جدا ہو گئے۔ یہ عمل دن بدن بڑھتا چلا جا رہا ہے۔ اور اب ان دونوں جماعتوں کا ایک دوسرے سے ملنا محال معلوم ہوتا ہے۔

مقالہ ۷

تہذیبی اختلاف کے علاوہ دیگر اختلافات

دور جدید نے تہذیبی اختلاف کے علاوہ ہندو قوم اور مسلمان قوم میں بہت سے اور اختلافات پیدا کر دیئے ہیں۔ (۱) سماجی اختلاف (۲) لسانی اختلاف (۳) سیاسی اختلاف (۴) اقتصادی اختلاف۔ ان کا ذکر ہم باری باری کریں گے۔

سماجی اختلاف

ہندو سماجی نظام

ہندو سماجی نظام اور اسلامی سماجی نظام کے اصول ایک دوسرے سے بہت مختلف ہیں۔ ہندو قوم پر ہندو کو ذات گوت سے دوچار ہونا پڑتا ہے۔ خاص رسوم اور خیالات ہندو کی ہضمو کی زندگی کا جزو بن چکے ہیں۔ ایک ذات یا گوت صرف مخصوص ذاتوں یا گوتوں سے شادی کر سکتی ہے۔ ایک گوت کے لوگ دوسرے کے ہاتھ کا کھانا نہیں کھا سکتے۔ ان کے کھانے بھی مخصوص ہیں۔ اچھوت جماعت سے تو ان کا سلوک بہت نا اوجب ہے جنوبی ہندوستان میں اگر ایک اچھوت کا سایہ جاتی ہندو پر پڑ جائے تو وہ گھر جاکر نہا کر رہتا ہے۔ دور جدید میں اگرچہ اچھوتوں کو ہندوؤں میں ملائے کی کوشش کی گئی ہے۔ مگر یہ کوشش صرف اس لئے ہے۔ کہ ان سے دوث حاصل کیے جائیں۔ اس لئے نہیں کہ ان کو حقوق دیئے جائیں۔ یا ان کو اپنے جیسا انسان سمجھا جائے۔ جاتی ہندو، اچھوت کو الگ نامزدگی کا حق نہیں دینا نہیں چاہتا۔ چونکہ اس سے اچھوت جماعت کے دیند میدان میں آجائیں گے۔ بلکہ ہندو اچھوتوں کی قوت کو اپنے حق میں مسلمانوں کے خلاف استعمال کرنا چاہتا ہے۔ ہندو سماجی نظام کی تشکیل اس طرح سے کی گئی ہے۔ کہ اقتصادی قوت، عملی جاتی کے ہندوؤں کے ہاتھ میں رہے۔ اور وہ بھی چند بلند فائدہ مندوں کے پاس۔ اچھوت کی حیثیت ملازم، مزدور، یا غلام سے زیادہ نہیں۔

ذات پات مٹانے کی کوشش | آل انڈیا ہندو یو تھ کانفرنس کا سن ۱۹۴۰ کو اپنی صدارتی تقریر میں یہ بھی کہا۔
ڈیپٹریشیا پر مشاد نے ۲۹ دسمبر ۱۹۴۰ کو اپنی صدارتی تقریر میں یہ بھی کہا۔

ہمارے ملک کی نجات کے لئے لازمی ہے کہ ہندو دھرم کو جدید ضروریات اور حالات کے مطابق بنائے۔

انسان سے بربری کا سلوک نہ کرے۔ حیوت چھات کو ٹھانے اور مسلمان کو سماج میں برابری کا حق ہے۔

گرد و جبہ کی عملی زندگی یہ ثابت کرتی ہے کہ اس چیز کو دنیا یا نہیں عابر یا جو سماج بار ہے، ہر کیوں کو تو یہ سماج کے دائرے میں اس لئے شامل کرنا ضروری ہے کہ ان کی دولتوں سے منہ و نفوس کی تعداد بڑھ جائے گی اور وہ مسلمانوں کے خلاف اصولوں اور مرکز میں زیادہ شہتیں حاصل کر سکیں گے۔ مگر مسلمانوں کی تعداد کو فٹاٹا، ان سے نفرت کرنا، ان کو سیاسی اور اقتصادی میدان میں شکست دینا، اس لئے ضروری ہے کہ مسلمان منہ و فکے ماتحت رہے اور وہ منہ و فکے کی منادی کیونٹی بنا رہے۔ اس کے لئے منہ و ہا سبھا کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

منہ و ہا سبھا کی کانفرنس فروری ۱۹۳۹ء میں کھلنا (KHULNA) کے شہر میں ہوئی تھی، اس کا نام ”بنگلہ ہا سبھا کانفرنس“ رکھا ہوا ہے، اس کے صدر برہنہ سادکر تھے، ۳۱ کانفرنس میں دو اہم ریزولوشن پاس کئے گئے، ایک سنگٹھن کے متعلق تھا اور دوسرا شرحی کے متعلق، (۱۹۳۹ء) وہ زمانہ ہے جب انڈیا بھارت کی تحریک زوروں پر تھی

۱۔ بنگالہ صوبائی منہ و کانفرنس کی رائے میں منہ و سنگٹھن کا کام جات و مہات کی اہمیت رکھتا ہے، اس لحاظ سے کہ منہ و ایک قوم کی حیثیت میں زندہ رہیں اور یہ کام خاص طور پر بنگال میں بڑی اہمیت کا ہے، اس علاقے میں منہ و سبھا کی شرح کی تمام اہمیت اور قوت اس نازک موقع پر اس کام پر مرکوز کر دی جائے، منہ و سنگٹھن کا مطلب یہ ہے کہ منہ ووں کے قبضے فریق اور ماتحت فریق ہیں، ان سب میں عصبیت کی زد نہ کرنا چاہیے۔

سنگٹھن کے کام کو باقوت احسن سر انجام دینے کے لئے ہر طریق بیان کئے گئے ہیں، جن میں سے جو دھواں یہ ہے۔

”کہ جہاں کہیں منہ ووں کے مفاد یا حقوق زیر اثر ہو جائیں یا ان پر حملہ کیا جائے تو انفرادی اور اجتماعی طور پر منہ و سبھا طریق کار اپنایا جائے، ہر منہ و دوسرے منہ و کی امداد کرنا اپنا اولیٰ اور مقدس فرض سمجھے، خاص طور پر عورتوں اور بچوں کی امداد، جب کہ وہ غیروں کے جرم یا حملہ کے سبب ہوئے اتفاق سے کسی مصیبت میں گرفتار ہو جائیں، اور ان کی تکلیف کو رفع کرنے اور شکایت کی تلافی کرنے میں امداد کریں۔“

شدنی

۱ " اس کا اندازہ اس کی رائے میں جن لوگوں نے ہندو مت کو چھوڑ دیا ہے، اُن کو پھر ہندو مت میں لانا اور غیر ہندوؤں کو ہندو بنانا اشد ضروری ہے، تاکہ ہندو سماج ایک زندہ اور اثر آفرین نظام بن جائے، ہنگال صوبائی ہندو سبھا کی تمام شاخوں کی توجہ سختی کے ساتھ اس طرف مبذول کرائی جاتی ہے کہ اس کے متعلق چرچا جو شروع ہو چکا ہے، اور اس بات کا بھی خیال رکھا جائے کہ جو لوگ ہندو جاتی میں نئے شامل ہوں ان کا سواگت کیا جائے۔ "

یعنی ایک طرف تو ہندو مسلم اتحاد، اور اکھنڈ بھارت کا راگ کا یا، بار بار ہے، اور دوسری طرف ہندوؤں کو متحد کرنے اور دوسری قوموں کے خلاف بھڑکانے کا پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے۔ اور اس کے لئے عملی تدابیر اختیار کی جا رہی ہیں، اگرچہ حقیقی معنوں میں ہندوستان میں ایک قوم بنانا منظور تھا، تو یہ یقین صرف ہندو جاتی کے لئے نہ ہوتی، بلکہ تمام ہندوستان کے باشندوں کے لئے ہوتی،

تصویر کا دوسرا رخ

تصویر کا دوسرا رخ بھی ہندو دھارم کی زبانی سن لیں، تو آپ حقیقت حالات کا بہتر اندازہ کر سکیں گے، ۱۹۴۷ میں سرٹیفیڈ ڈاکٹر پرنس ڈاکٹر کیننٹ کی طرف سے ہندوستان میں ایک خاص شکل کی جمہوری حکومت قائم کرنے کے لئے تجویز دیا لائے، ان تجاؤں پر تمام ہندوستان میں بہت بحث ہوتی، لیکن یہ تجاویز عملی جامہ نہ پہن سکیں، پہلی بار ۱۹۴۷ کو ہندو دھارم سبھا کی ڈکنگ کمیٹی نے ایک میمورنڈم دہلی سے جاری کیا، اس انگریزی میں لکھے ہوئے میمورنڈم کے ایک حصے کا ترجمہ یہ ہے " اس اعلان میں بہت سے نکات ایسے ہیں جو کم و بیش تسلی بخش ہیں، لیکن جو بیان سرٹیفیڈ ڈاکٹر پرنس نے دیا ہے، اس کے مطابق ہر جمعی کی گورنمنٹ کی سکیم کو یا تو مکملاً اختیار کر لیا جائے یا مکملاً رد کر دیا جائے چونکہ اس سکیم کے چند اساسی اصولوں کو ہم بطور کامل یا جزوی اختیار کرنے کو تیار نہیں ہیں، اس لئے ہندو دھارم سبھا کے پاس اور کوئی چارہ کار نہیں سوائے اس کے کہ وہ اس سکیم کو مسترد کر دے۔ "

ہندوستان کو تقسیم نہیں کرنا چاہیے (ہندو دلیل)

سرٹیفیڈ ڈاکٹر پرنس نے جو سکیم ڈاکٹر کیننٹ کی طرف سے پیش کی ہے، اس کا ایک بنیادی اصول یہ ہے کہ برطانوی ہندوستان کے صوبوں کو چھوڑ دیا گیا ہے، کہ وہ انڈین یونین یا انڈین فیڈریشن، جو نام بھی ہندوستان کی مہلے والی جمہوری مرکزی حکومت کا رکھا جائے، ہیں اگرچہ ان میں تو شامل نہ ہوں، ہندو دھارم سبھا کا اساسی اصول یہ ہے کہ ہندوستان ایک ہے، اور غیر منقسم، تمام زبانوں میں

ہندوؤں نے مذہبی اور تہذیبی معاملات میں ہندوستان کی وحدت کو تسلیم کیا ہے۔ اور اس ویش کی تاریخ کے کئی ادوار میں سیاسی ماحول کی وحدت ایک مسلمہ حقیقت تھی۔ برطانوی راج کی دو صدیوں میں بھی ہندوستان کی وحدت کو مانا گیا ہے۔ اور اسے ترقی دی گئی۔ برطانیہ نے خود بھی ہمیشہ ہی دعویٰ کیا ہے کہ ہماری سب سے بڑی کامرانی ہے۔ علاوہ ازیں کانٹری بیوشن ایکٹ ۱۹۳۵ء کے مطابق ہندوستان کو دو سیاسی اور آئینی اکائی مانا گیا ہے۔ انڈین فیڈریشن سے الگ بننے کا حق کمیونل اور فرقہ دارانہ دشمنی کی تحریک کے لئے تھا۔ فیڈریشن میں شامل نہ ہونے والے صوبوں کو جو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ وہ مقابلے کی پاکستان فیڈریشن نہ لیں تو ایسی اسلامی تحریکات مثلاً پاکستان اور پٹانستان کو پیش نظر رکھتے ہوئے جن میں اخلافتان اور دیگر اسلامی ممالک کے شامل ہونے کی دھمکی بھی شامل ہے۔ یہ اختیار ہندوستان کی حفاظت کے لئے ایک سنگین خطرہ ہے۔ اس سے ملک میں خداجی ہونے کا امکان ہے۔ ہندو ہاسبوائے تو اپنی ذات کے ساتھ دیانت سے کام لے گی اور ہندوستان (انڈیا) کے بہترین مفاد کے ساتھ اگر وہ کسی ایسی تجویز میں شریک کار ہو جائے جو کہ ہندوستان کی کسی شکل یا صورت میں سیاسی تقسیم کے متعلق ہو۔ اس لئے ہندو ہاسبوائے اس تجویز سے اصولی اعتراضات رکھتی ہے۔

لسانی اختلاف

اردو اور ہندی قومی زبان کا ہندوستان میں بڑا جھگڑا ہے۔ ہندو کہتے ہیں کہ ہندی، دیوناگری رسم الخط میں ہندوستان کی قومی زبان ہے۔ مسلمان کہتے ہیں کہ اردو فارسی خط میں ہندوستان کی قومی زبان ہے۔ اس کے متعلق فیصلہ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اردو اور ہندی کے ارتقاء کی تاریخ کا مطالعہ کریں۔

۱۶ویں نے جو ان سپہ سالار محمد بن قاسم کے زیرِ نگران ۱۲۷۰ ہجری میں مندرجہ فتح کیا۔ اور پہلی مرتبہ مسلمان حکمران ہندوستان میں وارد ہوئے۔ مگر یہ سلطنت تیس سالوں میں ہی کمزور ہو

اردو کے ارتقاء کی تاریخ

گئی اور اس کا اثر ہندوستان کی زبان پر وسیع نہا۔ محمود غزنوی د حکومت ۹۹۴ - ۱۰۳۰ ہجری) نے ہندوستان پر حملے کئے موجودہ پنجاب کا ایک حصہ غزنوی حکومت کا ایک صوبہ تھا۔ اور اس کا دار الخلافہ لاہور تھا۔ شہنشاہ بلالین غوری نے پنجاب کو تو اردو کی میدان میں ۱۱۹۳ میں شکست دی اور اس نے ہندوستان میں پہلی مسلمان سلطنت کی بنیاد ڈالی۔ اس نے اپنا دار الخلافہ دہلی بنایا۔ اس طرح

سے ۱۰۰۰ء سے ۱۹۳۱ء تک مسلمانوں اور ہندوؤں کا پنجاب میں میل جول ہوتا رہا۔ اس لئے موجودہ اردو کی بنیاد پنجاب کی سرزمین میں کھجی گئی یہاں ان دونوں قوموں کے ملنے سے ایک بھاشا وجود میں آگئی جس میں دونوں آپس میں گفتگو کیا کرتے تھے۔ (اس نمونہ میں تمام تاریخیں عیسوی ہیں)

شہاب الدین غوری کی وفات (۱۲۰۶ء) پر اس کے ایک جرنیل قطب الدین ایبک نے ایک شاہی خاندان کی بنیاد ڈالی جس کا نام خاندان غلاماں ہے۔ چونکہ ایک ترک غلام تھا۔ اس خاندان نے ۱۲۰۶ء سے ۱۲۹۰ء تک حکومت کی۔ دار السلطنت دہلی رہا۔ اس کے بعد خاندان خلجی (۱۲۹۰ء - ۱۳۲۰ء)، خاندان تغلق (۱۳۲۰ء - ۱۴۱۲ء)، خاندان سادات (۱۴۱۲ء - ۱۴۵۰ء)، خاندان لودھی (۱۴۵۰ء - ۱۵۲۶ء) نے ہندوستان پر حکومت کی۔ اس سارے عہد کو انگریزی تاریخوں میں چٹان پریٹ یعنی چٹانوں کا عہد سمجھتے ہیں اور اردو نامہ نگاروں میں عہد سلطانی کہتے ہیں۔

اس وقت (۱۰۰۰ عیسوی) شمالی ہندوستان میں ٹانوی برکرت بولی جاتی تھی۔ پشاور سے لے کر الہ آباد تک اور اربنا لے کر ملتان تک جتنا علاقہ ہے اس سارے کی ایک بولی تھی۔ کوئی ۱۰۰۰ عیسوی میں اس زبان نے اپنی ہیئت بنالی اور پنجاب میں پنجابی کی شکل اختیار کرنی شروع کی۔ جسے کہ پندرھویں صدی کے قریب یہ موجودہ پنجابی کی شکل کے قریب آگئی۔

سکھوں کی مذہبی کتاب گرو گرنتھ میں کئی بزرگوں کا کلام درج ہے۔ اس میں سکھوں کے پہلے گرو بابا نانک کا کلام بھی ہے۔ گرو بانی بابا جی ۱۴۶۰ء میں پیدا ہوئے۔ اور اس وقت تک یہ ٹانوی برکرت پنجاب کے علاقے میں کم و بیش مروج تھی۔ پھر انہوں نے اپنے کام کو ادبی رنگ دینے کے لئے گہرے استعاروں اور محو تشبیہوں کا استعمال کیا۔ جو اس ٹانوی برکرت سے افذکی گئیں۔ اس لئے بڑی حد تک پہلے گرو جی کی گرو بانی اس بھاشا یعنی ٹانوی برکرت کا نمونہ ہے۔ جو ۱۰۰۰ء اور ۱۵۰۰ء کے درمیان ملکہ دیش اور پنجاب میں مروج تھی۔ گرو بانی کی زبان آج ریتی عیسویں صدی کی مردم و بھاشا سے بڑی حد تک مختلف ہے اور آج کی پنجابی بولنے والا انسان گرو بانی کی زبان کو بغیر سمجھائے پورے طور پر نہیں سمجھ سکتا۔ یہی ٹانوی برکرت موجودہ پنجابی اور موجودہ اردو دونوں کی ماں ہے۔ اس لئے موجودہ اردو اور پنجابی زبانوں میں بہت سے محاورے استعمال ہوئے اور مفہوم ادا کرنے کے طریقے مشترک ہیں۔ یہ محاورے اور بنڈشیں اردو زبان نے پنجابی سے دور جدید میں حاصل نہیں کئے ہیں۔ بلکہ قدیم سے

اس میں پہلے آ رہے ہیں۔ اور چونکہ دونوں کا ماخذ ایک قدیم زبان ہے۔ اس لئے یہ محاورے اور بندشیں دماستی شکل بدل کر اب بھی دونوں میں موجود ہیں۔

۱۲۰۶ میں مسلمانوں نے دہلی کو اپنا دار السلطنت بنایا تو ہندو مسلمانوں کا میل ملاپ دہلی آ کر سے کے علاقے میں بڑھ گیا۔ اور اس علاقے کی بولی پر نواح مسلمانوں کی زبان نے اثر ڈالنا شروع کیا۔ پنجاب میں جو ابتدائی اثرات پیدا ہو چکے تھے وہ سب منتقل ہو کر دہلی کے نواح میں آ گئے چونکہ مسلمان انوارج کی چھاؤ نیاں اب اسی علاقے میں تھیں۔

اس زمانے میں فارسی دربار سرکار کی زبان تھی۔ ترکی کو بھی عروج حاصل تھا۔ اور کچھ بولنے میں استعمال ہوتی تھی۔ مگر عام کے ایک خاص طبقہ کی زبان اردو تھی۔ اردو کے معنی شکر کو کی لفظ ہے جس کی شکل بدل گئی۔ اور انگریزی میں Horde بن گیا ہے۔) چونکہ شروع شروع میں اس زبان کی ابتدا چھاؤنی میں ہوئی۔ جہاں ہندو مسلمانوں کو آپس میں گفتگو کرنے کا موقع ملا۔ اردو بہت عرصے تک تقریری زبان ہی امیر خسرو (متوفی ۱۳۲۵) ہندوستان میں دماستی کا سب سے بڑا شاعر ہے۔ اس کے ہاں اردو کے بھی چند نمونے موجود ہیں۔ ملک محمد جاسسی نے اپنی پداوات (۱۵) فارسی رسم الخط میں لکھی اس میں بہت سے الفاظ فارسی عربی کے موجود ہیں۔ اسی طرح سے جگت کبیر (۱۳۸۰۔ ۱۴۳۸) اور تلسی داس (۱۵۵۰۔ ۱۶۲۴) کے کلام میں بھی عربی فارسی کے بہت سے الفاظ موجود ہیں۔ ملک محمد جاسسی سے پہلے اردو کی کوئی قابل توجہ تصنیف نہیں ملتی۔

بابر نے ابراہیم لودی کو پانی پت کے میدان میں ۱۵۲۶ میں شکست دی۔ جاہلوں نے ۱۵۳۰ سے ۱۵۴۰ تک حکومت کی۔ رخاغان سوری ۱۵۴۴-۱۵۵۵) پھر جاہلوں ایران سے واپس آیا۔ اور ۱۵۵۵ میں شانشاہ ہندوستان بن گیا۔ اکبر کا عہد ۱۵۵۶ سے چبا کبیر کا ۱۶۰۵ء سے شاہ جہاں کا ۱۶۲۸ء سے اور اورنگ زیب کا ۱۶۵۸ء سے شروع ہوا۔ اورنگ زیب نے ۱۶۵۷ء میں وفات پائی اور غنوں کی سلطنت کمزور ہوتی گئی۔ معذ غانداں نے ۱۶۵۷ء تک ہندوستان پر حکومت کی۔ ۱۸۰۳ عیسوی میں شاہ عالم ثانی کے عہد (۱۷۵۹-۱۸۰۶) میں انگریزوں نے دہلی پر قبضہ کیا۔ اور اس نے بہار، بنگال، اڑیسہ سے دیوانی جمع کرنے کی اجازت انگریزوں کو دی۔ ۱۸۰۳ء سے مغل بادشاہ برائے نام تھے۔ حکومت انگریزوں کے ہاتھ میں تھی۔ اور مغل شانشاہ کو دخل فہم تھا۔

جلال الدین اکبر کا عہد (۱۵۵۶ - ۱۶۰۵) اردو کی ترقی کا زریں عہد ہے۔ وزیر مال راجہ ٹوٹل نے حکم دیا کہ تمام ملازمین کے لئے لازم ہے کہ وہ فارسی جانتے ہوں۔ وہ ہندو ہوں یا مسلمان، اس طرح سے دہی زبان میں سرعت کے ساتھ تبدیلی آتی شروع ہو گئی۔ شاہجہان کے عہد تک اس میں اچھی خاصی ترقی ہو گئی۔ اُس نے اس زبان کا نام زبان اردوئے مصفىٰ رکھا۔ مگر نثر میں ۱۸۰۰ تک بہت کم کتابیں لکھی گئیں۔ البتہ نظم میں اردو نے بہت ترقی کر لی اور یہی ہر زبان کا قاعدہ ہے۔

اردو شاعری اکبری عہد کے دو معروف اردو کے شاعر قطب شاہ اور میراں جی ہیں۔ اپنے کلام میں دلی دکنی (۱۶۹۸-۱۷۴۲ء) نے شمالی ہند کے شاعروں کی تقلید کی۔ اب اردو شاعری نے ایک معتین

منہج اختیار کر لی۔ یہ میر تقی میر (۱۶۹۳ - ۱۸۱۰) اور فیض سودا (۱۶۱۳ - ۱۷۸۱) زمانہ ہے۔ اب دہلی کے شاعروں کا دور شروع ہوا۔ انشا (متوفی ۱۸۱۷) اور مصحفی (۱۱۶۴ - ۱۲۴۰) ان کے بعد غالب (۱۷۹۹ - ۱۸۶۹) اور ذوق (دو شہرہ مرثیہ گو نویس) اور دبیر کھنکھنوی پیدا ہوئے۔ ۱۸۵۷ء کے جنگ بنگالہ کے بعد اردو شاعری میں نثر نزل ہو گیا۔ امیر مینائی (۱۲۴۳ - ۱۳۱۸) اور داغ (۱۸۳۱ - ۱۹۰۵) اس عہد کی یادگار ہیں۔ انگریزی راج عرب ہندوستان میں پورے طور پر قائم ہو گیا۔ نو مغربی خیالات نے ہندوستان کی فضا میں اپنی جگہ بنالی۔ مغربی ادب اور سائنس نے ہندوستانی ذہن پر اپنا اثر ڈالا۔ اس طرح سے اردو شاعری کا تیسرا دور شروع ہوا۔ قومی شاعری، قدردانی شاعری، تخیلی شاعری و جویں ہو گئیں۔ نظم سادہ، پرجوش اور منہایت سے معمور۔ حالی (۱۸۳۷ - ۱۹۱۴) آزاد (متوفی ۱۹۱۰)، اکبر حسرت، اقبال اس قبیل کے شاعر ہیں۔ گویا اب ہم آج کے زمانے تک پہنچ گئے۔

اردو نثر نثر کی صورتوں کو صحیح ابتدا ۱۸۰۰ء کے قریب ہوئی۔ جب کہ انگریزوں نے ۱۸۰۰ء میں فورٹ ولیم کالج، کلکتہ میں جاری کیا ڈاکٹر ایلن گلکلائٹ کا نام ہمیشہ زندہ ہے۔ گار جاس کالج کا پرنسپل تھا۔ اس میں اردو کی صرف نو کتابیں، اخٹ کی کتابیں اور بقیہ کہانیاں لکھے گئے۔ جو اردو شریوں کے لئے اساس بن گئے ۱۸۳۴ء میں اردو ہندوستان کی سرکاری زبان مقرر کیا گیا ۱۸۳۶ء میں پریس کو آزادی ملی۔

پچھلے نو بہت ترصیع اور دقیق لکھا ہوا تھا۔ غالب نے اس روش کو بدلا۔ اور نثر کو صاف سادہ اور چست بنالیا۔ ۱۹ویں صدی کے نصف آخر میں اردو نثر کو ترقی کا بہت موقع ملا۔ سر سید احمد خاں (۱۸۱۷ - ۱۸۹۸) اور اس کے رفقاء نے کار

شعبی، آزاد، نذریہ احمد، نے اسے کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔ نئے نئے مضامین پرتلے اٹھایا گیا۔ تاریخ، سائنس، سیاحت، ناول، تنقید وغیرہ ہر طرح کی کتابیں لکھی گئیں، اخبار نویس ایک شعبہ بن گیا، اس وقت ہندوستان میں اردو کی ترقی کے لئے بہت سے ادارے قائم ہیں، ان میں سے نمایاں یونیورسٹی حیدر آباد دکن، انجمن ترقی اردو دہلی، اور دارالمصنفین اعظم گڑھ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

اس ضمن میں بالورام سکسینہ کی کتاب بھڑی آف اردو اٹریجیٹ کے پچھڑ نکل کرنا بہت مناسب ہے

اردو کی خوبیاں

(تاریخ ادب اردو، ترجمہ، مرزا محمد عسکری، جنتہ نثر، صفحہ ۱۶۶) کچھ مطبع نشی نو کشتور، اردو بالاتفاق ایک ایسی زبان ہے، جو فصاحت و بلاغت، شیرینی اور انہماک مطلب کے لئے بڑی شہرت رکھتی ہے۔ یہ تہذیب و تمدن کی زبان ہے اور اس میں خیالات اور حقیقات کے نازک نازک فرق اور ہو سکتے ہیں، چونکہ اس میں اکثر دوسری زبانوں کے مخصوص الفاظ و حروف شامل ہیں، مثلاً عربی، فارسی، ترکی، سنسکرت وغیرہ۔ لہذا یہ بہ نسبت دوسری دیسی زبانوں کے ذریعہ سے تعلیم پسند ادبی خیالات کو اچھی طرح ظاہر کرنے، اور قدح و شایستگی کی ضروریات پوری کرنے کے لئے زیادہ تر موزوں ہے۔ اردو صحیح معنوں میں ہندوستان بھر کی "ملکوفزیکا" یعنی زبان عام ہے، کیونکہ ان مقامات میں بھی جہاں یہ بولی نہیں جاتی، بولی بھی جاتی ہے، اور زبانوں کا یہ حال ہے کہ صرف اپنے اپنے ملک یا دیس میں بولی اور سمجھی جاتی ہیں، مگر دوسری جگہ انکو سمجھنا دشوار ہے۔

اردو زبان کے ذخیرۃ الفاظ کا تجزیہ | اردو تمام ہندوستان میں سمجھی جاتی ہے، اور اس لئے ہندوستان کی توہمی زبان کہلانے کی سعی ہے، خصوصاً ذہنیوں کی بنا پر اسے سکولوں میں تعلیم کے لئے استعمال کیا جائے تو مناسب ہے، اردو کیلئے ممکن ہے کہ سنسکرت، عربی، فارسی، ترکی، انگریزی کسی زبان سے مناسب اور پسندیدہ الفاظ اور تہذیبیں لے کر اپنے حلقے میں شامل کر لے، اور انتخاب وہ سانی عناصر کرتی ہے جو چشمہ آسان ہو، نہ کانوں پر گرائیں گزریں، نہ آنکھوں کے لئے بولنے میں دقت ہو۔

اردو نے اب بھی مختلف زبانوں سے فقید طلب عناصر اپنے اندر جذب کر لئے ہیں، اس کو واضح کرنے کے لئے ہم اردو زبان کا

تجزیہ کرتے ہیں۔ ایک شخص کے ذہن میں امکان ہے کہ ایک خاص قبیل کے الفاظ موجود ہوں جن کو وہ اپنے کام میں استعمال کرتا ہے اس لئے ہم لغت کی کتاب کا تجزیہ کرتے ہیں۔ فرنگ آصفیہ مولفہ سید احمد دہلوی اردو کی معروف ڈکشنری ہے۔ آخر میں مصنف نے خود ہی الفاظ کی تعداد اور ان کا ماحذہ دیا ہے۔ جو مندرجہ ذیل ہے۔

۲۱۶۴۴

۱۔ پراکرت الفاظ۔ (سنسکرت سے ساختہ)

۲۔ مزوج الفاظ۔ یہ الفاظ ہندوستانی پراکرت اور کسی غیر زبان کے ملنے سے

۱۷۵۰۵

بنے ہیں، ان کو اردو الفاظ کہنا مناسب ہے۔

۵۵۴

۳۔ سنسکرت کے الفاظ (شکل، صورت، آواز میں سنسکرت)

سنسکرت گریپ کے الفاظ — میزان — ۳۹۷۰۳

۶۰۴۱

۴۔ فارسی الفاظ

۷۵۸۴

۵۔ عربی الفاظ

۱۰۵

۶۔ ترکی الفاظ

۱۳۷۳۰

عربی فارسی گریپ کے الفاظ — میزان

۵۰۰

۷۔ انگریزی الفاظ

۷۶

۸۔ مختلف الفاظ۔ یونانی، لاطینی، آرامی وغیرہ

۵۴۰۰۹ کل میزان

اب آپ ہی انصاف فرمائیے جس زبان میں ۳۹ ہزار سنسکرت گریپ کے الفاظ ہوں اور ۳۹ ہزار عربی فارسی گریپ کے الفاظ ہوں۔ اس زبان کی گرامر اور ترکیب سنسکرت کی طرز پر ہو۔ اسکو جو شخص غیر ہندوستانی زبان کہے وہ یا تو جاہل ہے۔ یا ہٹ دھرم اردو اپنی ترکیبوں، گرامر اور ضلوع میں سنسکرت خاندان کی زبان ہے۔

ہندی کی پیدائش | اب ہندی کی وام کہانی بھی سن لیجئے گا۔ اور بہتر یہی ہے کہ اس کو رام بابو سکینہ مصنف

مہرشی آف اردو لٹریچر کی زبانی سنئے صفحہ ۳۰۔ دترجمہ مرزا محمد عسکری۔ بکھنو، مطبع نومکشتور) ۱۰ اردو کا اصلی ماخذ وہ زبان ہے جو دہلی اور میرٹھ کے اطراف میں بولی جاتی تھی جس کو مغربی ہندی کی ایک شاخ سمجھا جاتا ہے۔ اور مغربی ہندی اپنی جگہ پر مشورہ سینی پراکرت سے پیدا ہوئی، اور سندرجہ ذیل زبانیں اس کی شاخیں ہیں یعنی بنگارو، برج بھاشا، قنوجی، اور وہ زبان جو دہلی کے اطراف میں تفرج تھی، مگر ماخذ حال کی اصلی ہندی اردو سے پیدا ہوئی، اس طرح کہ فارسی الفاظ نکال کر ان کی جگہ سنسکرت لفظ رکھ لئے گئے، اسی اصلی ہندی میں نثر کی کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں کہ مصنفین نے سنسکرت کے بڑے بڑے الفاظ استعمال کئے ہیں مگر سچ پوچھئے تو اردو اور ہندی اپنے ماخذ اور نیز اپنی نوعیت کے اعتبار سے ایک ہی زبان ہیں، اور ان دونوں میں کچھ فرق نہیں ہے اگر کچھ ہے بھی تو نشوونما اور ترقی کے طریقے میں ہے، اردو چونکہ مسلمانوں کے سایہ عاطفت میں پلی اس لئے اس میں فارسی الفاظ کی کثرت ہو گئی، برخلاف ہندی کے جو اپنے اصلی ماخذ یعنی سنسکرت کی طرف مود کو گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ موجودہ زمانے کی ادبی اردو اور ادبی ہندی میں زمین آسمان کا فرق ہو گیا، یعنی اول الذکر میں فارسی اور عربی الفاظ کی کثرت ہے، اور آخر الذکر غیر مانوس سنسکرت الفاظ سے بھری ہوئی ہے۔“

ہندی کے جنم لینے کی وجوہات

لاڈل کرزن نے ۱۹۰۵ء میں بنگال کو تقسیم کیا، تو ہندو مسلمانوں میں بڑا فساد ہوا، ۱۹۱۱ء میں تقسیم بنگال کو منسوخ کر دیا گیا، مگر ہندو مسلمانوں میں اچھی خاصی پختہ دشمنی ہو چکی تھی، اس سے پہلے بھی ہندو مزارع سیاست میں مقبول ترقی کر چکا تھا، انہوں نے سمجھ لیا تھا کہ مسلمان کی حکومت ہندوستان سے اٹھ گئی ہے، اب ہندو کو اپنی آزادی حاصل کرنی چاہیئے، بلکہ یہ کہ مسلمان ہر گز ششترہ زمانے کا بدلہ لینا چاہیئے، ہندو سماج، جماعت بنی اور پھر قوم بن گئی، انہوں نے اپنے سیاسی حقوق طلب کرنے شروع کئے، ہر قوم کے لئے ضرور ہے کہ اس کی اپنی ایک مخصوص زبان ہو، ہندو نے ہندی کو اپنی زبان قرار دیا۔

اس زبان کو جسے ہم آج ہندی کہتے ہیں، تخلیق کرنے کا خیال کوئی ۸۸۰ کے قریب پیدا ہوا، مگر رفتار بڑی سست تھی ۱۹۰۵ء میں ہندی کو ترقی دینے کا خیال ہندو جماعت کے دل میں جگہ پکڑ گیا، مگر کچھ زیادہ ترقی نہ ہوئی، ۱۹۱۸ء کے بعد جب جنگ عظیم کے اختتام پر ہندوستان کی آزادی کے مطالبے کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہندو نے ضروری سمجھا کہ اپنی قومی

دبان کو محنت کے ساتھ ترقی دے۔ اس غرض سے ہندی کو فروغ دینے کے لئے بہت سی تجویزیں نکالی گئیں۔ ہندی سچائیوں کا مجموعہ نہیں۔ جیسے کہ گئے۔ کتابیں لکھی گئیں اور لکھوائی گئیں۔ غرض یہ کہ ہندی زبان کا سرکارانہ نگیزی کے سامنے اچھا خاصہ پروہٹ بن گیا۔ اب بھی ہندی کا پروہٹ زیادہ ہے۔ اور اس کی حقیقت کم۔ اور یہ زبان تو صرف کتابوں میں درج ہے۔ کسی علاقے میں بولی نہیں جاتی۔

اب ہم دور جدید میں پہنچتے ہیں۔ سیاسی منزل سامنے نظر آتی ہے۔ اور ملک کی مختلف پارٹیوں کے دل

دور جدید میں قومی زبان کے متعلق ہندو خیالات

میں یہ خیال پختہ ہو جاتا ہے کہ ہمیں اب کچھ طے والہ ہے۔ اس لئے لیڈر اپنی اپنی پارٹیوں کو مضبوط بنانے کی ترکیبیں سوچتے ہیں۔ قوم بننے کے لئے قومی زبان ایک نہایت ضروری چیز ہے۔

آل انڈیا ہندو مہاسبھا نے اپنے دسمبر ۱۹۳۷ء کے سیشن میں مندرجہ ذیل ریزولوشن (نمبر ۱۶) پاس کیا۔ لارڈ لیڈن انگریزی میں ہے اس کا ترجمہ یہ ہے۔

”قومی زبان اور رسم الخط

ہندو مہاسبھا اس بات کا اعلان کرتی ہے کہ ہندوستان کی قومی زبان ’ہندی‘ ہے (ہندوستانی نہیں) — بلکہ سنسکرت تسنہا ہندی)۔ وہ ہندی جس کی اساس سنسکرت ہے۔ اور جو اپنے الفاظ کا ذخیرہ سنسکرت سے حاصل کرتی ہے یہی ہندی جائز طور پر ہندوستان کی قومی زبان بننے کا حق رکھتی ہے۔ جس طرح سے دیوناگری رسم الخط ہندوستان کا قومی رسم الخط بننے کا حق رکھتا ہے۔

ہندو مہاسبھا، ان اعلانیہ کوششوں کی مذمت کرتی ہے۔ جو انڈین نیشنل کانگریس نے عام طور پر اور کانگریسی صوبائی حکومتوں نے خاص طور پر مسلمانوں کے دل و دماغ کو اپنی طوطی رخصتا مند کرنے کے لئے ان کے خوف سے تھپتا رہا ڈال کر، ہندوستانی کو سائے دینے کی ملکی زبان بنانے کے لئے کی ہیں۔ مہاسبھا ہندو جاتی کو یہ کہنا چاہتی ہے کہ جاتی اس پوری قوت کے ساتھ جو وہ برسرِ کار لاسکے۔ ایسی تمام کوششوں کا جو ہندی کی بجائے ہندوستانی کو تسلیم کرنے یا فروغ دینے کے لئے کی جائیں، سختی کے ساتھ مقابلہ کرے۔“

کانگریس کی خدمت جس بات پر مبنی تھی وہ بھی آپ سن لیں تو معاملہ صاف ہو جائیگا۔

پنڈت جواہر لال نہرو نے ایک خط مسٹر ایم اے جناح کو ۱۶ اپریل ۱۹۳۸ کو لکھا تھا جس کا ایک حصہ یہ ہے۔

"اردو اور ہندی کے متعلق یہ عرض ہے۔ کانگریس نے اس بات کا اعلان کر دیا ہے کہ وہ زبانوں اور تہذیب کی حفاظت

کرے گی۔ میں چاہتا ہوں کہ ہندوستان کی تمام صوبائی زبانوں کی ہمت افزائی بلکہ وقت کی جائے۔ اور ہندوستان کی قومی زبان ہندوستانی ہے جو دیوناگری اور اردو دونوں رسم الخطوں میں لکھی جائے گی۔ دونوں رسم الخط سرکاری طور پر منظور شدہ ہونگے۔

ان کے انتخاب کا اختیار استعمال کرنے والے لوگوں پر چھوڑ دیا جائے گا۔ دراصل کانگریسی وزارتیں اسی پالیسی پر عمل کر رہی ہیں۔"

یہ سیاسی شعبہ کاری ہے جس کا مطلب بالکل وہی ہے جو ہما سبھا کا ہے۔ جو قوت شکاری ہاتھی کے پیچھے بند قلعے کے بھاگتے ہیں۔ تاکہ اس کو ہلاک کر دے۔ عقلمند صیاد پہلے ہاتھی کو دام میں گرفتار کرتا ہے پھر اس کو بھوکا رکھتا ہے۔ اسے اپنا مکمل ماننے پر مجبور کرتا ہے۔ اور پھر اس سے کام لیتا ہے۔ ہاتھی تاجر اس کا غلام ہے۔

ہندو ہما سبھا کے کارکنوں میں ریزولوشن بنانے والے سر تو تھے مگر ان سروں میں گاندھی کے تفکر کا داغ نہ تھا۔ کانگریسی حکومت کے ہندوستان میں جم جانے کے بعد بیس سال کے عرصے میں وہی ہو جاتا جو ہما سبھا چاہتی ہے۔ خواہ خود تعجب اور خود سے مخالف کو ڈرنے سے کچھ حاصل نہ تھا۔ تمام ہندوستان کی قومی زبان ہندی ہوتی، وہی ہندی جو ہما سبھا چاہتی ہے۔ اور اس کا تسلیم دیوناگری ہوتا۔ تاریخ زبان و نفسیات کے جہول ہیں کہتے ہیں۔

فرض کیجیے کہ ہندوستان میں کانگریسی حکومت قائم ہو جاتی۔ مرکز میں ہندوؤں کی مچھاری، وہ سب ہندی بولتے اور کھتے یعنی ان کی تعداد بہت زیادہ ہوتی۔ پھر طرزیات میں ان کو مزید یکجہائی جن کی گفت میں ہندی اور سنسکرت الفاظ زیادہ ہوں۔ آہستہ آہستہ اردو رسم الخط اور ادھر تو خرید و بیعت سے خارج ہو جاتا چونکہ اس کی ضرورت نہ ہوتی۔ نہ حکومت اس کی سرپرستی کرتی۔ راج بجاٹی کا اور میمارٹی ہندی کی طرف حکم حکومت کا اور حکومت ہندی کی طرف جب گاندھی جی نے ہندی جلاہوں میں پریڈنٹ بن کر ہندی کو کھلی ادا دوی تو پھر بھی ہما سبھا کی سمجھ نہ آیا۔ گاندھی جی نے پوشیدہ طور پر نہیں بلکہ اعلانیہ طور پر دیوناگری رسم الخط کی

کی حمایت کی۔ اور کہا کہ یہی تمام ہندوستان کا واحد رسم الخط بننے کی اہلیت رکھتا ہے۔ ہندی کے پرچار کے لئے سکول بنایا جماعت قائم کی اور یہ لوگ اب بھی کام کر رہے ہیں۔

ہندی کے متعلق کانگریس کے خیالات گاندھی جی کی زبانی۔

گاندھی جی کانگریس کے گرو دیو ہیں۔ ہر فرقہ دارانہ مجلس مشاورت میں کہتے تو وہ یوں ہیں کہ میں کانگریس کا نمائندہ بن کر نہیں آیا ہوں۔ بلکہ اپنی شخصی حیثیت میں آیا ہوں۔ البتہ کانگریس کو مشورہ دوں گا۔ کانگریس کی درکنگ کیشی میرے شوق کو ملنے یا ملنے کے بغیر سیاسی فریب سے ایک جماعت کی طرف سے بحث میں حصہ لینے کے لئے جانا اور اس کا نمائندہ ہونے سے انکار کرنا دوسرے کے قول کو عقیدہ کرنا اور خود آزاد رہنا۔ تاہم کانگریس کا پتہ پتہ اور ذرہ ذرہ گرو دیو کے اشارے سے ہوتا ہے۔ کانگریس کی پالیسی ہندوستان کی قومی زبان کے متعلق دریافت کرنی ہو تو گرو دیو کی پالیسی معلوم کرنی چاہیے۔ میں اگر اپنی زبان سے کچھ کہوں تو امکان ہے سوئے ادب سمجھا جائے۔ اس لئے ہاتھ اچھے کے الفاظ میں ان کی پالیسی کا ملاحظہ کیجئے۔

”ہرچیز“ ہاتھ اچھے کا پرچہ ہے۔ جو انگریزی میں چھپتا ہے۔ اس میں ہاتھ اچھے نے اردو، ہندی اور ہندوستان کی قومی زبان کے متعلق وقتاً فوقتاً اپنے خیالات کا اظہار کیا جو مضمین جولائی ۱۹۲۷ء اور جولائی ۱۹۳۷ء کے درمیان عرصہ میں چھپے ان کو ایک کتابی صورت میں شائع کر دیا گیا ہے۔ اس کا نام ہے ”اور لینگوئج پرائلم“

Our Language Problem.

By Mahatma Gandhi.

Edited and Published by Anand T. Hengoran.

Karachi 1942.

اس کتاب میں سے چند اقتباس پیش کئے جاتے ہیں۔ ربط قائم رکھنے کے لئے میں نے پیچ میں کچھ الفاظ شامل کر دیئے ہیں گاندھی جی فرماتے ہیں۔ ”دیہ ترجمہ ہے“ ”جیسے میں نے پبلک لائف میں قدم رکھا ہے (صفحہ ۲۷) میرا یہی عقیدہ رہا ہے۔ اور میں نے اسی کا جیسا اعلان کیا ہے کہ میری پختہ رائے میں انگریزی نہ تو کل ہندو زبان بن سکتی ہے۔ اور نہ ہونی چاہیے۔ کل ہندو زبان صرف ہندی (یعنی ہندوستانی) ہی بن سکتی ہے۔ وہی زبان جس کو شمالی ہندوستان کے سندو مسلمان لاکھوں انسان بولتے ہیں۔“ یہ تو ابتدائی

انتخابات کی بات ہے۔ چونکہ اس وقت بھی زبان کل ہند زبان بننے کی اہمیت رکھتی ہے۔ دہی اور دہانی ہے جو ہل کی کھنڈ میں آج ہے (فی الحال ہم اس کو دیوناگری اور فارسی دونوں طرح کے رسم الخط میں کھاکریں گے۔ مگر آپ کہتے ہیں کہ ایک زبان کیلئے دو رسم الخط کیسے ہو سکتے ہیں۔ یہ تو اپنے کہنے کو خود ہی بالکل باطل کر رہا ہے۔" میں جانتا ہوں (صفحہ ۲۰) کہ میں تناقض بات پیش کر رہا ہوں۔ جب میں ایک ہی زبان کے لئے دیوناگری اور اردو رسم الخطوں کو رد کرتا ہوں۔ مگر میرا یہ تناقض بالکل اہم تھا۔ میں یہ موجودہ زمانے میں ہندو مسلمانوں میں بے اتفاقی ہے۔ تعلیماتہ ہندو اور مسلمانوں کے لئے عقل مندی اسی میں ہے۔ کہ وہ ایک دوسرے کا احترام کریں۔ اور جس حد تک ممکن ہو سکے بروہادی اور رواداری سے کام لیں۔ اس لئے دیوناگری یا اردو کسی رسم الخط کے انتخاب کا اعتبار ہے۔ "مگر ہندو جاتی کے دھرماتما جو اس وقت چراغ پا ہو رہے ہیں۔ انکو معلوم نہیں کہ اس کا نتیجہ کیا ہوگا۔ کتنا بھی انسان رواداری سے کام لے۔" (لیکن صفحہ ۱۵) جب قوم میں وسعت پیدا ہوگی۔ تو لازمی ہے کہ ہندو جو صرف سنسکرت جانتے ہیں۔ وہ سنسکرت کے الفاظ کا خاص طریقے سے متعلک کریں گے۔ اگرچہ دونوں ایک ہی زبان تھیں اور مخصوص غیبت یا نفرت نہ بھی رکھتے ہوں، تو بھی یہی ہوگا۔ ظاہر ہے کہ ہندو دیوناگری رسم الخط سیکھیں گے۔ اور سنسکرت کے الفاظ زیادہ استعمال کریں گے۔ بھارت دیش میں ان کی تعداد بھی مسلمانوں کی نسبت بہت زیادہ ہے۔ (مسلمان میں ۲۵ فیصدی) "آخر کار (صفحہ ۵۹) اس میں سے جو رسم الخط لوگ زیادہ پسند کریں گے۔ وہی زیادہ وقعت حاصل کرے گا۔" اس کا نتیجہ ظاہر ہے "زبان کی جو شکل بھی (صفحہ ۵۹) عوام میں ہر طرح نری ہوگی۔ اور جس کو وہ بہتر طریقے سے سمجھ سکیں گے۔ خواہ وہ ہندو ہوں یا مسلمان وہی کل ہند زبان بنے گی۔" جب ہندوؤں کی تعداد ہندوستان میں زیادہ ہے۔ تو میرا بیٹے کے حکم کے مطابق یہ ہندوؤں کی زبان ہوگی۔ جو کل ہند زبان بنے گی۔ اور وہ سنسکرت سے معمور ہندی ہوگی۔ یہ زبان ہندوستان کے تمام سینے والوں کو سکھائی پڑے گی۔

اس سیاسی پروگرام کے پیش نظر میں نے (یعنی گاندھی جی) ابھی نے کام شروع کر دیا ہے۔ اور دیوناگری رسم الخط کو فروغ دینے کی تدابیر اختیار کیں ہیں۔ بلاشبہ (صفحہ ۱۶) ایک دیوناگری تحریک موجود ہے۔ اور میں بل جہان اس کا حلیف بن گیا ہوں۔ غرض یہ ہے کہ دیوناگری کو ان سب زبانوں کا جو مختلف صوبوں میں بولی جاتی ہیں مشترکہ رسم الخط بنادیا جائے خاص

طور پر ان صوبوں میں جہاں ایسی زبانیں بولی جاتی ہیں جن میں سنسکرت الفاظ کی تعداد زیادہ ہے۔ اب سب باتوں کا نتیجہ یہ ہو گا کہ ہندو کا رسم (صفحہ ۷۰) جب ہمارے دل ایک ہو جائیں گے اور ہم سب اپنے اپنے صوبوں پر نہیں بلکہ اس بات پر فخر کریں گے کہ ہندوستان ہمارا ملک ہے جب ہم سچو سچو لیں گے کہ تمام مذاہب ایک ہی منبع سے نکلے ہیں اور انکی پیروی اسی خیال سے کریں گے جس طرح سے کہ ہم ایک درخت کے مختلف پھولوں سے محفوظ ہوتے ہیں تو ہم ایک مشترک زبان تک پہنچ جائیں گے جس کا وہم الخاطہ تمام ہندوستان میں ایک ہو گا ہاں اگر ہم صوبہ جاتی زبانوں کو صوبائی استعمال کے لئے قائم رکھیں گے اس وقت تو مسلمان کے دل میں مذہبی جوش اور قوت کا گم نہ ہو گا جب ہندو صوبہ جاتی کے راج میں کچھ عرصہ تک پس کر رہیں ہو جائیں گے اس کے خیالات ہندو تہذیب میں رہنے جائیں گے تو وہ خود بخود ہمارا بھتیجا ہو جائے گا اس وقت رومن رسم الخط بھی میدان میں دھویا رہے مگر رومن رسم الخط ہندوستان کا مشترک رسم الخط نہ تو بن سکتا ہے (صفحہ ۳۶) اور نہ مذاہب اپنے متقابلہ تو صرف فارسی اور دیوناگری خطوں کے درمیان ہے اس بات کو بھی ہم بحث میں نہیں لائے کہ ہمیں کتنی ذاتی خوبیاں موجود ہیں لیکن دیوناگری تمام ہندوستان کا مشترک رسم الخط اس لئے ہونا چاہیے کہ صوبہ جاتی رسم الخطوں سے شیشہ کا مافذ دیوناگری ہے اس کے علاوہ دیکھنے میں بہ نسبت اہمیت ہی آسان ہے اب میرے کچھ کہنے کی کیا ضرورت ہے معاملہ آپ کے سامنے صاف ہے۔

مسلمان یہ کہتے ہیں کہ اردو اپنی گرامر ترکیبوں اور الفاظ کے لحاظ سے آریائی زبان ہے اس نے

ہندوستان کی قومی زبان متعلق مسلمانوں کے خیالات

ہندوستان میں جنم لیا گیا ہندوستانی تہذیب کا نمائندہ ہے یہ ہندو مسلم اتحاد کی یادگار ہے چونکہ اس کی پیدائش اسلامی تہذیب اور ہندو تہذیب کے تہذیب سے ہوئی ہے ہندو اور مسلمان دونوں نے اردو کی نشوونما میں حصہ لیا اور دو زبان کے شیعہ ہندو شاعر اور نثر نویس ہوئے ہیں اور آج بھی موجود ہیں وہاں گاندھی کے الفاظ میں (صفحہ ۱۰) اور لینگونج پراہلم حقیقت یہ ہے کہ نسبت کو پیش نظر رکھتے ہوئے ان مسلمانوں کی تعداد بہت کم ہے جن کو ہندی اس قدر یاد ہو کہ وہ فاضل کہلائیں اگرچہ میرزا خیل ہے کہ ہندی بولنے والے علاقوں میں ان مسلمانوں کی مادری زبان ہندی ہے جو وہاں پیدا ہوئے ہیں ہندو اسی ہندو اسی ہیں جن کی مادری زبان اردو ہے۔ نیکوٹاں ایسے ہیں جن کو ہم صحیح معنوں میں اردو کے فاضل کہہ سکتے ہیں اس بات کو سب زبان

وان مانتے ہیں کہ ہندوستان کی زبانوں میں سے اگر کوئی قومی زبان بننے کی مستحق ہے تو وہ اردو ہے۔

اردو اس وقت زندہ زبان ہے، اور ہندوستان کے گوشے گوشے میں سمجھی جاتی ہے۔ تو کیا سبب ہے کہ اس حیثیتی جاگتی مروج زبان کو یہ طوط کر کے ایک مصنوعی زبان کو راج دیا جائے۔ جو کہیں بولی نہیں جاتی۔ بلکہ صرف مسلمانوں سے الگ ہونے کے لئے تخلیق کر لی گئی ہے۔

پھر مسلمان یہ کہتا ہے، اچھا ہندوؤں نے اردو کو اس لئے چھوڑا ہے کہ یہ مسلمانوں کی زبان ہے۔ اور قرآن کے حروف میں لکھی جاتی ہے۔ بہتر میری ہے تو میں اس کی ترقی میں تن من و عن نگا دوں گا۔ اور مسلمانوں نے گذشتہ تیس سالوں میں جب سے کار و نمادی بحث نے زور پکڑا ہے۔ اردو کو فروغ دینے میں نمایاں حصہ دیا ہے۔ سائنس ادب وغیرہ موضوع پر کتابیں لکھی گئی ہیں مسلمان اپنی اردو زبان کو طبری قدس کی جگہوں سے دیکھتا ہے۔ اور ہندوستان میں اسے اسلامی تہذیب کا ایک جزو سمجھتا ہے۔ وہ یہ کہتا ہے کہ اگر اردو زبان کو مٹا دیا جائے۔ تو ہندوستان سے نصف اسلامی تہذیب مٹ جاتی ہے۔ اس کا نصف نازک ہندی تہذیب ہے، اس لئے وہ ہر ممکن کوشش کرے گا کہ اردو زبان زندہ رہے۔ اور اس کا زعم الحظافا رسی ہو۔ وہ کسی صورت سے اردو زبان کو فارسی سے مٹا دینا پسند نہیں کرتا۔ اور اردو زبان یا زعم الحظافا اختیار کرنے کو تیار نہیں ہوگا۔ اور حقائق یہ ہیں کہ قومی تہذیب قائم نہیں ہے۔ اردو شے لکھنے والے مسلمانوں کی اسلامی تہذیب مٹ جاتی ہے۔

سیاسی اختلاف

ہندو مسلمانوں کے کئی اختلاف ہیں

ہم نے دیکھا کہ ہندو مسلمانوں کا اختلاف سماج اور مسان کے معاملات میں ہے۔ ان کا طرزِ فکر، کھانا پینا لباس ایک دوسرے سے مختلف ہے۔ اب

اردو ہندی نیا جھگڑا اٹھ اٹھ گیا ہے اور زبان قوم کو مخصوص کرنے میں ہم حصہ لیتی ہے۔ ہندو کہتے ہیں کہ ہماری اور ہندوستان کی قومی زبان ہندی ہے۔ جو دو ناگری ابجد میں لکھی جائے اور جس میں صل سنسکرت کے الفاظ تشبیہیں استعمال ہوں یعنی جس کا ماخذ سنسکرت ہو۔ مسلمان یہ کہتے ہیں کہ ہندوستان کی قومی زبان اردو ہے۔ اور ہماری قومی زبان بھی اردو ہے۔ چونکہ اب یہ مروج ہے اس لئے اردو ہندوستان کی قومی زبان ہے۔ دونوں قویم قس گئی ہیں۔ اور ایک دوسرے کی بات نہیں مانتیں گویا معاملت محال معلوم ہوتی ہے۔ مگر ہندو مسلمانوں کے اختلافات، تہذیبی اختلافات، سماجی اختلاف اور لسانی اختلاف کے ساتھ ہی ختم نہیں

مہمہ تھے، بلکہ دو اور اختلافات بھی ہیں، یعنی سیاسی اختلاف اور اقتصادی اختلاف۔ سیاسی اختلاف کا کچھ حال میں لیجئے گا۔

کبھی ہندوستان میں مسلمان حکمران تھے، اور اس زمانے کی یاد گاریں بھی آجکل
سیاسی اختلاف کی وجوہات کے سامنے موجود ہیں۔ تاج محل، دہلی کا لال قلعہ، لاہور کا شاہدرہ، سکندر دہلوی اور

عمار تیس، وہ خون جو مسلمان شہیدوں نے ہندوستان کو فتح کرنے میں صرف کیا ہے، ابھی زمانے کی گردشوں کی بارشوں سے
 دھلا بھی نہیں، تاریخ کے اوراق شہید کے مہر خ خون اور اس کے شہرہ کی گناہوں سے گلشن بہار کی طرح تازہ اور شاداب
 معلوم ہوتے ہیں۔ اب بھی ہندوستان میں کئی مسلمان ریاستیں ہیں، اور سیکیولر منہور ریاستیں مسلمان بادشاہوں کی مہربانیوں کے
 سبب آج زندہ ہیں، ان کے دیئے ہوئے خطاب راجہ راجہ راجہ اب بھی استعمال کرتے ہیں، اور ان شاہی فرمانوں کے نور سے
 جن پر مسلمان شامشاہوں کی ہر شربت ہے، وہ آج حکمران خاندان کہلانے کے حقدار ہیں، مسلمان ان حالات کو کس طرح سے
 فراموش کر سکتا ہے۔

اس کے ساتھ اسلام اخوت اور مساوات سکھاتا ہے، اسلام کی قومیت ایسی ہے کہ اس میں رنگ، رنگ، قوم کی تمیز نہیں۔
 جس نے کلمہ توحید پڑھا اور سچے دل سے مسلمان ہونے کا اعلان کیا وہ اسلامی برادری میں شامل ہو گیا، وہ گورابو یا کالا، امیر ہو
 یا غریب، اس لئے تمام مسلمان قومیں آپس میں موانست اور یکساں نگت رکھتی ہیں، ان کی تہذیب اور مذہب بھی ایک ہے، اس لئے
 آسانی سے ربط و اتحاد پیدا ہو جاتا ہے، ہر مسلمان یہ چاہتا ہے کہ اسلامی ممالک کی ترقی ہو، اور وہ آزاد رہیں، اور ایک دوسرے
 کی امداد کریں، اس لئے ہندوستانی مسلمان اپنی ترقی کا خواہاں نہیں بلکہ دیگر اسلامی ممالک کی بہبودی کا خواہاں بھی ہے، اس کا
 مذہب سے بھی لکھا ہے، وہ غیر اسلامی ممالک کو ان محبت کی نگاہوں سے نہیں دیکھتا جس طرح سے کہ وہ اسلامی ممالک
 کو دیکھتا ہے۔

اب ہندو نے ہندوستان میں یہ پروگرام بنایا ہے، کہ سیاسی طور پر سیمجراٹنی ٹیٹارٹنی کا مسئلہ میدان میں رکھا جائے، اور صاف
 ہے کہ ہندو سیمجراٹنی میں ہے، اس غرض کیلئے ہندو کانگریس اور ہندو سبھانے تمام ہندو جماعتوں کو اپنے حلقے میں شامل کر لیا، وہ
 شامل ہونا چاہیں یا نہ چاہیں، بہر حال شور و شبہ مل کر لئے تاکہ اتحاد زیادہ ہو جائے، اور ہندو مسلمانوں کے مطالبے میں سیاسی حقوق

زیادہ حاصل کر سکیں مسلمان کو اس لحاظ سے حیارٹی قرار دیا گیا ہے کہ وہ مسلمان ہے۔ اس کا کوئی اوقصور تو نہیں جب اکثریت اور اقلیت کا یہ عیاں مقرر کیا گیا کہ اس کا مذہب سنہ سے مختلف ہے۔ تو اس کے اسلامی جذبات بیدار ہو گئے کہ میں مسلمان ہوں اس لئے اقلیت میں ہوں تو مجھے اپنے اسلامی حقوق حاصل کرنے چاہئیں اور اسلامی جماعت کو مضبوط بنانا چاہیئے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ ہر ایک فرد کے دل میں آزاد رہنے کی فطری خواہش ہو جاتی ہے۔ اور اسلام مذہب ہی کا آزادی مساوات اور رواداری کا ہے۔ اس کا کہنا تو یہ ہے کہ غلام اپنے مذہب پر بھی صحیح طور پر قائم نہیں رہ سکتا۔ اس لئے مسلمان کے دل میں سیاسی تمنائیں پیدا ہو گئیں۔

ادھر ہندو ہے کہ وہ مسلمان کو دنیا پر ڈی بنا کر اپنے ماتحت رکھنا چاہتا ہے۔ ادھر مسلمان ہے کہ وہ آزاد رہ کر مگر سیاسی ٹکڑا بننا چاہتا ہے۔ ادھر ہندو ہے کہ وہ یہ کہتا ہے تم صرف ہندی ہو۔ ادھر مسلمان ہے کہ وہ کہتا ہے میں مسلمان پہلے ہوں اور ہندوستانی بعد میں اس لئے اسلامی ممالک کی یہودی سے میری یہودی وابستہ ہے۔ لہذا اقتصادم ظاہر ہے۔ دونوں فریق سیاسی طور پر ایک دوسرے کے مخالف ہیں۔ اور یہ مخالفت دن بدن بڑھتی چلی جاتی ہے۔

اس دور میں اقتصادی معاملات کو بڑی قوت حاصل ہے۔ بعض حلقوں میں تو اس وقت اقتصاد کا اس قدر زور ہے کہ مذہب، سماج، رسم و رواج سب کی اہمیت اسکے بعد ہے۔ جتنا ہم مادی خیالات میں بڑھتے ہیں۔ اور ہمیں مادی ترقی میں قوت اور جاہ کا راز مضمر نظر آتا ہے۔ اتنا ہی ہم اقتصادى معاملات میں زیادہ دلچسپی لیتے ہیں۔ اقتصادى لحاظ سے مسلمان اور ہندو جماعت میں نمایاں تضاد اور مخالفت ہے۔

ہندوؤں کا تجارت پر قبضہ ہے | بعض ایسے پیشے ہیں جن پر کاٹا ہندوؤں کا قبضہ ہے۔ ایک مسلمان بھی اس پیشے میں شامل نہیں چھوٹ چھات کی رسم اور ذات گوشت کی تقسیم میں ملا دیتی ہے۔ مثلاً دوکاندارى تمام تر ہندوؤں کے ہاتھ میں ہے۔ علاقہ یا شہر یا گلی مسلمانوں کی ہو مگر دوکاندار ہندو ہے۔ ہٹانک تیل کی دوکان، کپڑے کی دوکان، نیلاری کی دوکان، لوہے کی کڑی کے سامان کی دوکان، غرض ہر طرح کی دوکانوں

پرمندوؤں کا قبضہ ہے۔ یہ تو دوکانوں کا حساب تھا۔ اس سے آگے بڑھتے تو مارکیٹ ہے۔ جو تمام بازار پر حکمرانی کرتی ہے غلے کی مارکیٹ، کپڑے کی مارکیٹ، صرغے کی مارکیٹ، الف سے لیکر یائے تک منہو کے قبضہ میں ہے۔ پشاور جاؤ۔ تو لاہور جاؤ۔ تو آٹسراجاؤ۔ تو کراچی جاؤ۔ تو اور پھر اس ناگپور تو منہوؤں کے علاقے ہی میں کسی جگہ بھی جاؤ مارکیٹ پر منہو کا پورا قبضہ ہے۔ اس بات کا صحیح احساس صرف وہی لوگ کر سکتے ہیں جن کو تجارت سے کبھی واسطہ پڑا ہو۔ یا جن کو کبھی بڑے شہر مثلاً آٹسراجاؤ میں تھوک مال خریدنے کی ضرورت محسوس ہوئی ہو۔

یہ قبضہ صرف یہیں ختم نہیں ہوتا، وہ علاقے، وہ شہر، وہ ریاستیں، وہ سلطنتیں جو مسلمان ہیں، ان میں بھی تجارت پر منہو کا پورا قبضہ ہے۔ خوشا وقتے کے درکابل و شش کر وہی بسکر کر دم۔

ہزار مرتبہ کابل نکو تراز دیتی است کہ اس عجز و عروس ہزار داماد است
مجھے کابل شہر اور افغانستان میں رہنے کا اتفاق ہوا، یہ دیکھ کر میں حیرت زدہ ہو گیا، کہ کابل، قندھار، جلال آباد، غزنی، غرض سارے افغانستان میں ایک مسلمان تاجر ایسا نہیں جو ہر آمد و درآمد کی تجارت کرتا ہو۔ براہ راست ہندوستان یا یورپ و تجارت سے مال ملگاتا ہو اور جس کے تجارتی تعلقات یورپ و تجارت سے ہوں، یہ سارا کام ہندو کرتے ہیں، اور ان کا پورا قبضہ ہے۔ گویا افغانستان میں قتنا مال باہر سے آتا ہے، اور قتنا مال افغانستان سے باہر جاتا ہے، اس سارے کی تجارت سو فیصدی ہندو کرتا ہے بلکہ ہندو گھرانے، بلخ، بخارا، تاشقند میں آباد ہیں، اور ان کے تعلقات کابل، جلال آباد، پشاور، لاہور، آٹسراجاؤ، کلکتہ وغیرہ سے ہیں یعنی ہندوؤں کا ایک اقتصادی نظام ہے، اور وہ ہمیں کسی مسلمان کو نہیں گھسنے نہیں دیتے، یوں کہتے کہ ہندو نے ندریں نادوں کا ایک جال بگایا ہے جس میں وہ مسلمان کی دولت کو شمار کرتا ہے، وہ گوشت نہیں کھاتا، مسلمان کا خون چوستا ہے، جانور نہیں کھاتا، آدمی کھاتا ہے، ایک دو پراپنا ہاتھ صاف نہیں کرتا، قوم کی قوم کھا جاتا ہے۔

اب ۱۹۲۷ء سے میرا وطن بہاول پور ہے، وہ وطن جہاں

مسجد حق ہے بساط چہرہ ارض بسیط خالق کوٹ مکان، مشرق سے مغرب تک محیط
ملک ہے اند کا سارا، وطن اسلام کا دہرے کونین میں پیغام حق کے جام کا

حق پرستوں کے لئے، قانون ہیں لیکن عجیب
دور ہوا، دوڑنگیری، نئے اب دور ہیں
جن کی قدرت میں مسلمان کو بھی گرد میں ملے
میں نفس پروردہ ہوں، لیکن نفس تو چاہیے
جب اصول حق پرنا فرما لکھا تا ہے عتاب
”جو کہ گناہ اتنا بزرگ خوش مٹ جائے گا“

ہے وطن ایسا، کہ ہوں اپنے وطن میں بھی غریب
تھی کبھی اشد کی دنیا، خارا، اب اور ہیں
پر شکستہ ہوں، نہیں کوئی نفس، کوئی چمن
عشق چھوڑا ہے اگر تیری ہوس تو چاہیے
قہر نزاں، خشک ہیں ہوتا ہے بن کر انقلاب
توکل عرابی بقول اقبال پھر شرمائے گا

بہاول پور اسلامی ریاست ہے، اور شمالی ہندوستان میں نمایاں حیثیت رکھتی ہے۔ جے پور، جودھپور، پٹیالہ
کا تو میں دنا ہی نہیں ہے، چونکہ وہ غیر مسلم ریاستیں ہیں، اور ہندو مفاد کو پیش نظر رکھنا ان کے آئین میں شامل ہے، مگر
بہاولپور جو اسلامی ریاست ہے، وہاں اگر دیکھو جیسا کہ میری آنکھوں نے گذشتہ ۸ سال دیکھا ہے، تو آپ کو معلوم ہو گا
کہ تجارت کا سارا نظام ہندو کے ہاتھ میں ہے، غلہ، کپڑا، تیل، غرض ہر چیز درآمد اور برآمد کا وہ شہر، تحصیل، بستی میں ہر
جگہ ہندو تجارت کرتا ہے، یعنی تجارت کا سارا منافع ہندو کے ہاتھ میں چلا جاتا ہے۔

بیتھ نہیں پختہ نہیں ہو جاتا، ہر تحصیل اور بستی میں ان بستیوں میں بھی جو تمام تر مسلمان بستیوں میں، بننے کی دکان
موجود ہے، یہ لالہ بہاں کا دکاندار بھی ہے، اور بہا جن بھی، اشیاء لاکر بیچتا ہے، مال، باہر بھیجتا ہے، اور سود پر پیار و پیہ بھی
چلاتا ہے، مجھے یا غستان میں بھی جانے کا اتفاق ہوا ہے، یا غستان پٹھانوں کا ملک، اور پٹھان صنعت مسلمان، مگر یا غستان
کے لوگ کون ہیں ایک ہندو بنیا موجود ہے، گاؤں کی تجارت حساب کتاب اور سود پر روپیہ دنیا لالہ کے ہاتھ میں
یہ بہا جنی اور سود خوری کا سلسلہ بڑا خطرناک ہے، اس نے اسلامی جماعت

ہندو کو سود خوری سے فائدہ

مسلمانوں میں خال خال تجارت ہونے لگی، جو علانیہ سود پر روپیہ چلاتے ہیں، سود کی صورت میں مسلمانوں کی کارٹھی پسینے کی کمائی ہندو
کے گھر میں خاموشی سے چلی جاتی ہے، مسلمان مقررہ سود ہے، سود کی رقم سن کر آپ کو حیرت ہوگی، پنجاب میں مالیک، حقانی، ادنی

ہے۔ اس سے دس گنا رقم پنجاب کے مسلمان قوم کے افراد ہندو سوداگر کو ہر سال کرتے ہیں۔ ہسکار تو سرکار ہے اور مالیہ کی آمدنی سے سرکار کا سالانہ نظام چلتا ہے۔ مگر دیکھئے کس مسکینی اور خموشی کے ساتھ دنیا اس کا دس گنا مسلمان قوم سے وصول کر لیتا ہے۔ جس قوم سے اتنی رقم نقد ہر سال خارج ہو جائے۔ بھلا اس کے پاس افلاس و فساداری کے سوا اور کیا رہتا ہے۔
 توان اقتصادی حالات کے ماتحت ہندو درمیانی طبقہ خوش حال ہو گیا نا پتہ ہے۔ وہ کدنا رہیں۔ تاج رہیں۔ اڑھت رہیں۔
 کارخانوں کے مالک ہیں۔ سوداگر ہیں اور ہمارے ہیں۔ مسلمان درمیانی طبقہ کے پاس کوئی چارہ کار نہیں۔ سوائے اس کے کہ وہ یا تو کہیں پر محنت مزدوری کریں۔ درزی۔ دھوبی۔ نائی بن جائیں۔ یا پھر کسی چھوٹی معمولی سرکاری ملازمت کے سہارے اپنی ساری عمر گزار دیں۔

علاج | یہ صورت حالات ایسی نہیں کہ مسلمان اس سے لاپرواہی برت سکے۔ آخر اس دنیا میں ہر کام کے لئے اسباب اور روپے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور پھر یہ کہاں کی عقل مندی ہے۔ کہ کمائے توغریب مسلمان اور جب رقم ہاتھ میں آجائے تو ہینگ لگے نہ چھسکری۔ ہمارے آئے اور اس رقم کو خموشی سے اپنی جیب میں ڈال کر لے جائے۔ اس فساداری اور افلاس کا علاج یہی ہے کہ مسلمان اپنی قسمت کو اپنے ہاتھ میں لیں۔ اور ایسے قوانین بنائیں جن کی رو سے یہ صورت حالات بدل جائے اور یہ اسی وقت ممکن ہے جب کہ مسلمان قوم کے افراد خود قانون بنانے والے ہوں۔ چونکہ اگر کمزری اسمبلی میں ۵۰ فیصدی ہندو اور ۲۵ فیصدی مسلمان ہونگے۔ تو کوئی بیوقوف ہوگا۔ جو اس بات کو مان لے کہ ہندو ایسا قانون پاس کر دے گا جو مسلمان قوم کے حق میں ہو۔ ۵۰ فیصدی ہندو اپنی قوم کے حق میں ووٹ دیں گے۔ و فساداری سے کام لیں گے۔ اور ہندو حباتی کو فائدہ پہنچانے کی کوشش کریں گے۔

ہندوستان میں کارخانوں کا کھولنا | دنیا کی دوسری جنگ عظیم (۱۹۳۹ - ۱۹۴۵) نے اب کوئی شکل اختیار کی ہے حالات کی مجبوریوں سے سرکار ہند نے یہ ضروری سمجھا کہ ہندوستان میں بھی کارخانے قائم کئے جائیں۔ یہ خیال رٹائی کے دوران میں شدت سے نمودار ہوا۔ مگر اسپرستی سے عمل کرنا ناممکن ہو سکا۔ کیونکہ حالات مستحکم نہ تھے۔ اب رٹائی جو شہنشاہی پڑی ہے۔ تو ہندوستان میں ہر طرح کے کارخانے قائم کئے جارہے ہیں۔ کپڑا تیں۔ جہاز۔ شیشہ

کاغذ، کھاد، بسکٹ، وغیرہ وغیرہ۔ ولایت سے کارخانے کی مشینری آتی ہے۔ اور گورنمنٹ آف انڈیا اس کارخانے کا مناسب مقام ہندوستان کے کسی شہر میں مقرر کر دیتی ہے۔ مگر یہ گورنمنٹ آف انڈیا کیا ہے۔ چونکہ ۵ فیصدی ہندوستان میں آباد ہیں ہندوؤں کا گورنمنٹ آف انڈیا کے مرکزی دفاتر میں زور ہے بلکہ وہاں تو ۹۰ فیصدی ہیں۔ ٹیکنیکل۔ ریسرچ۔ سیاسی تمام محکموں کے مافی باب بھی ہیں۔ تو وہ کارخانوں کو ایسے مقامات پر لگا رہے ہیں جہاں ہندو آبادی اور ہندو زور زیادہ ہے تحقیق سے اعداد کا مطالعہ کر کے دیکھ لو۔

اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ مسلمان علاقے زراعتی علاقے بن جائیں گے۔ اور کسی وطن میں زراعتی علاقوں کا قائم رکھنا بھی ضروری ہے ہندو علاقے کارخانہ دار علاقے ہو جائیں گے۔ وہاں زراعت بھی ہوگی۔ اور مصنوعات بھی۔ شمالی ہند میں بہت کم کارخانے ہیں۔ اور بہت کم کارخانے قائم ہو رہے ہیں۔ علم اقتصاد کے قوانین یہ کہتے ہیں کہ کارخانہ داروں کے ہاتھ میں اقتصادی قوت کے ساتھ ساتھ سماجی قوت اور سیاسی قوت بھی آجاتی ہے۔ وہ اسمبلی کے ممبروں کو اپنے دپے سے خرید لیتے ہیں۔ اپنے حسبِ نفا قوانین بنواتے ہیں۔ خود امیر بنیتے جاتے ہیں۔ اور دوسروں کو انخلا میں رہنے پر مجبور کرتے ہیں۔ اس طرح سے مسلمان علاقے متعوہ ہندوستان میں ہمیشہ کے لئے نادار اور مغلوں کے محال بن جائیں گے۔

مقالہ ۸

قومیت کے عناصر کی بنیاد پر ہندوستان کی تقسیم

ہم نے مقالہ نمبر ۷ (قومیت کے عناصر) میں دیکھا ہے کہ قومیت کی پیدائش، تعمیر اور سلامتی میں کون کون سے عناصر حصہ لیتے ہیں۔ ایک دفعہ پھر سن لیجئے گا۔

I مادی عناصر

(۱) نسل (۲) وطن (۳) سلطنت (۴) اقتصادی حالات

II غیر مادی عناصر

(۵) زبان (۶) مذہب (۷) قومی ادب (۸) روایات (۹) تعلیم (۱۰) تمدن اور تہذیب (۱۱) قانون (۱۲) نظم و قوم بننے کی خواہش۔

ہم نے مقالہ ۵ میں اس بات کا بھی مطالعہ کیا ہے کہ آیا ہندوستان میں مشترکہ طور پر قومیت کے عناصر موجود ہیں یا نہیں۔ یعنی تمام ہندوستان کے باشندوں کو اگر ایک قوم فرض کیا جائے۔ تو آیا ان میں قوم بننے اور قوم کی حیثیت میں بڑھنے چھوٹنے اور ترقی کر کے ایک صلاحیت موجود ہے کہ نہیں۔ ہم نے اس مقالے میں دیکھا کہ ہندوستان میں یہ صلاحیت موجود نہیں۔ اسی سوال کا ایک دوسرا پہلو بھی ہے۔ وہ یہ کہ اگر ہندوستان کی مختلف جماعتوں کو الگ الگ کر دیا جائے۔ اور ان میں سے ہر ایک کو قوم فرض کر لیا جائے۔ تو کیا ہر جماعت قوم بن کر نشوونما پا سکتی ہے یا نہیں۔ مثلاً ہندو، مسلمان، اچھوت وغیرہ الگ الگ کر دیئے جائیں۔ تو کیا یہ جماعتیں الگ الگ قومیت پیدا کرنے کی صلاحیت رکھتی ہیں۔

اب ہم اس مسئلے کا مطالعہ اس نگاہ سے کرتے ہیں۔

نسل کے لحاظ سے ہندوستان کی تقسیم | ہندوستان میں ۹ نسلوں کے لوگ آباد ہیں۔ اس کا مختصر

تذکرہ مقالہ میں ہم صفحہ پر کیا گیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے ہندوستان کی نسلی تقسیم صفحہ ۸۱

(۱) ترکو ایرانی نسل (۲) ہندو ایرانی نسل (۳) استعین نسل (۴) ستھو دراوڑی نسل (۵) آریہ دراوڑی نسل (۶) منگول نسل

نسل (۷) منگودراوڑی نسل (۸) دراوڑی نسل (۹) کولر نسل

ترکو ایرانی لوگ۔ ایرانی یعنی آریائی نسل سے ہیں اس لئے ان کا نسلی تعلق ہندو ایرانی نسل سے قریبی ہے۔ استعین لوگ تورانی ہیں۔ ان کے خدو خال تو آریائی سے مختلف ہیں مگر رنگ ملتا جلتا ہے۔ سفید جس میں سرخی نمایاں۔ رنگ اتحاد اور عصیت پیدا کرنے کے لئے بڑا تسلی بخش عنصر ہے۔ اس لئے نسل کے لحاظ سے آریہ اور استعین کو ایک وسیع گروپ شمار کیا جاسکتا ہے۔ منگول نسل کے لوگ ہندوستان سے باہر آباد ہیں۔ برما، بھوٹان، نیپال۔ اس لئے یہ نسل ہماری بحث سے خارج ہے۔ دوسری طرف اہم نسلی گروپ دراوڑی ہے۔ آریہ دراوڑی اور وہ ہیں۔ ستھو دراوڑی دہا راشٹر میں۔ البتہ درادڑ اور منگول خون کے امتزاج سے منگودراوڑی نسل پیدا ہوئی ہے۔ جہاں بھل شکالہ کے لوگ کہلاتے ہیں۔ یہ لوگ تہذیب کے لحاظ سے آریہ نسل کے اس قدر قریب آگئے ہیں۔ کہ اپنے منگول اصل کو تقریباً فراموش کر چکے ہیں۔

نسل اسلئے افراد کو ایک جماعت میں جمع ہونے کی ترغیب دلاتی ہے کہ ان افراد کے خدو خال ایک ہوتے ہیں۔ رنگ ایک ہوتا ہے۔ اور نسلی خصوصیات یعنی اخلاق و عادات اور ضمیر ایک ہوتی ہے۔ ان باتوں پر غور کریں تو ہندوستان کے دو دنیا یاں فرقی بن جاتے ہیں۔ ایک قطب پر خالص آریہ نسل کا فرد۔ اور دوسرے قطب پر خالص دراوڑی نسل کا فرد۔ ان دونوں میں بڑا فرق نظر آتا ہے۔ آریہ سفید رنگ، سرخی لئے ہونے، دراز قامت کھڑی ناک، متناسب بدن، خوبصورت خدو خال، دراوڑ۔ سیاہی میں ہلکی رنگ لئے ہوئے۔ قد میں کوتاہ۔ ذرا چپٹی ناک۔ شانے بھاری۔ بدن سڈول۔ خدو خال معمولی۔ ان دونوں کے خیالات اور عادات میں بھی بہت اختلاف ہے۔ جلیاس خوراک گفتگو۔ طرزِ رہائش سے صاف ظاہر ہوتا ہے۔

نسل کے لحاظ سے ہندوستان کے یہ دو حصے توصیف ہو گئے۔ باقی سلیس ہیں۔ منگول دراوڑی۔ آریہ دراوڑی۔ ستھو دراوڑی ان کو چنچے تو آریہ کے ساتھ ملاو یا دراوڑ نسل کے ساتھ۔ یا بانٹ کر کچھ حصہ ادھر اور کچھ حصہ ادھر کر لو۔ یا ان کا ایک یا زیادہ الگ گروپ بنالو۔ البتہ کولر نسل ان سب سے الگ ہے۔ اس لئے اس کو الگ رکھنا چاہئے گا۔ استعین نسل کے لوگ، راجپوت، اپنی ان بان اور

اخلاق کے لحاظ سے باقی تمام ہندوؤں سے مختلف ہیں۔ اس لئے ہندو ہوتے ہوئے بھی ان کو نسل کے لحاظ سے الگ شخصیت حاصل ہے۔

(۲) وطن | ابھی تو سارا وطن انگریزی تاج کا چمکدار ہیرا ہے۔ البتہ اس کو اب الگ الگ قوموں میں تقسیم کرنا ہے۔

(۳) سلطنت | ہر ایک نسل کی الگ الگ سلطنت اس وقت بنے گی جب الگ الگ وطن اُن کے قبضے میں آجائے گا۔

(۴) اقتصادی حالات | ہندو مسلمانوں میں اقتصادی اختلاف پر، صفحہ پر بحث کی گئی ہے۔ ہندوستان نسل پرست نہیں مذہب پرست ہے۔ یہاں ہر کام میں مذہب آگے رہتا ہے۔ اس لئے اقتصادی جھگڑا نسل نہیں فرق دارا نہ ہے۔ اور ہندوستان کے فرقے مذہب پر منحصر ہیں۔ ہندو مسلمان، اچوت، میانی، سکھ، پارسی وغیرہ۔ ان سب کے اقتصادی مفاد ایک دوسرے سے برسر پیکار ہیں۔

(۵) زبان کے لحاظ سے ہندوستان کی تقسیم | ہندوستان کی مساتی تقسیم کا نقشہ ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۴۴ ہندوستان میں ۲۴ زبانیں ایسی بولی جاتی ہیں جن میں سے ہر ایک کو ایک ملیوں افراد سے زیادہ بولتے ہیں۔ اب اگر ہندوستان کی مشترکہ زبان بنانا مقصود ہے، ایک یا زیادہ، تو ہمیں ان زبانوں کو گروپوں میں جمع کرنا پڑیگا وہ زبانیں جو ایک خاندان سے تعلق رکھتی ہوں ان کا ایک گروپ بنالیا جائے۔ ان زبانوں کی ایک مشترکہ عمومی زبان ہو جس کا رسم الخط ایک ہو۔

ہندوستان کی زبانوں کے گروپ

(۱) آریائی خاندان کی زبانیں | ترکو ایرانی زبانیں۔ پشتو۔ بلوچی۔ غلیچہ۔ اسلامی علاقے کی زبانیں ہیں۔ ان کا رسم الخط عربی ہے۔ اور ان کا ادب اسلامی تہذیب اور تاریخ سے منسوب ہے۔

(۲) میانی زبانیں۔ ترکو ایرانی اور ہند آریائی زبانوں کے درمیان۔ یہ پہاڑی علاقے کی زبانیں ہیں اور اس مسئلے کے لحاظ سے

کم اہمیت رکھتی ہیں۔

(۳) ہندو آریائی زبانوں کا گروپ

(۱) مرکزی زبان۔ اردو

(۲) زبانوں کا اندرونی حلقہ۔ پہاڑی، پنجابی، راجستھانی، گجراتی۔

(۳) زبانوں کا بیرونی حلقہ۔ کشمیری، کوہستانی، لہندا، سندھی، مرہٹی، بہاری، اڑیا، بنگالی، آسامی

اردو کو فرنگی اقوام نے ہندوستانی اس لئے کہنا شروع کیا کہ جب وہ ہندوستان میں آئے تو اردو ہی ایک ایسی زبان تھی جس کو ہندوستان کے طول و عرض میں باقی زبانوں کی نسبت سب سے زیادہ تعداد میں لوگ بولتے تھے۔ ہندوستان کی زبان ہندوستانی جیسے انگریزی، انگریزی اور چمن کی برہمنی، اب بھی ہندوستان میں اردو بولنے والوں کی تعداد باقی سب زبانوں کی نسبت زیادہ ہے۔ اور اردو ہندوستان کے ہر کونے میں سمجھی جاتی ہے۔ جب سیاسی بیداری ہوئی تو ہندو نے اس کا نام ہندی ہندوستانی رکھ دیا۔ اس میں سنسکرت کے بہت سے الفاظ شامل کرنے کا ارادہ کیا، اور عمل شروع کر دیا۔ اس کا نام لفظ دیوناگری قرار پایا۔

اردو کا اصل رسم الخط فارسی ہے جو عربی رسم الخط سے نکلا ہے۔ ہندو کا یہ کہنا ہے کہ عربی مسلمانوں کی زبان ہے جس میں قرآن لکھا ہوا ہے۔ اس لئے عربی خط یا فارسی خط ہندوؤں کا قومی خط قرار نہیں پاسکتا۔ بلکہ اُن کا قومی خط دیوناگری ہے۔ جس میں وید اور ہندوؤں کی دیگر مقدس کتابیں لکھی ہوئی ہیں اب اردو فارسی رسم الخط میں جیسا کہ وہ متروج تھا مسلمانوں کے حصے میں آیا۔ اور ان کی قومی زبان قرار پایا، انہوں نے اس کو ترقی دینا شروع کیا۔

اب اس ایک ہندوستانی زبان کی دو شکلیں ہو گئیں۔ ایک ہندوؤں کی قومی زبان ہندی، دوسری مسلمانوں کی قومی زبان اردو۔ ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ہندو آریائی زبانوں کے گروپ کو ان دو حصوں میں کس طرح سے تقسیم کیا جاسکتا ہے، پہاڑی کسی ادبی سٹر پیپر کے بغیر ہے، اس لئے بحث سے خارج، پنجابی زبان، اردو اور گورکھی دونوں اجداد میں سمجھی جاتی ہے۔ دیوناگری میں نہیں اس لئے اردو کی طرف آگئی، راجستھانی، اردو کے بہت قریب ہے۔ مگر ہندو حلقے کی زبان، اس لئے اگر ہندو مرکز زور لگائے تو اپنا رسم الخط بدل کر ہندی کی طرف جاسکتی ہے۔ آجکل راجپوتانے میں اردو سرکاری زبان ہے، فارسی رسم الخط میں۔

گجراتی کا رسم الخط اپنا ہے۔ جو دیوناگری خط کے بہت قریب ہے۔ اور ہندو علاقے کی زبان ہے۔ اس لئے ہندی کے لسانی گروہ میں چلی جاتی ہے۔

نابالوں کا بیرونی حلقہ لیجئے کشمیری۔ اس میں بھی کوئی سائنس تاریخ یا ادب کی کتاب موجود نہیں۔ ۹۵ فیصدی مسلمان علاقہ ہے لوگ کشمیری کو فارسی رسم الخط میں لکھتے ہیں۔ اگرچہ کشمیری پنڈتوں کے ہاں ایک بہت پرانا رسم الخط چلا آتا ہے۔ جو اپنی طرز کا نمونہ ہے اور دیوناگری سے ایک مد تک مختلف ہے۔ کوسستانی کسی شمار قضا میں نہیں جہاں جی میں آئے رکھو۔ لہندا۔ زبانچہ ہے۔ زبان کہلائی کی متقی نہیں۔ کوئی کتاب موجود نہیں جسے کتاب کہا جاسکے۔ مگر اسلامی علاقہ ہے۔ اور اس کو لکھتے فارسی حروف میں ہیں۔ سندھی عربی رسم الخط میں لکھی جاتی ہے۔ اور تمام علاقہ اسلامی ہے۔ مرہٹی بہاری۔ اڑیا۔ بنگالی۔ ہندوستان کی ہمہ اکرتوں سے مکلی ہوئی زبانیں ہیں جن کا ماضی سنسکرت ہے۔ ان میں بہت سے الفاظ ملتے جلتے ہیں۔ انکا اپنا ابجد ہے۔ یہ سب ابجد قدیم ہند کے ابجد سے استخراج کئے گئے ہیں جس سے کہ دیوناگری ابجد استخراج کیا ہے۔ اس لئے ان تمام زبانوں کے رسم الخط دیوناگری سے بہت ملتے جلتے ہیں۔ آسامی زبان کے متعلق کوئی علم نہیں۔

توا سطر سے پہاڑی۔ پنجابی کشمیری۔ کوسستانی کا ایک حصہ۔ لہندا۔ سندھی۔ اردو کے حلقے میں شامل ہو گئیں۔ راجستھانی۔ گجراتی۔ مرہٹی۔ بہاری۔ اڑیا۔ بنگالی ہندی کے حلقے میں آگئیں۔ یہ دو الگ الگ لسانی گروہ بن گئے۔ تیرکو ایرانی زبانیں چونکہ وہ بھی اسلامی علاقے کی زبانیں ہیں۔ اس لئے اردو کے حلقے میں شامل ہو گئیں۔

B. دراوڑی زبانیں۔

(۱) دراوڑ گروہ۔ تامل۔ ملیالم۔ کناری۔ ٹولو۔ کرونخ

(۲) انہر گروہ۔ تملو۔ کاتڈھ۔ کولای

(۳) بڑوہی۔ بلوچستان کے ایک چھوٹے سے علاقے میں بولی جاتی ہے۔

بڑوہی تو اس قدر مختصہ حیثیت رکھتی ہے۔ کہ بحث سے خارج ہے۔ باقی تمام دراوڑی زبانیں جنوبی ہندوستان

میں بولی جاتی ہیں۔

دراوڑی زبانوں کی بناوٹ اور خصوصیات سے مقابلہ

ایک دوسرے سے ملتی جلتی ہیں، چونکہ یہ ایک

ہی خاندان کی زبانیں ہیں، مگر آریائی زبانوں سے دراوڑی زبانوں کی بناوٹ خصوصیات اور ذخیرہ الفاظ بالکل جداگانہ ہے۔ ہندوستان میں جنوبی آریائی خاندان کی زبانیں اس وقت مروج ہیں۔ (ہند آریائی زبانیں) ان کا بہترین نمائندہ اس وقت ہندوستانی ہے۔ (اس کا نام اردو رکھ لیا منہدی) اس کا مقابلہ ہم دراوڑی زبانوں سے کریں گے۔ مدراس پریزیڈنسی کی سینو آل انڈیٹریٹریٹ میں لکھا ہے۔ (اس سینو آل کی عبارت صرف دراوڑی زبانوں کے متعلق تھی۔ میں نے آریائی خاندان کی زبان یعنی اردو سے مقابلہ کرنے کے لئے بریکٹ میں اپنی طرف سے ریمارک لکھے ہیں)

دراوڑی زبانوں میں غیر ذی روح اجسام اور غیر ذی عقل جانداروں کے تمام اہماء کو لاجنس (نویٹو جنڈر۔ نہ مذکر نہ مونث) مانا جاتا ہے، لیکن اردو میں غیر ذی روح اجسام، فیزنڈر، کرمی۔ مونث۔ درخت مذکر، ٹہنی مونث۔ ہر ایک کو الگ الگ جنسوں سے تعبیر کیا جاتا ہے، یا اسے مذکر یا نہ مانا جاتا ہے یا مونث۔ اسی طرح سے تمام جانوروں کیڑوں مکوڑوں کی تذکیر تانیث موجود ہے۔ مرد و عورت کا امتیاز صرف غائب کی ضمیر میں ظاہر ہوتا ہے، اور ان اسمائے صفت میں جو ضمیری رکن بطور لاحقہ لگا کر بنائے جاتے ہیں اور فعل کے صیغہ غائب میں۔ باقی تمام حالتوں میں تذکیر تانیث کا امتیاز علیحدہ الفاظ کے اضافہ کرنے سے پیدا کیا جاتا ہے۔ جن کے معانی 'نر' اور 'مادہ' کہے جاتے ہیں۔ دراوڑی اسماء میں تصریف، حالت 'د' (کے رکنوں سے اضافہ کرنے سے پیدا نہیں کی جاتی بلکہ لاحقہ کے حروف لگانے اور ایسے مکوڑوں کے اضافہ کرنے سے جو علیحدہ کئے جاسکیں گھوڑا، دوڑا، گھوڑے کو دوڑایا گھوڑوں کو دوڑایا، حالت فاعلی، حالت مفعولی، حالت اضافی کے ساتھ استعمال کرنے کے لئے اردو میں الگ الگ رکنوں کا اضافہ کیا جاتا ہے۔ گھوڑا، گھوڑے، گھوڑوں) دراوڑی لاجنس اسماء کو شاذ و نادر ہی جمع بولا جاتا ہے۔ (حالانکہ اردو میں درخت دیوار، پنسل سب کی ضرورت کے وقت جمع بنالی جاتی ہے) دراوڑی زبانوں میں سابقہ لگانے کی بجائے ہر جگہ لاحقہ لگا کر الفاظ بنائے جاتے ہیں۔ (اردو میں سابقوں اور لاحقوں دونوں کا استعمال کیا جاتا ہے، دراوڑی اسمائے صفت میں کوئی تصریف پیدا نہیں کی جاسکتی یعنی ان کی شکل وہی رہتی ہے، حالانکہ اردو میں صفت کا آخری حصہ معانی کے ساتھ بدل جاتا ہے

ہند آریائی زبانوں کے برعکس ان (دراوڑی) زبانوں کی خاص صفت یہ ہے کہ جہاں کہیں ممکن ہو وہ اسمائے صفت یعنی ان الفاظ کی بجائے جن کو اصطلاح میں صفت کہتے ہیں، وہ فعلوں کے نسبتی زمانے کے استعمال کو ترجیح دیتے ہیں، دراوڑی زبانوں کی (دراوڑی) زبانوں کی بھی ایک خصوصیت یہ ہے کہ ان میں ضمیر جمع متکلم کے لئے ضمیر کے دو حرف موجود ہیں، ایک ضمیر تو اسی ہے کہ اس میں مخاطب شہدہ شخص بھی شامل ہو جاتا ہے، اور دوسری میں نہیں ہوتا، دراوڑی زبانوں میں فعل مجہول موجود نہیں، اس کا ایسے افعال سے بیان کیا جاتا ہے، جو 'زیر عمل ہونا' (رہنا، جھینڈا) کے معنی رکھتے ہیں، (اردو میں کہتے ہیں، پہل رہا مارا گیا، دراوڑی میں کہیں گے پہل رہ مارنے کے زیر عمل ہوا)، ہند آریائی زبانوں میں فعل کی گردان کی جاتی ہے، اس کے برعکس دراوڑی زبانیں ملحقہ صفات کے استعمال کو ترجیح دیتی ہیں، وہ صفات جن میں فعل کے بھی بعض خواص ہوتے ہیں، رگو یا دراوڑی زبانیں ملحقہ صفاتوں کے رکن ہر تہ فعل کے ساتھ بڑھا کر فعل سے یکساں لیتی ہیں، کہ وہ مختلف ضمیروں، مجہول و معروف اور مختلف زبانوں کا اظہار کر سکے، اردو میں کہا جاتا ہے، وہ آیا، وہ آتا ہے، وہ آئے ہیں، تو آتا ہے، تم آتے ہو، میں آتا ہوں، ہم آتے ہیں، گویا فعل کے نفس کلمہ میں تبدیلی ہوئی جاتی ہے، اسے کہتے ہیں فعل کی گردان (دراوڑی نظام افعال میں ایک فعل کی منفی صورت ہے، ایک مثبت صورت (مثلاً نہ) اردو میں نہ، نہیں وغیرہ لگا کر منفی کا اظہار کیا جاتا ہے) دراوڑی زبانوں کی یہ نمایاں خصوصیت ہے، کہ ان جملوں کی بجائے جو ضما کر موصولہ کے ساتھ آتے ہیں، ان زبانوں میں اسماء کو بطور موصولہ مکروں کے استعمال کیا جاتا ہے، یہ موصولہ مکروں کے فعل کی مختلف صفتی صورتوں سے بنائے جاتے ہیں، ہر طرح کے فعل میں ایک اشتقاقی لائحہ کا اضافہ کیا جاتا ہے، مثلاً تامل میں اگر کہنا ہو، 'وہ شخص جو آیا' تو اس کو لفظاً یوں ادا کریں گے، 'وہ جو آیا'، یعنی 'آئے والا' اردو میں کہا جاتا ہے، جو تمہارے دوست ہیں، ان پر اعتبار کرو جس کو نہیں دیکھا، وہی اچھا معلوم ہوتا ہے، وہ لوگ اب کہاں، جو غلوں کے بندے تھے، ان فقروں میں، جو جس، وہ، قوضا کر موصولہ میں، یہ ضمیر موصولہ کے بعد ایک جملہ آیا ہے، جس میں اس کے اسم کا بیان ہوتا ہے، دراوڑی زبانوں میں ان فقروں کی بجائے اسموں، اسم کی صفتوں، اور ان کے مکروں کا بطور ملحقہ کن استعمال ہوتا ہے)

تو ہم نے دیکھا کہ آریائی زبان اور دراوڑی زبان میں کتنا تفاوت ہے، اگر مرزفت، بناوٹ، اصوات، طرزِ تخیل سب جدا گانہ ہیں حقیقت میں ہندوستان کی دراوڑی زبانوں کا تعلق اس لسانی خاندان سے ہے، جس کو وہ اقوام کہتی ہیں، جو درکس کی

مشرق کی جانب آباد ہیں۔ ملایا۔ بورنیو۔ آسٹریلیا کے اہلی باشندے۔ آریائی زبانوں کا خاندان ایشیا میں پنجاب سے مغرب کی طرف ملتے ہے۔ بلوچستان۔ ایران پھر تقریباً تمام یورپ۔ پارس خاندان کا راج ہے۔

C. منگول نما زبانیں

منگول نما زبانیں اور کولر زبانیں | اس لسانی جماعت سے متعلق مندرجہ ذیل زبانوں سے ہمارا تعلق پیدا ہوتا ہے کہ سنیا زبان جو آسام میں بولی جاتی ہے۔

خلج مرتبان کی تباہی سنگ زبان

تبرت کی کھٹیا زبان۔ بلستان۔ لندراخ۔ سک۔ بھوٹان۔ نیپال۔ اور پرما کی مختلف زبانیں۔
یہ سب زبانیں ہندوستان سے باہر بولی جاتی ہیں۔ اس لئے ہماری بحث سے خارج ہیں۔

D. کولر زبانیں

کولر نسل کے لوگ ہندوستان کے بہت سے علاقوں میں آبادی کے اندر مل کر رہتے ہیں ان کی اپنی زبان کولر زبان ہے۔ جس کو منڈا زبان بھی کہتے ہیں۔ کولر زبان کا خاص علاقہ چھوٹا ناگپور ہے۔ اس علاقے میں کولر لوگ اپنی زبان بولتے ہیں۔ اور اس علاقے سے بہت دور افتادہ علاقوں میں بھی وہ اکثر اس علاقے کی زبان میں گفتگو کرتے ہیں کولر زبان چھوٹا ناگپور کے باہر نیگال۔ اڑیسہ۔ مداس اور مالک متوسط کے ہمایہ اضلاع میں بولی جاتی ہے۔ شمالی برار کی مہادیو کی پہاڑیوں میں بھی کسی حد تک مروج ہے۔

۱۹۰۱ میں کولر لسانی گروپ کی بڑی بڑی زبانوں کے بولنے والوں کی تعداد یہ تھی۔ کیر واری ۴۷۸ ہزار۔ گڑگو ۸۷ ہزار۔ کھڑیا۔ ۱۰۱ ہزار۔ جوہنگ۔ ۱۰ ہزار۔ سوارا۔ ۵۷ ہزار۔ گڈا۔ ۳۷ ہزار۔ کولر گروپ کی زبانیں بولنے والوں کی کل تعداد ۳۲ لاکھ۔

بعض عالمان کا یہ خیال ہے کہ درادری زبانوں اور کولر زبانوں میں کوئی خاندانی تعلق یا لسانی تعلق موجود ہے۔ مگر تحقیق نے ثابت کیا ہے کہ ایسا کوئی تعلق موجود

نہیں۔ ہندوستان کی ساری زبانوں کے مشہور محقق سر جارج گریسن جن کی گرانقدر تحقیقات کے ذریعہ احسان ہندوستان کی لسانی دنیا طویل عرصے تک رہے گی۔ یہ لکھتے ہیں۔ "امپیریل گزٹیر آف انڈیا۔ جلد اول۔ ۱۹۰۷" ہم درادری اور منڈا زبانوں کے کسی پہلو

پہرہ کریں یعنی سلسلہ اصوات طرق تصریف یا علت ایک کا دوسرے سے کوئی تعلق معلوم نہیں ہوتا۔ ان کے تلفظ تذکرہ ترائیت کے اظہار کے طریق۔ اسماء کی گردان۔ فعل کا مفعول سے تعلق ظاہر کرنے کے طریق ہندسوں کے نظام۔ گردان کے طریقوں۔ نفی بیان کرنے کے طریقوں اور اپنے اپنے ذخیرہ الفاظ میں اختلاف ہے۔ وہ چند نکات جن میں یہ زبانیں ایک دوسرے سے مطابقت رکھتی ہیں لیکن نکات ہیں جو ساری دنیا پر پھیلی ہوئی بہت سی زبانوں میں مشترک ہیں۔

مندرجہ ذیل زبانیں ایسی ہیں کہ لفظ یا کلمے پہلو بہ پہلو چسپاں ہوتے جاتے ہیں۔ اور انہوں نے اس خصوصیت کو نہایت مکمل طریقے سے قائم رکھا ہوا ہے۔ لاحقہ لاحقہ کے ساتھ چسپاں ہوتا چلا جاتا ہے۔ دونوں لاحقوں کے بیچ میں پیوست کن رکن اعداد کیلئے داخل کیا جاتا ہے۔ جسے کہ ایسے لفظ بن جاتے ہیں جو فقرہ کے معنی رکھتے ہیں۔ مثال کے طور پر لفظ 'ڈل' کے معنی ہیں مارنا۔ اس سے ہم یہ لفظ بناتے ہیں۔ ڈ۔ پ۔ ل۔ اوکو۔ لیکن۔ ٹاہن۔ ٹائی۔ ٹین۔ آہ۔ اسی جس کے معنی ہیں۔ وہ جو اس سے تعلق سے رکھتا ہے وہ اپنے آپ کو لڑ دے پر جاری رکھے گا؛ نہ صرف یہ کہ ہم اس محاورہ گوئی کے طریق گفتگو کو اگر چاہیں تو اختیار کر لیں۔ بلکہ یہ کہ ہمیں یہی اختیار کرنا لازم ہے۔ اس کے بعد اگر بیسیں مفصل طور پر بیان کرتا ہے کہ مثلاً دروڑی زبانیں کن کن وجوہات کی بنا پر ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

ہندوستان کی لسانی تقسیم | تو اب ہم اس نتیجے پر پہنچے کہ ہندوستان میں مندرجہ ذیل خاندانوں کی زبانیں بولی جاتی ہیں۔ ان کے بولنے والوں کی تعداد بھی مقابلہ کی غرض سے دی گئی ہے

۱۹۰۱ میں بولنے والوں کی تعداد

۲۲ کروڑ تقریباً آریائی خاندان کی زبانیں

۵ کروڑ دروڑی خاندان کی زبانیں

۳ لاکھ منگول نما زبانیں ہندوستان کی جدیدیں

۳۲ لاکھ کوہر خاندان کی زبانیں

زبانوں کے چاروں خاندان ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہیں۔ کیا جمناظ الفاظ کے اور کیا جمناظ گرامر۔ دونوں کا طریق اظہار

خیال لب واجہ اور اسلوب فصاحت ایک دوسرے سے مختلف ہے۔ ان لوگوں کے گئے کے عضلات جو ایک خاندان کی زبان بولتے ہیں۔ دوسرے خاندان کی زبان بولنے کے لئے نامناسب ہیں۔ ان میں سے وہ آوازیں ہی نہیں نکل سکتیں (vowel) اور مرکب وادول تو بالکل ادا نہیں ہو سکتے۔ کانسوننٹ اور انکے مرکب بھی وقت سے ادا ہوتے ہیں۔ فوراً معلوم ہو جاتا ہے کہ بولنے والے شخص کی یہ مادری زبان نہیں ہے۔ محاورے۔ ترکیبیں۔ بندشیں اور غم ادا کرنے کے طریقے ہر زبان میں مختلف ہیں ایک خاندان کا لب واجہ اور زبان کا آنا چڑھاؤ دوسرے خاندان کی زبانوں سے اس درجہ مختلف ہے کہ اگر ایک خاندان کی زبان دوسرے خاندان کے لہجہ میں بولی جائے تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ زبان نہیں بولی جا رہی بلکہ زبان کا حلیہ بگاڑا جا رہا ہے۔ تازہ دارد و لائنتی انگیز اردو کو اسی طرح سے بولتا ہے۔ درادڑ کے لئے آریائی زبان کا سیکھنا محال ہے۔ اور آریا کے لئے درادڑ زبان کو پورے طور پر سیکھنا نامکن۔ دونوں کی ضمیر طریق تحقیق۔ گئے کے عضلات۔ آہ و ہوا اور بندشوں میں اس درجہ اختلاف ہے کہ ایک خاندان کے فرد کے لئے دوسرے خاندان کی زبان پر عبور حاصل کرنا نہایت مشکل امر ہے۔

ان چارستانی خاندانوں میں سے ایک یعنی منگول زبانوں کا خاندان تو نکل گیا چونکہ یہ زبانیں ہندوستان سے باہر بولی جاتی ہیں۔ باقی آریائی زبانیں۔ درادڑ زبانیں اور کولر زبانیں رہ گئیں۔ انصاف کی نگاہ سے دیکھا جائے۔ اور زبان کسی جماعت کی تخصیص کے لئے ایک عنصر مقرر کیا جائے جس کا یہ ہے۔ تو کولر زبانوں کو بھی اپنا وطن بنانے کا حق ملنا چاہیے۔ مگر یہاں ایک بات یہ ہے کہ ان کے بولنے والوں کی تعداد نہایت کم ہے۔ یعنی آریا زبانوں کے بولنے والے ۲۱۹۷ لاکھ۔ اور درادڑی زبانیں بولنے والے ۵۶۵ لاکھ ۱۹۰۱ کی مردم شماری کے مطابق تھے۔ تو کولر بولنے والے ۳۲ لاکھ۔ اس کا یہ مطلب تھا کہ کولر بولنے والے درادڑ بولنے والوں کا صرف ۵۶ فیصدی ہیں اور آریائی زبانوں سے ۳۸ سے بھی کم۔ پھر کولر غریب زندہ تو ہیں مگر مردہ سے بدتر زندگی میں اپنی لاش کنھول پڑ گئے پھرتے ہیں۔ زبان رکھتے ہیں بولتے تھیں۔ چونکہ ان کی آواز کوئی نہیں سنتا۔ دل لکھتے ہیں۔ مگر وہ دھڑکتا نہیں۔ چونکہ اس کی دھڑکن سے کوئی متاثر نہیں ہوتا۔ وہ ہندوستان میں رہتے ہیں۔ مگر ان کا کوئی پرسان حال نہیں۔ ان کے دوجو کا نشان بھی تو کسی بحث مباحثے سے ظاہر نہیں ہوتا۔ جس قوم میں ہمت۔ قوت۔ اور دولت نہ ہو اس کا یہی حل ہوتا ہے۔ اس کا زار ہستی میں مذہب و ملت پر منحصر نہیں۔ جو قوم ملتان ہندو۔ عیسائی۔ اس انحطاط تک گر جائے گی۔ وہ دنیا میں موجود ہوتے ہوئے بھی معدوم کھلے گی۔

اس لئے اگر زندہ رہنا چاہتے ہو تو زندگی کے آئینہ پیدا کرو۔
 تو زبان کے لحاظ سے کوئی سبب معلوم نہیں ہوتا کہ دراوڑ لوگوں کو کیوں ان کی قومیت کا حق نہ دیا جائے۔ انہیں اپنی الگ جمہوریت
 بنانے کا حق ملنا چاہیئے۔ انسانی لحاظ سے ہندوستان کے اس طرح سے تین حصے ہو جاتے ہیں۔

A - آریائی ہندوستان

(۱) اردو کا علاقہ۔ اس میں یہ زبانیں شامل ہو گئیں۔

سنہری، بلوچی، پشتو، ہندکشمیری، پنجابی، بہاڑی، راجستھانی کا ایک حصہ۔ اردو بولنے والا مرکزی علاقہ
 (۲) ہندی کا علاقہ۔ اس میں یہ زبانیں شامل ہو گئیں

گجراتی، مرہٹی، راجستھانی کا ایک حصہ، پوربی، اڑیا، بہاری، بنگالی۔

B - دراوڑی ہندوستان

(۳) دراوڑی علاقے میں تمام دراوڑ خاندان کی زبانیں شامل ہیں۔

تلگو، تامل، کناری، ملیالم، دیوہ

ہندو جماعت نے تو یہ فیصلہ نہ کر دیا ہے کہ ان کی قومی زبان اردو

اور اوہندی کو قومیت کے لحاظ سے دو الگ الگ زبانیں قرار دینا ضروری ہے

نہیں۔ ہندی ہے۔ نومبر ۱۹۳۶ء میں لاہر میں آریہ سماج کانفرنس کا جلسہ ہوا۔ اس میں کہا گیا کہ اردو ایک بدیشی زبان ہے۔ اور ہماری
 غلامی کی یادگار ہے۔ اس زبان کو صفحہ ہستی سے مٹا دینا چاہیئے۔ اردو نے جو ملچھوں کی زبان ہے۔ ہندوستان میں رواج پا کر رہا ہے
 قومی مقاصد کو سخت نقصان پہنچا رہا ہے۔ محمد امین زبیری، مسلمان ہند کی سیاست وطنی صفحہ ۱۴۱) اور ہم نے تاریخی حقائق کی رو
 سے مقالہ ۵ (کیا ہندوستان قومیت نے منہمک ہو رہی، عنوان زبان، صفحہ ۴۴) میں دیکھا ہے کہ اردو ہندوستان کی پہلا وار
 ہے۔ اس لئے اردو ہندوستان کی زبانوں میں سے ایک ہے۔ اور اپنی بناوٹ، گرامر کے لحاظ سے بھی آریائی زبانوں کے خاندان سے
 تعلق رکھتی ہے۔

گربہ بات عیاں ہے کہ اگرچہ اردو ہندو مسلمان ہندو بیوں کے اتحاد کی نشانی ہے۔ مگر پیدا یہ مسلمانوں کے عہد حکومت میں ہوئی۔ اسی زمانے میں اس نے فروغ پایا۔ اور کبھی فارسی حروف میں جاتی ہے۔ فارسی اسلامی زبان ہے۔ اس لئے ہندوؤں نے اسے صرف ترک کر دیا۔ بلکہ بیسیوں نام رکھے۔ تو اگر اردو کا قصور یہ ہے کہ اس کا تعلق مسلمانوں کے عروج اور ان کی مخصوص زبان فارسی سے ہے۔ تو مسلمان اُسے کیوں ترک کرے وہ کیوں نہ اپنے عروج کی نشانی کو قائم رکھے۔ اور اس کو ترقی دے۔ اس قدر شستہ شیریں ترقی یافتہ اور ترقی کی اہلیت رکھنے والی زبان کو چھوڑ کر ہندی جیسی مصنوعی صلاحیت میں محدود۔ اصوات میں ادق۔ ہندوؤں میں مشکل اور غیر ترقی یافتہ زبان کو اختیار کرنا کہاں کی عقلمندی ہے۔ اس لئے مسلمان اردو کو کبھی ترک نہیں کریں گے۔ تو اس طرح سے اردو اور ہندی دو قوموں کی الگ الگ زبانیں ہو گئیں۔

$$3 \times 4 = 12 = 2 \times 6$$

کانگریس نے فیصلہ کیا ہے کہ ہندی ہندوستانی اور گاندھی جی کے الفاظ میں ہندوستانی انھوں نے ہندی (انھوں نے سنسکرت لفظ ہے جس کے معنی میں یعنی) ہندوستان کی قومی زبان ہے۔ ہندوستانی وہ زبان ہے جس کو شمالی ہندوستان کے اکثر باشندے بولتے ہیں۔ اور چونکہ کانگریس کہتی ہے۔ اس لئے اس ہندوستانی کا نام ہندی ہے۔ اگرچہ اصطلاح میں کتابوں میں۔ اور عوام میں سکو اردو کے نام سے چکا لاجاتا ہے۔ کانگریس کا یہ حکم ہے کہ مرکز میں اس ہندی ہندوستانی زبان کو دونوں رسم الخطوں یعنی دیوناگری اور فارسی میں لکھا جائے۔ یہ صرف اس لئے کہ مسلمان یہ نہیں مانتے کہ ہندوستانی کو صرف دیوناگری میں لکھا جائے۔ مگر تمام صوبوں کی دیسی زبانوں کا رسم الخط دیوناگری ہوگا۔ (اس کی مکمل بحث کے لئے صفحات ۱۶۔ ایک دیوناگری تحریک موجود ہے۔ اور میں بدل و جان اس کا حلیف بن گیا ہوں۔ غرض یہ ہے کہ دیوناگری کو ان سب زبانوں کا جو مختلف صوبوں میں بولی جاتی ہیں۔ مشترکہ رسم الخط بنادیا جائے۔ خاص طور پر ان صوبوں میں جہاں ایسی زبانیں بولی جاتی ہیں جن میں سنسکرت الفاظ کی تعداد زیادہ ہے۔ پٹنہ جو ہر لال نہرو اپنے خط میں لکھتے ہیں (صفحہ ۱) "ہندوستان کی قومی زبان ہندوستانی ہے جو دیوناگری اور دونوں رسم الخطوں میں لکھی جائے گی۔"

دنیائیں کو فی ایسی زبان نہیں جس کے دو رسم الخط ہوں ایک زبان کا ایک رسم الخط ہوتا ہے۔ اور جب دو رسم الخط کر دیئے جائیں تو ان میں الفاظ اصوات اور محاورے کا فرق ناماثر مرقع ہو جاتا ہے جب کانگریس نے تسلیم کیا کہ ہندوستان میں دو رسم الخط رائج

دینے کی اجازت ہے۔ تو گویا کچھ گھس نے دوزبانوں کے وجود کو تسلیم کیا۔ یہ کہنا کہ یہ دونوں ایک ہیں، سیاسی شعبہ ہے یہاں ہے کہ تبدیلی صورت اور سادہ عبارت میں ہندی اردو ایک سے ہوں۔ مگر جب ان کو علوم و فنون کے لئے استعمال کیا جائیگا۔ جب سیاسی اور اقتصادی کام ان زبانوں میں ہوگا۔ تو لامحالہ اصطلاحات، ادق الفاظ، اور پیچیدہ محاورات داخل ہوں گے۔ دونوں زبانیں اپنی اپنی روش پر ترقی کریں گی، اور دو مختلف زبانیں بن جائیں گی۔ رسم الخط تو پہلے ہی دونوں کا مختلف ہے۔ ان دونوں کے متعلقے، تشبیہیں اسلوب بیان، بندشیں اور تلمیحات میں بعد المشرقین ہوگا۔ چونکہ ایک ان باتوں کیلئے سنسکرت کی طوط رجوع کرتی ہے۔ اور اردو، فارسی عربی سے ان چیزوں کو حاصل کرتا ہے۔ پروفیسر مینی پرشاد نے اس معاملے کو خوب سمجھا ہے۔ ان کی دلیل سن لیجئے گا۔

Hindu Muslim Questions by Professor Beni Prasad
page 120.

”اس بات پر اکثر زور دیا جاتا ہے کہ ہندی اور اردو کو اپنی اپنی روش پر ترقی کرنے کے لئے چھوڑ دیا جائے۔ ایک مصنوعی زبان (جس نام ہندوستان کی قومی زبان بن سکے) کا معرض وجود میں لانا بیکار ہے۔ اس مسئلے کا حل اس پالیسی میں ہے، خود زندہ رہو اور دوسروں کو زندہ رہنے دو۔ (مرنجان مرنج زندگی گزارو) تاہم ان دوزبانوں کے فلسفہ میں اساسی مغالطہ موجود ہے۔ یہ مغالطہ نفسیاتی بھی ہے۔ اور سماجی بھی۔ یہ فلسفہ یہ خیال کرتا ہے کہ سماج متضاد جماعتوں کے مکانیکی طور پر یکجا رہنے کا نام ہے۔ بلکہ اسے یہ خیال کرنا چاہیے کہ سماج ایک ذی حیات سالم چیز ہے۔ اس بات کو ہم فوراً مان لیتے ہیں کہ سماجی تعلقات میں معاہدہ ایک اہم عنصر ہے۔ مگر سماجی زندگی کے فلسفہ نے، اویں صدی کے سماجی نظام نے جو سماج کی اساس اور فطرت کو معاہدہ نہ فرض کرتا ہے۔ عرصہ ہوا چھٹکارا حاصل کر لیا تھا، سوسائٹی سماج (ایک نفسیاتی عمل ہے، ایک سالم چیز جس کے عناصر ایک دوسرے پر انحصار رکھتے ہیں، اس محنت میں جتنی کامیابی حاصل ہو سماج اتنی ہی ہم آہنگ ہو جاتی ہے۔ اور اسی پر سماج کی بہتر کارگزاری کا مدار ہے۔ یہ سماج کی اصولی فطرت ہے۔ جو اس بات کی ذمہ دار ہے کہ ان لوگوں میں جو مستقل طور پر اکٹھے رہتے ہیں کم و بیش ایک ہی زبان سمجھنے اور بولنے کا عہان پیدا کرتی ہے جو چیز بھی اس قدر قوی عہان کو دے سکتی ہے۔ وہ گویا سماج کی جڑ کاٹتی ہے۔ باقی سب باتوں سے زیادہ مہاسوں میں لسانی فرق مجھنس

ہونے کے احساس کو جو کمیوشی میں لازم قوت ہے، کمزور کر دیتا ہے۔

اگر انجام کا یہی ہے تو ابتدا سے ہی۔

ہو جاؤں تہتہ ہے ترے عشق میں بدنام
آغاز کروں اس سے جو ہو گا میرا انجام
راہ راست کیوں نہ اختیار کر لی جائے۔ اگر نہ از رسوائی، قوتوں کی تباہی، افزائشوں بیگانوں میں بدنامی کے بعد یہی علیحدگی
اختیار کرنی ہے جس سے کہ اردو اور ہندی کا حلقہ الگ الگ ہو جائے۔ تو عقل کا فیصلہ یہی ہے۔

آنچہ دانا کند، کند ناداں
ایک بعد از ہزار رسوائی

(۶) مذہب کے لحاظ سے ہندوستان کی تقسیم۔

ہندوستان میں ان مذاہب کے لوگ آباد ہیں۔ ہندو
مسلمان، عیسائی، سکھ، جین، پارسی، بڈھ، یہود قبائل

ہندوستان میں مختلف مذاہب کے لوگوں کی تعداد

جمہوریت کے لحاظ سے ہندوؤں کے دو بڑے فرقے ہیں، جاتی ہندو، اچھوت ہندو، (سہکرن) سارے ہندوستان کی آبادی

کے لحاظ سے ہر چار فیصد جاتی ہندو کے مقابلے میں ایک اچھوت ہندو موجود ہے۔ گویا ہم اد ایک کی نسبت

مردم شماری ۱۹۲۱

جاتی ہندو اور اچھوت کی تعداد، تمام ہندوستان کے اعداد

صوبے	دیس ریاستیں	سارے ہندوستان کی تعداد	فیصد نسبت
جاتی ہندو	۱۵۰,۵۸,۹۰,۱۴۶	۵,۵۲,۲۴,۱۸۰	۲۰, ۴۱, ۱۶, ۳۲۶
اچھوت ہندو	۳,۹۹,۲۰,۸۰۴	۸۸,۹۲,۳۴۳	۱۸۰, ۱۳, ۸۸, ۴
کل تعداد ہندو	۱۹,۰۴,۱۰,۹۵۳	۶,۴۱,۱۹,۵۸۳	۲۵, ۴۹, ۳۰, ۵۰۶
مسلمان	۴,۹۳,۹۸,۵۰۳	۱,۴۹,۹۰,۹۲۵	۹, ۴۳, ۸۹, ۴۲۸

دینے کی اجازت ہے۔ تو گو یا کنگرہس نے دوزبانوں کے وجود کو تسلیم کیا۔ یہ کہنا کہ یہ دونوں ایک ہیں۔ سیاسی شعبہ ہے یہاں ہے کہ تبادلی صورت اور سادہ عبارت میں ہندی اردو ایک سے ہوں۔ مگر جب ان کو علوم و فنون کے لئے استعمال کیا جائیگا۔ جب سیاسی اور اقتصادی کام ان زبانوں میں ہوگا۔ تو لامحالہ اصطلاحات۔ ادق الفاظ۔ اور پیچیدہ محاورات داخل ہوں گے۔ دونوں زبانیں اپنی اپنی روش پر ترقی کریں گی۔ اور دو مختلف زبانیں بن جائیں گی۔ رسم الخط تو پہلے ہی دونوں کا مختلف ہے۔ ان دونوں کے متعلقے تشبیہیں اسلوب بیان۔ بندشیں اور تلمیحات میں بعد المشرقین ہوگا۔ چونکہ ایک ان باتوں کیلئے سنسکرت کی طرف رجوع کرتی ہے۔ اور اردو، فارسی عربی سے ان چیزوں کو حاصل کرتا ہے۔ پروفیسر مینی پرشاد نے اس معاملے کو خوب سمجھا ہے۔ ان کی دلیل سن لیجئے گا۔

Hindu Muslim Questions by Professor Beni Prasad
page 120.

”اس بات پر اکثر زور دیا جاتا ہے۔ کہ ہندی اور اردو کو اپنی اپنی روش پر ترقی کرنے کے لئے چھوڑ دیا جائے۔ ایک مصنوعی زبان (جو تمام ہندوستان کی قومی زبان بن سکے) کا متحمل وجود میں لانا بیکار ہے۔ اس مسئلے کا حل اس پالیسی میں ہے۔ خود زندہ رہو اور دوسروں کو زندہ رہنے دو۔ (مرحوم رنج زندگی گزارا) تاہم ان دوزبانوں کے فلسفہ میں اساسی مغالطہ موجود ہے۔ یہ مغالطہ نفسیاتی بھی ہے۔ اور سماجی بھی۔ یہ فلسفہ یہ خیال کرتا ہے کہ سماج متضاد جماعتوں کے میکانیکی طور پر یکجا رہنے کا نام ہے۔ بلکہ اسے یہ خیال کرنا چاہیے کہ سماج ایک ذی حیات سالم چیز ہے۔ اس بات کو ہم فوراً مان لیتے ہیں۔ کہ سماجی تعلقات میں معاہدہ ایک اہم عنصر ہے۔ مگر سماجی زندگی کے فلسفہ نے، اودھن ہدی کے سماجی نظام نے سماج کی اساس اور فطرت کو معاہدہ نہ فرض کرنا ہے۔ عرصہ ہوا چھٹکارا حاصل کر لیا تھا۔ سوسائٹی (سماج) ایک نفسیاتی عمل ہے۔ ایک سالم چیز جس کے عناصر ایک دوسرے پر انحصار رکھتے ہیں۔ اس سمت میں جتنی کامیابی حاصل ہو سماج اتنی ہی ہم آہنگ ہو جاتی ہے۔ اور اسی پر سماج کی بہتر کارگزاری کا مدار ہے۔ یہ سماج کی اصولی فطرت ہے۔ جو اس بات کی ضرورت ہے۔ کہ ان لوگوں میں جو مستقل طور پر اکٹھے رہتے ہیں کم بیش ایک ہی زبان کھنے اور بولنے کا عہان پیدا کرتی ہے جو چیز بھی اس قدرتی عہان کو مدد دیتی ہے۔ وہ گو یا سماج کی جڑ جھٹکتی ہے۔ باقی سب باتوں سے زیادہ مہاسیوں میں سانی فرق سمجھیں

ہونے کے احساس کو جو کینٹنی میں لازم قوت ہے، کمزور کر دیتا ہے۔

اگر انجام کاری ہی ہے تو ابتدا سے ہی نہ۔

ہوجاؤں تہمتہ ہے تو سے عشق میں بدنام آغاز کروں اس سے جو ہم کا میرا انجام ہوس
راہ راست کیوں نہ اختیار کر لی جائے۔ اگر ہزار رسوائی تو توں کی تباہی۔ اور انہوں بیگلوں میں بدنامی کے بعد یہی علیحدگی
اختیار کرنی ہے جس سے کہ اردو اور ہندی کا عقد الگ الگ ہو جائے۔ تو عقل کا فیصلہ یہی ہے۔

اسچھ جاتا کند، کند ناداں ایک بعد از ہزار رسوائی

(۶) مذہب کے لحاظ سے ہندوستان کی تقسیم۔

ہندوستان میں ان مذاہب کے لوگ رہتے ہیں۔ مسلمان، عیسائی، سکھ، جین، پارسی، بڈھ، یہود و قبائل

جمہوریت کے لحاظ سے ہندوؤں کے دو بڑے فرقے ہیں، جاتی ہندو۔ اچھوت ہندو۔ (ہر جتن) سارے ہندوستان کی آبادی
کے لحاظ سے ہر چار نفوس جاتی ہندو کے مقابلے میں ایک اچھوت ہندو موجود ہے۔ گویا ہماری ایک کی نسبت

مردم شماری ۱۹۲۱ء

جاتی ہندو اور اچھوت کی تعداد۔ تمام ہندوستان کے اعداد

صوبے	دیس ریاستیں	سارے ہندوستان کی تعداد	فیصد نسبت
۱۵, ۵۸, ۹۰, ۱۴۶	۵, ۵۲, ۲۶, ۱۸۰	۲۰, ۴۱, ۱۶, ۳۲۶	۵۲۶۹۰
۳, ۹۹, ۲۰, ۸۰۶	۸۸, ۹۲, ۳۶۳	۱۸۰, ۱۳, ۸۸, ۸	۱۲۶۹۰
۱۹, ۰۴, ۱۰, ۹۵۳	۶, ۴۱, ۱۹, ۵۸۳	۲۵, ۴۹, ۳۰, ۵۰۶	۶۵۶۵۰
۷, ۹۳, ۹۸, ۵۰۳	۱, ۴۹, ۹۰, ۹۲۵	۹, ۴۳, ۸۹, ۴۲۸	۲۴۶۵۰

تمام ہندوستان میں مختلف مذاہب کے افراد کی فیصد نسبت

جاتی ہندو	اچھوت	مسلمان	میسائی	سکھ	جین	پارسی	بدھ	پہرہ	قبائل	دیگر	میزان
۵۲۶۹۰	۱۲۶۹۰	۲۲۶۵۰	۱۶۹۰	۱۶۳۰	۵۶۲۵	۰۶۰۵	۰۶۱۰	۰۶۰۵	۶۶۵۰	۰۶۱۵	۱۰۰

۱۹۴۱ء مختلف صوبوں میں اچھوت کی فیصدی نسبت

یوپی	سی پی یار	مدیس	اڑیسہ	بنگلہ	بہار
۲۰	۱۸	۱۶	۱۴	۱۲	۱۰

The Communal Pattern of India, Dr. Kazi Said-ud-Ahmad, Sh. Mohd. Ashraf, Lahore 1945, page 9.

مختلف علاقوں اور صوبوں میں اچھوت جماعت کے نفوس کی تعداد معلوم کرنی ہو تو ان دو جدولوں میں درج کردی گئی ہے۔

جدول نمبر ۳۔ مردم شماری ۱۹۴۱ء

ہندوستان کے مختلف علاقے

(برطانوی ہندوستان کا یہ علاقہ + اس علاقے کی دیسی ریاستیں)

جدول جاتی ہندو۔ اچھوت
اور مسلمان کی تعداد

نہاروں میں تعداد

نہاروں کا علاقہ	رقبہ مربع میل	کُل آبادی	جاتی ہندو نہار	اچھوت نہار	مسلمان نہار	دیگر کمینٹی نہار
		× ۱۰۰۰	× ۱۰۰۰	× ۱۰۰۰	× ۱۰۰۰	× ۱۰۰۰
(۱) پنجاب	۱۰۵ ر ۱۳۸	۳۳,۳۹,۸۹۱	۸,۲۱۴	۱,۶۶۲	۲,۵۹ ر ۱۸	۵,۱۱۶ سکھ ۵۱۲ میسائی
(۲) مہاراجپوت متحدہ	۵۳۳ - ۱۱۲	۵۶,۳۴,۴۵۷	۳۴,۹۲۲	۹۳۱ ر	۸ ر ۶۹۱	۲۳۳ سکھ ۱۴۳ میسائی

۲,۰۶۸	۳,۹۲۶	۸,۱۵۲	۳۵,۰۹۵	۴۹,۸۴۰,۵۶۴	۱۲۷,۷۶۸	(۳) مدراس
۳,۲۱۱	۱۶۱	۱,۸۵۷	۸,۰۹۹	۱۳,۳۶۹,۸۱۷	۵۷,۳۹۲	(۴) اڑیسہ
				۵,۴۱۵,۶۶۶	۳۹,۲۴۹	(۵) شمال مغربی صوبہ
۱۲	۷۸۵	۵	۴۹	۸۵۷,۸۳۷	۱۳,۴۰۰	(۶) بلوچستان
۱۵۴	۳۳,۳۷۱	۷,۵۹۷	۱۱,۲۶۱	۶۱,۴۶۰,۳۷۷	۸۲,۸۷۶	(۷) بنگال
۱,۹۲۵		فیہ معلوم ذاتیں . ۶,۹۴۲				
۳,۷۰۸	۷۹۷	۳,۲۶۵	۱۰,۶۶۷	۱۸,۶۰۵,۹۴۶	۱۱۸,۷۱۰	(۸) مملکت سٹارڈیا

جدول نمبر ۱۱۱ مردم شماری ۱۹۴۱ء

آبادی ہزاروں میں = ۱۰۰۰ x برطانوی صوبوں کی آبادی . دیگر میٹاری کمبونیٹی کی تعداد نہیں رکھی گئی .

برطانوی صوبہ	کل آبادی	جاتی ہندو	اچھوت ہندو	مسلمان	دیگر اہم میٹاریٹی
(۱) یو۔ پی	۵۵,۰۲۰	۳۴,۰۹۴	۱۱,۷۱۷	۸,۴۱۶	۲۸۹,۴۲۲
(۲) پنجاب	۲۸,۴۱۸	۶,۳۰۱	۱,۵۹۲	۱۶,۲۱۷	۳,۷۵۷
(۳) شمال مغربی صوبہ	۳,۰۸۴	۱۹۷	x	۲,۸۱۰	۶۲
(۴) بہار	۳۶,۳۴۰	۲۲,۱۷۳	۴,۳۴۰	۷,۷۱۶	۵,۰۵۵
(۵) اڑیسہ	۸,۷۲۸	۵,۵۹۴	۱,۲۳۸	۱۴۶	۱,۷۲۱
(۶) بنگال	۶۰,۳۰۶	۱۷,۶۸۰	۷,۳۷۸	۳۳,۰۰۵	۱,۸۸۹

(۷) اسم	۱۰۰۲۰۳	۳۵۳۵	۶۷۶	۳۴۴۲	۲۴۸۴	قبائل
(۸) مدرس	۴۹۳۴۱	۴۳۷۳۱	۸۰۰۶۸	۳۸۹۶	۲۰۰۱	مزدستانی عیسائی
(۹) بیسی	۲۰۱۸۴۹	۱۴۵۰۰	۱۸۵۵	۱۰۹۲۰	۱۰۶۱۴	قبائل
(۱۰) سندھ	۴۵۵۳۵	۱۰۰۳۸	۱۹۱	۲۰۰۸	۳۱	سکھ
(۱۱) سی پی لوہار	۱۶۸۱۳	۹۸۸۰	۳۰۵۱	۷۸۳	۲۰۹۳۷	قبائل
(۱۲) پنجستان	۵۰۱	۳۹	۵	۴۳۸	۱۱	سکھ
(۱۳) دھلی	۹۱۷	۴۴۴	۱۲۶	۳۰۴	۱۶	سکھ
(۱۴) جیمیر میواڑ	۵۸۶	۳۷۶	x	۸۹	۹۱	قبائل
(۱۵) کورگ	۱۶۸	۱۰۵	۲۵	۱۴	۱۹	قبائل
(۱۶) انڈین اوکھبا	۳۳	۸	x	۸	۱۱	قبائل

The Communal Pattern of India by Dr. Kazi Said-ud-Din Ahmad, Lahore, 1945, page 17.

اچھوتوں کی یہ تعداد اس قدر زیادہ ہے کہ کم کسی صورت سے بھی اس کو نظر انداز نہیں کر سکتے۔ اور جمہوریت کی اساس کو دھج یا فطہ جماعت کی تعداد افراد سے غالب کر گیا ہے۔ اس لئے اچھوتوں میں اپنی جماعت کی قوت کا احساس پیدا ہو گیا ہے۔ میرا اپنا خیال یہ ہے کہ جب کسی حلقے میں ایک اقلیت فیصدی سے کم ہوتی ہے۔ تو اس کی آواز صفر کے برابر رہتی ہے۔ جب ۵ اور ۱۰ فیصدی کے درمیان ہوتی ہے۔ یہ جماعت بحیثیت جماعت کے اپنی ہستی اس حلقے میں قائم کر لیتی ہے۔ مگر ۲۵ تا ۳۵ فیصدی کے درمیان ہوتی ہے۔ جب جماعت کے افراد کی فیصدی نسبت ۱۰ فیصدی سے زیادہ ہو جاتی ہے۔ تو یہ جماعت اپنے حقوق طلب کرنے پر اصرار کرتی ہے۔ اور اعلانِ مساوات کا چرچا مسموع نہ ہے۔ مگر تعداد ہی صرف ایک چیز نہیں۔ جیمیر جماعت کی اہمیت کا انحصار جو تقسیم اقتصادی قوت۔ تہذیب اور سیاسی اور غیرہ بھی ہیں۔

جاتی ہندو اور اچھوت میں مخالفت

اچھوت وہ ہندو ہے، جو جاتی ہندو کو چھو نہیں سکتا۔ اگر چھوٹے تو جاتی ہندو بھرٹ یعنی ناپاک ہو جاتا ہے۔ جاتی ہندو کو آشتان کرنا پڑتا ہے

گنگا میں دینا پڑتا ہے۔ گھوٹ اپنے پٹروں پر چڑھنا پڑتا ہے۔ یا کوئی اور مذہبی رسم ادا کرنی پڑتی ہے۔ تاکہ وہ پھر شہرہ ادا پتر ہو جائے۔ جنوبی ہندوستان میں تو یہ عامہ استعداد سخت ہے کہ اگر اچھوت کا سایہ جاتی ہندو پر پڑے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے۔ اسی لئے اچھوت نہ تو جاتی ہندو کے کنوؤں سے پانی بھر سکتے ہیں۔ نہ ان کے مندروں میں جا کر پوجا کر سکتے ہیں۔ اچھوت ہندو کے لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ جاتی ہندو کے پاس بیٹھے یا ان کے گھروں میں جائے۔ یا ان کے ساتھ مل کر کھانی سکے۔ گویا ان کو بڑی نفرت کی نگاہوں سے دیکھا جاتا ہے۔ اس ظلم سے ان کے دلوں میں ہندوؤں کی طرف سے نفرت پیدا ہو گئی۔ اور جب جمہوریت کا دور آیا تو ان میں اپنے لئے علیحدہ حقوق طلب کرنے کی خواہش پیدا ہوئی۔ اچھوت کوئی کھانے پینے کی چیز نہیں بیچ سکتے۔ کوئی روزگار میسر نہیں کر سکتے۔ اس لئے ان کی حالت غلامی کی ہے جو دوسروں کی خدمت کرتا رہے۔ اور اپنا دھرم کسی کی غنیمت سے بھرنا رہے۔

جب جمہوریت کی تحریک نے زور پکڑا تو اپنی غلامی کو دیکھ کر چھوتوں نے قومی آزادی کے خلاف آواز اٹھائی۔ اچھوت یہ نہیں چاہتے کہ حکومت انگریزوں کے ہاتھ سے نکل کر ہندوؤں کے ہاتھ میں آجائے۔ چونکہ مرکز میں اگر قومی حکومت قائم ہو تو اس میں ۶۵ فیصدی ہندوؤں کے ووٹ ہوں گے۔ اسلئے چھوتوں کی تعداد اتنی کم ہے کہ ۱۳ فیصدی کہ ان کی ہستی ہندو بھارت میں کم ہو چکی اور وہ ہمیشہ کے لئے جاتی ہندوؤں کے غلام رہیں گے۔ ان دشواریوں پر نظر کرتے ہوئے اچھوتوں نے اپنا مذہب تبدیل کرنے کا ارادہ بھی کیا تھا۔ وہ یہ کہتے تھے کہ ہم ہندو مت چھوڑ کر مسلمان یا عیسائی ہو جائیں گے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اچھوتوں کو ہندوستان میں ایک اپنا علاقہ وطن بنانے کے لئے دے دیا جائے۔ جہاں ان کی اپنی جمہوری حکومت ہو۔ تمام ہندوستان میں ۱۳ فیصدی کوئی قومی تعداد نہیں۔

اب ہندوستان کے باقی مذاہب کے افراد کی تعداد کا ملاحظہ فرمائیے۔ نفوس کی

ہندوستان کے باقی مذاہب

تعداد تو پہلے جدول میں دیا ہے۔ دوسرے جدول میں مختلف صوبوں میں مختلف مذاہب کے ماننے والے افراد کی فیصدی نسبت دکھائی گئی ہے۔ اور تیسرے جدول میں مختلف ریاستوں۔ یا ریاستوں کی راجنسیوں میں فیصدی

نسبت۔ بعض ریاستیں بڑی ہیں۔ جیسا کہ بادکشیر۔ ان کو بطور ریاست کے لیا گیا ہے۔ بعض ریاستیں ان سے چھوٹی ہیں۔ اور
 جتنی ریاستیں ایک علاقے میں ہیں ان کو یکجا کر کے ایک عنوان کے ماتحت درج کیا گیا ہے۔ مثلاً آسام کی ریاستیں۔ بعض ریاستیں
 ان سے بھی چھوٹی ہیں۔ ایک علاقے کی ایسی بہت سی ریاستوں کو ایک ایجنسی کے ماتحت کر دیا جاتا ہے۔ جو ان ریاستوں پر نگرانی
 کرتی ہے۔ یا ایسا ہی نظام ہوتا ہے۔ غیر ملاتے کا۔ اس کو رجنسی کہتے ہیں۔ ان کو ایک عنوان کے ماتحت رکھا گیا ہے۔

مردم شماری ۱۹۴۱ نفوس کی تعداد

جدول نمبر ۵۔ ہندوستان کے برطانوی صوبوں کی آبادی

ہزاروں میں۔ یعنی ۱۰۰۰ ×

جدول مختلف مذاہب کے نفوس { ان اعداد کو نقل کرنے وقت پہلے تین ہندوس یعنی لکائی۔ دہائی اور سینکڑہ کے عدد کو
 کی تعداد صوبوں میں چھوڑ دیا گیا ہے۔ اگر تعداد ایک ہزار سے کم ہے تو اس جگہ ۰ بنا دیا گیا ہے۔

کل آبادی	صوبہ	کل ہند	مسلمان	عیسائی	سکھ	جین	پارسی	بڑھ	یہود	قبائل	دیگر
۴۹,۳۴۱	مدراس	۴۵,۴۹۹	۳,۸۹۶	۲,۰۴۷	۸	۳۰	۸	۸	۸	۵۹۲	۴
۲۵,۸۴۹	بمبئی	۱۹,۵۵۵	۱,۹۲۰	۳۷۵	۸	۲۶۶	۸۶	۸	۱۲	۱۶۱۴	۷
۶۰,۳۰۶	بنگلہ	۲۵,۰۵۹	۳۳,۰۰۵	۱۶۶	۱۶	۱۱	۲	۱۲۶	۲	۱۸۸۹	۶
۵۵,۰۲۰	پونہ	۴۵,۸۱۱	۸,۴۱۶	۱۵۹	۲۳۲	۱۰۲	۱	۵	۸	۲۸۹	۱
۲۸,۱۱۸	پنجاب	۷,۵۵۰	۱۶,۲۱۷	۵۰۴	۳,۷۵۷	۳۸	۴	۸	۸	۸	۳۴۶
۳۶,۳۳۰	پہار	۲۹,۵۱۴	۱۶,۱۰۹	۳۴۴	۱۳	۴	۸	۸	۸	۵,۰۵۵	۸
۱۶,۸۱۳	سینی اور بنگال	۱۲,۹۳۱	۷,۸۳۳	۵۸	۱۴	۸۴	۲	۸	۸	۲,۹۳۷	۸
۱۰,۲۰۳	آسام	۳,۱۳۱	۳,۴۴۲	۴۰	۳	۶	۸	۸	۸	۲,۴۴۳	۴

۳۰۸۳	شمال مغربی	۱۸۰	۲۰۶۸۸	۱۰	۵۷	X	X	X	X	X	X	X
۸۰۷۲۸	اڑیسہ	۸۳۲	۱۴۶	۲۷	X	X	X	X	X	۱,۷۷۱	X	X
۵۳۵	سندھ	۲۲۹	۳,۲۰۸	۲۰	۳۱	۳	۳	X	۱	۳۶	X	X
۵۸۶	جھیر میوڑ	۲۷۶	۸۹	۵	X	۱۸	X	X	X	۹۱	X	X
۳۳	گندم پوکاں	۸	۸	۲	X	X	X	X	۲	X	۱۱	X
۵۰۱	راجپوتانہ	۴۴	۴۳۸	۶	۱۱	X	X	X	X	X	X	X
۱۶۸	گورگ	۱۳۰	۱۳	۲	X	X	X	X	X	۱۹	X	X
۹۱۷	دھلی	۵۶۷	۳۰۴	۱۷	۱۶	۱۱	X	X	X	X	X	X
تمام برطانوی ہندوستان												
۱۹,۰۸۱	۷,۳۹۸	۳,۸۸۲	۱۶۵	۵۷۸	۱۰۱	۱۶۷	۱۹	۱۹,۷۱۳	۳۷۱			
دیسی ریاستیں												
۶,۱۱۹	۱۲,۶۵۹	۲,۸۳۴	۵۲۶	۸۷۰	۱۲	۶۴	۳	۸,۷۲۸	۳۸			
سارہندوستان												
۲۵,۹۳۰	۱۹,۰۵۸	۶,۳۱۶	۵,۶۹۱	۱,۴۴۹	۱۱۴	۲۳۲	۲۲	۲۵,۴۴۱	۴۰۹			

Hindustan Year Book 1945, page 177.

مردم شماری ۱۹۴۱ء

جدول نمبر ۱۰۔ مذہب (کینوٹی) کے لحاظ سے ہندوستان کی فیصدی آبادی

ہندوستان کا برطانوی علاقہ

جدول مختلف مذاہب کے نفوس کی فی صدی نسبت جدول میں اس جدول میں پادری، بدھ، جہود اور غیر صوف مذہب کی فیصدی درج نہیں ہے۔ چونکہ تیل ہے

صوبہ	ہندو	مسلمان	سکھ	عیسائی	جین	قبائل
(۱) مدراس	۸۶۶۷۴	۷۰۹۰	X	۴۱۵	۶۰۶	۱۶۱۴

۷۶۷۵	۱۶۲۷	۱۶۸۰	×	۹۶۲۱	۷۹۶۴۰	(۲) بمبئی
۳۶۱۳	۶۰۲	۶۲۸	۶۰۴	۵۴۶۷۳	۴۱۶۵۵	(۳) بنگال
۶۱۳	۶۱۹	۶۲۹	۶۱۳	۱۵۶۳۰	۸۳۶۲۶	(۴) صوبجات متحدہ
×	۶۱۳	۱۶۷۸	۱۳۶۲۲	۵۷۶۰۷	۲۶۶۵۷	(۵) پنجاب
۱۳۶۹۱	۶۰۱	۶۱۰	۶۴۲	۱۲۶۹۸	۷۲۶۹۶	(۶) بہار
۱۷۶۷۷	۶۵۰	۱۶۳۵	۶۰۴	۴۶۶۶	۷۶۶۹۲	(۷) ممالک متوسط و بہار
×	۶۰۷	۶۴۰	۶۱۹	۳۳,۷۳	۴۱۶۲۹	(۸) آسام
۲۴۶۳۵	×	۶۳۶	۶۰۳	۹۱۶۷۹	۵۶۶۴	(۹) شمال مغربی وسطی و بلوچستان
۱۹۶۷۲	۶۰۸	۶۳۲	×	۱۶۶۸	۷۸۶۲۸	(۱۰) اڑیسہ
۰۶۸۱	×	۶۴۵	۶۶۸	۷۰۶۷۵	۲۷۶۱۲	(۱۱) سندھ
۶۰۱	۳۹۲۳	۱۶۲۰	۱۶۹۱	۸۷۶۵۰	۸۶۸۹	(۱۲) بلوچستان
۱۵۶۷۷	×	۶۹۹	۲۶۳۸	۱۵۶۴۰	۶۴۶۵۰	(۱۳) جمیر مارواڑ
۱۱۶۷۹	۶۰۲	۶۰۴	۶۱۵	۸۶۷۳	۷۷۶۴۹	(۱۴) گورگ
۶۶۸	۱۶۲۴	۱۶۳۱	۱۶۷۶	۳۳۶۲۲	۶۱۶۷۹	(۱۵) دہلی
۳۲۶۸۰	×	۷۶۷۴	۲۶۲۰	۲۳۶۷۰	۲۴۶۹۶	(۱۶) اترین پنجاب
۵۶۷۵	۶۱۹	۱۶۱۹	۱۶۱۴	۲۶۶۸۴	۶۴۶۵۰	اوسط برطانوی علاقہ

مردم شماری ۱۹۴۱ء

جدول مختلف مذاہب کی { جدول نمبر ۱. مذہب و کمیونٹی کے لحاظ سے ہندوستان کی فی صدی آبادی
فی صدی نسبت ریاستوں میں { دیسی ریاستیں یا ریاستوں کی ریجنسیدوں کا علاقہ

(ایک ریاستی ریجنس کے ماتحت اس علاقے کی تمام ریاستیں ہوتی ہیں)

اس جدول میں پارسی - بدھ - یہود - اور غیر معروف مذاہب کی فی صدی درج نہیں کی گئی ہے۔

ریاست یا ریجنس	ہندو	مسلمان	سکھ	عیسائی	جین	قبائل
(۱) آسام کی ریاستیں	۴۵۶۱۶	۴۶۳۶	۶۰۵	۳۶۶۴	۶۰۳	۴۶۶۴
(۲) بلچستان کی ریاستیں	۲۶۶۴	۹۶۶۲۱	۶۰۴	۰۶۰۱	X	X
(۳) بڑودہ ریاست	۸۹۶۸۵	۷۶۸۳	۶۲	۰۶۳۳	۱۶۶۴	۱۳۶۰۷
(۴) بنگال کی ریاستیں	۴۷۶۲۲	۱۷۶۳۸	X	۰۶۰۳	۶۰۳	۳۵۶۰۱
(۵) ممالک متوسطہ ریجنس	۷۸۶۰۵	۵۶۸۶	۶۰۴	۰۶۱۳	۷۷۶	۱۵۶۱۵
(۶) تھیس گڑھ کی ریاستیں	۵۴۶۴۸	۰۶۷۱	۶۰۱	۶۳۰	۶۰۶	۴۴۶۴۴
(۷) کوچین ریاست	۶۳۶۰۴	۷۶۶۷	X	۲۸۶۷۹	۶۰۳	۰۶۳۶
(۸) دکن کی ریاستیں	۸۹۶۴۷	۶۶۵۴	X	۶۶۳	۳۶۰۲	۶۳۱
(۹) گجرات کی ریاستیں	۵۲۶۲۸	۳۶۹۸	۶۰۱	۶۲۹	۶۳۸	۴۲۶۹۸
(۱۰) گوالیار ریاست	۸۶۶۴۵	۶۶۰۱	۶۰۶	۶۰۴	۱۶۳۱	۶۶۱۲
(۱۱) حیدرآباد ریاست	۸۱۶۴۷	۱۲۶۸۴	۶۰۳	۱۶۳۵	۶۱۵	۴۶۱۵
(۱۲) کشمیر ریاست اور ماتحت قلعہ	۲۰۶۰۸	۷۷۶۱۲	۱۶۶۴	۶۰۹	۶۰۳	۶۰۳

X	۶۰۱	۴۶۱۸	X	۶۶۵۴	۸۹۶۷۴	(۱۳) سندس کی ریاستیں
X	۶۴۵	۱۶۵۴	X	۶۶۶۲	۹۱۶۲۳	(۱۴) میوہ ریاست
X	X	۵۶۲۱	۹۶۶۷	۴۷۶۷۰	۳۷۶۴۱	(۱۵) شمال مغربی صوبہ گجینی اور یاغستان
۲۸۶۶۰	X	۶۰۸	۶۰۱	۰۶۴۷	۷۰۶۷۰	(۱۶) اڑیسہ کی ریاستیں
۶۰۱	۶۱۳	۶۱۳	۲۴۶۴۰	۴۰۶۹۱	۳۳۶۷۲	(۱۷) پنجاب کی ریاستیں
X	۶۰۴	۶۰۲	۱۶۶۳	۴۶۲۸	۹۴۶۰۱	(۱۸) پنجاب کی پہاڑی ریاستیں
۱۱۶۹۹	۲۶۴۷	۶۰۴	X	۹۶۴۹	۷۵۶۴۰	(۱۹) راجپوتانہ گجینی
۵۲۶۰۱	۶۰۱	۶۰۴	X	۰۶۰۷	۳۷۶۷۶	(۲۰) سکھ ریاست
۰۶۸۷	۶۰۲	۶۳۶	۶۰۸	۲۹۶۴۷	۸۱۶۳۷	(۲۱) صوبہ جات متحدہ کی ریاستیں
۹۶۶۱	۰۶۹۶	۳۶۱۲	۱۶۳۸	۱۳۶۹۳	۷۰۶۷۷	اوسط ریاستی ہندوستانی

The New Year Book 1944, page 28.

تمام ہندوستان میں مختلف مذاہب کی نسبت کو دیکھا جائے۔ تو جاتی ہندو ۵۲۶۶۰ کے بعد اچھوت ہندو ۱۲۶۹ آتا ہے۔ اس کے بعد مسلمان ۲۴۶۵۰ فیصدی۔ باقی تمام مذاہب میں سے کوئی بھی ۱۶۶ فیصدی سے اوپر نہیں ہے۔ ۱۶۶ عیسائیوں کی تعداد ہے۔ اسکایہ طلب ہے کہ سارے ہندوستان پر نظر رکھتے ہوئے۔ اگر ہندوستان میں مذہب کے لحاظ سے جمہوریتیں بنائی جائیں تو (۱) جاتی ہندو (۲) بہکین اور (۳) مسلمان۔ تین آزاد حکومتیں قائم ہونی چاہئیں۔ البتہ بعض علاقوں میں اہم مذاہب یاں موجود ہیں۔ مثلاً پنجاب میں سکھ۔ ٹراؤنگور میں عیسائی۔ ان کو میناٹی ہونے کی حیثیت سے ان علاقوں میں خاص حقوق ملنے چاہئیں۔ عیساکہ بدول صفحہ ۱۰۵ سے ظاہر ہے آبادی کے لحاظ سے صوبوں میں بھی اور کوئی مذہب

قابل اعتدال نہیں۔ صوبے کی تمام آبادی کے مقابلے میں کسی کی فیصدی نسبت بھی ۲ سے آگے نہیں بڑھتی۔

(۷) قومی ادب (۸) روایات

ہندوستان کی ہر مذہبی کمیونٹی کا قومی ادب اور اس کی روایات جدا گانہ ہیں۔ مسلمانوں کی اپنی مذہبی کتابیں اور ہندوؤں کی اپنی۔ روایات کا تعلق بھی قومی ادب اور مذہب کے ساتھ ہے۔ ہندوستان نے ابھی تک کوئی ایسا ادب پیدا نہیں کیا جس میں کسی نہ کسی طرح کی فرقہ دارانہ جھلک یا آمیزش نہ ہو۔ اس لئے خالص قومی ادب تو ابھی تک ہندوستان میں موجود ہی نہیں۔ جو ادب اور روایات اس وقت موجود ہیں۔ وہ اپنے اپنے مذہب کے زیر اثر ہیں۔

۹) تعلیم

تعلیم ایک ایسا حربہ ہے جس کے ذریعہ ہم ایک قوم کے خیالات کو جس سانچے میں چاہیں ڈھال سکتے ہیں۔ ان میں قومیت کا رنگ پیدا کر دیں یا ان کو جماعت جماعت میں تقسیم کر دیں۔ اور فرقہ سے انتشار پیدا کریں۔ ہندوستان میں سکول کالج اور تعلیمی ادارے مذہب سے تعلق رکھتے ہیں۔ ہندو کالج، مسلمان کالج، ان کا لہجہ میں کالج کی معمولی تعلیم کے ساتھ کچھ مذہبی تعلیم بھی ہوتی ہے۔ جو اس مذہب کے متعلق ہو۔ اس تعلیمی ادارے کی فضا اپنے مذہب کی کلاں کاریوں اور دوسرے مذہب کی چٹخوریوں سے معمور ہوتی ہے جو طالب علم ان کا لہجہ سے نکلتا ہے۔ وہ قوم پرست بننے کی بجائے فرقہ پرست بن جاتا ہے۔ اس لحاظ سے تعلیم پر بھی مذہبی رنگ چڑھا ہوا ہے۔

(۱۰) تمدن اور تہذیب

کھانا پینا، اخلاقی آداب، سلام کا طریقہ، طرزِ رہائش، ہر صوبے میں مختلف ہیں۔ اور پھر جو بے میں ہر مذہبی فرقے میں الگ الگ ہیں۔ آج وہاں کا تمدن پر بہت اثر ہے چونکہ ایک خاص آب و ہوا میں انسان ایک خاص روش پر رہنے کیلئے مجبور ہو جاتا ہے۔ ہندوستان کے تہذیبی منظموں کی عدد، لسانی منظموں کی حدود کے مطابق ہیں۔ ایک زبان بولنے والے حلقے میں ایک طرح کی تہذیب ہے۔ ان علاقوں میں ہاں کی دیسی ریاستیں بھی شامل ہیں۔ مثلاً تہذیبی منطقے یہ ہیں۔ بلوچستان (بلوچی زبان کا علاقہ) چٹاگان (رشتو زبان کا علاقہ) کشمیر (کشمیری زبان کا علاقہ) اسی طرح سے پنجاب، سندھ، یوپی

بہار، بنگال، راجپوتانہ، جہاراشٹر، گجرات، اندھرا، مائل، کٹھری، ملیالی، اس لئے تہذیبی منطقوں کی تقسیم سبانی تقسیم کے تحت آجاتی ہے کوئی قوم چھوٹے سے علاقے میں پوری نشوونما نہیں پاسکتی، گویا اپنی قوتوں کو برسرِ کار لانے کے لئے اسکے قبضہ میں وسیع علاقہ منہا چاہئے، اس لئے اگر ہم نے ان چھوٹے تہذیبی منطقوں کو مصنوعی طور پر یکجا کر کے بڑے بڑے علاقے بنائے ہوں، جہاں قوم پوری طرح سے نشوونما پاسکے، تو ان تہذیبی منطقوں کی بنا مذہب ہوگی، علاقہ چھوٹا ہو اور علاقہ تلیں ہوں تو قوم کو بڑے طور پر تکمیل تک پہنچنے کے مواقع حیرت نہیں آتے، مذہب ایک رنگ میں رنگ نہ دیتا ہے، اور تہذیب ایک ہو سکتی ہے (۱) ہندو تہذیب (۲) اسلامی تہذیب (۳) ہریجن چونکہ ان کا کھانا پینا الگ ہے، اور (۴) دراوڑ تہذیب چونکہ آپ ہوا اور وطن کے لحاظ سے ان کی خصوصیات تہذیب ہے۔

(۱۱) قانون

تمام ہندوستان میں برطانوی ہندوستان کا قانون جلدی ہے یعنی تعزیرات ہند۔ یہ قانون سارے ہندوستان کے لئے ایک ہے، مگر ہندو مسلمانوں کے لئے بعض حالتوں میں الگ الگ قانون ہیں جو مسلم لا، اور ہندو لاکہلاتا ہے گویا یہ مذہب کے متعلق ہوا، اور اس لئے مذہبی تقسیم کے تحت آگیا، بعض حالتوں میں مقامی رواج کو قانون کی حیثیت حاصل ہے، تو یہ قانون تہذیبی منطقوں کے تحت آگیا،

(۱۲) ظلم

ایک فرقہ دوسرے فرقے پر ظلم کر رہا ہے، سیاسی، سماجی، یا اقتصادی ظلم، فرقوں کی تقسیم ہندوستان میں عموماً مذہب کی بنا پر ہے، بڑا مذہبی فرقہ چھوٹے مذہبی فرقے کے حقوق پیچھا پاتا رہا ہے، تو ظلم کی بنا پر جماعتوں میں تقسیم مذہبی تقسیم کے مطابق ہو جاتی ہے، یا سبانی تقسیم کے مطابق۔

(۱۳) قوم شناسی کی خواہش

سیاسی بیداری ہندوستان میں پیدا ہو چکی ہے، ہر فرقہ حقوق حاصل کرنا چاہتا ہے، اور خود مختار بننا چاہتا ہے، مگر ہر چھوٹی بڑی جماعت کے لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ آزاد قومی حکومت قائم کر سکے، چونکہ قومی حکومت قائم کرنے کے لئے غیر قومی

ہے کہ باشندوں کی تعداد کافی زیادہ ہو۔ بقہ کسب ہو۔ ان لوگوں کی اپنی قومی جماعت ہو۔ تہذیب و تمدن ان کا اپنا ہو۔
نیشن اور اس کی کمیونٹی
 دنیا میں کوئی وطن ایسا نہیں جہاں ایک نسل، زبان، اور مذہب کے لوگ
 سارے وطن میں آباد ہوں۔ ایسی کئی جماعتیں ہوتی ہیں جن کی نسل، زبان اور
 مذہب الگ الگ ہوتا ہے گویا وہ الگ الگ جماعتیں بن جاتی ہیں۔ ان میں سے جس جماعت کے افراد کی تعداد زیادہ ہوتی ہے۔
 اور وہ دیگر اسباب کی رو سے حاوی ہوتے ہیں۔ وہ اس وطن کو اپنا کہتے ہیں۔ یعنی وہاں کی میجاسٹی کہلاتی ہے۔ اصل میں یہ وطن
 ان کا کہلاتا ہے۔ ان کو قوم یا نیشن (Nation) کہتے ہیں۔

ان کے علاوہ دوسری چھوٹی جماعتیں اس وطن میں رہتی ہیں۔ ان کو کمیونٹی ((Community)) کہتے ہیں یہ اس
 وطن میں بنیادی کہلاتے ہیں۔ بنیادی کو حقوق تو ملتے ہیں۔ مگر یہ ہوتے میجاسٹی کے تحت اور یہ حال میں تابع ہیں۔
 (قوم اور کمیونٹی کے معنوں کو اچھی طرح سے ذہن نشین کر لیں جو اوپر درج ہیں۔)

Dr. B. R. Ambedkar Thoughts on Pakistan,

P. 338 ایک کمیونٹی اپنی اس قوم کی دوسری بڑی یا چھوٹی
نیشن اور کمیونٹی کے حقوق میں فرق
 کمیونٹیوں سے جتنی بھی مختلف ہو۔ اور ان سے کتنی بھی مخالف ہو۔ مگر تنہائی
 قسمت کے معاملے میں یہ سب کے ساتھ ٹھیک ہے۔ ایک قوم نہ صرف یہ کہ ایک ہی سلطنت میں رہتے ہوئے۔ دوسری جماعتوں سے
 مختلف ہوتی ہے۔ بلکہ یہ کہ اپنی علیحدہ قسمت پر اعتقاد رکھتی ہے۔ اور اس کی آسائیں اپنی قسمت کے متعلق ہوتی ہیں۔ ایسی قسمت
 جو کہ اس سلطنت کے دیگر عناصر کی قسمتوں کے بالکل متضاد ہوتی ہے۔ انسانوں کا ایک گروہ جو اختلافات کے
 ہوتے ہوئے اپنے اپنے مخالفوں کے لئے ایک مشترکہ قسمت قبول کر لیتا ہے۔ وہ کمیونٹی ہوتا ہے۔ ایک ایسا گروہ جو نہ صرف
 یہ کہ دوسروں سے اختلاف رکھتا ہے۔ بلکہ یہ بھی کہ وہ اپنے لئے وہی قسمت اختیار کرنے سے انکار کر دیتا ہے۔ جو دوسروں کی ہے
 وہ قوم ہوتا ہے۔ بشرطہ کہ قسمت کا انکار یا اختیار ہے۔ جو تنہا اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ جمہوریت، عیسائی اور پارسی، ہندوؤں
 کے متعلق سے کیوں صرف کمیونٹی نہیں۔ اور مسلمان ایک قوم ہیں۔“ صفحہ ۳۲۹ پر اس بات کی نشاندہی کی ہے کہ کمیونٹی کو صرف اتنا

حق حاصل ہے کہ وہ سازش یا شور و شکر سے تاکہ حکومت کا طریق اور دستور بدل جائے۔ لیکن قوم کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ بڑی جماعت سے علیحدہ ہو جائے۔ اور اس ریاست کے ملک کا ایک جھنڈا اپنی الگ ریاست بنانے کے لئے طلب کرے۔ یعنی کمپنی یہ مطالبہ کر سکتی ہے۔ کہ میرے حقوق کی حفاظت کی جائے۔ حالانکہ قوم یہ مطالبہ کر سکتی ہے۔ کہ ہم الگ ہو کر اپنی الگ ریاست بنائیں گے۔

اس وقت ہمارے پیش نظر ہندوستان کی تقسیم ہے۔ قوموں کے لحاظ سے۔ گویا ہندوستان میں کتنی قوموں کو اپنا اپنا آزاد وطن ملنا چاہیے۔ اس لئے ہم مینارٹی کو پیش نظر نہیں رکھیں گے۔ بلکہ صرف مجارٹی کے لئے وطن مقرر کریں گے۔

ہندوستان کی مختلف قومیں اور اُن کا وطن

اس تمام بحث کے بعد ہم اس نتیجے پر پہنچے کہ قوم کی تشکیل میں جو عناصر سب سے اہم ہیں وہ (۱) نسل۔ (۲) زبان (۳) مذہب اور (۴) تہذیب ہیں۔ ان کے متعلق ہم نے مفصل بحث مندرجہ بالا صفحات میں کی ہے۔ اب ہم ان چاروں عناصر کو ایک دوسرے کے اوپر مطبق کرتے ہیں۔ اور ہندوستان کو حصوں میں تقسیم کرتے ہیں۔ تاکہ ہر قوم کو اپنا اپنا وطن مل جائے۔ ان عناصر کی بحث کے بعد ہم جن نتائج پر پہنچے تھے۔ ان کو شیر نظر رکھتے ہیں۔

(۱) نسل

(۱) آریانس۔ (۲) دراوڑی نسل (۳) کوکر نسل اور ایک جز تک سہتھین نسل

(۲) زبان

(۱) اردو کا علاقہ (۲) ہندی کا علاقہ (۳) دراوڑی زبانوں کا علاقہ (۴) کوکر زبانوں کا علاقہ۔

(۳) مذہب

(۱) جاتی ہندو (۲) مسلمان (۳) ہرچمن

(۴) تہذیب

(۱) ہندو تہذیب (۲) اسلامی تہذیب (۳) ہرچمن تہذیب (۴) دراوڑ تہذیب۔

اب ان چاروں عناصر کو یکجا کیا تو یہ تجربہ اہل ہوا کہ ہندوستان کے مندرجہ ذیل حصے ہونے چاہئیں۔

(۱) ہندو ہندوستان۔ (۲) ویدستان (۳) مسلم ہندوستان۔ (۴) پاکستان (۵) ہرچیزوں کا ہندوستان ہرچستان (۶) دراوڑ قوم کا ہندوستان۔ (۷) دراوڑوں کا ہندوستان۔ (۸) کور قوموں کا ہندوستان۔ (۹) سارے غیر مسلم علاقے کو ایک نام دینا جو بھارت مناسب ہے۔ اور پاکستان ہندوستان کا اسلامی علاقہ۔

کور قوموں کی تعداد کم ہے۔ اسلئے ان کو الگ قومیت کا حق نہیں دیا جاسکتا، انہیں ہرچیزوں کی معتد ریناں ٹی بنا دیا جائے تو بہتر ہے۔ گویا ہرچستان میں کورستان ایک صوبہ ہوگا۔

ہندوستان جغرافیہ حساب سے باقی ایشیا سے الگ ہے، اور اس کی جغرافیہ وحدت سے انکا نہیں مگر سارے ہندوستان میں ایک قوم نہیں بن سکتی، چونکہ سارے دیس میں یہ عناصر موجود نہیں جو وطن بناتے ہیں جو اتنا بڑا دیس ہے جو براعظم کہلانے کا تحت ہے۔ اسلئے ہندوستان میں کئی قومیں پہلو بہ پہلو آباد ہیں، جو ہمساہیہ بن کر رہیں، ایک دوسرے کی امداد کریں، اور ہر ایک اپنے اپنے علاقے میں پورے طور پر خود ماحصل کر سکے، ان مختلف قوموں کا آپس میں رشتہ اور اتحاد دینا چاہیئے، نہیں تو شیرازہ بکھرنے کے سبب آپس میں پرخاش اور دشمنی کا احتمال ہے، اسلئے ایک مرکزی ہندوستان ہونا چاہیئے، جو متحدہ ہندوستان کہلائے، اس میں ان چاروں اقوام کے نمائندے موجود ہوں اور وہ متنازعہ فی معاملات کا فیصلہ کرتے رہیں، لیکن یہ حصہ اپنی وسعت میں چھوٹا ہونا چاہیئے، یہ گویا ہندوستان کا سوئٹزرلینڈ ہوگا، ہندوستان کے باقی وطنوں کے آزاد زبان لوگ یہاں آکر رہیں گے، ان کو ہر بات صفائی اور آزادی سے کہنے کا موقع ملے گا، اور اس طرح سے تمام ہندوستان کی حالت کو بہتر کرنے میں متحدہ ہندوستان بہت حصہ لے گا، متحدہ ہندوستان، ہندوستان کا لیگ آف نیشنز کا وطن ہوگا، اور ہر طرح سے آزاد، بیرونی پالیسی کا بھی حکمران ہوگا۔ ہندوستان کے اس صورت سے مندرجہ ذیل حصے ہوں گے، ہر علاقے میں ایک قوم آباد ہوگی۔

ہندوستان کی جمہوری حکومتیں

- | | | |
|-------------|----------------------|-------------|
| (۱) ویدستان | دارالخلافتہ - ناگپور | مرکزی علاقہ |
| (۲) پاکستان | دہلی | شمالی علاقہ |

(۳) ٹنڈاؤستان دارالخلافہ عداس جنوبی علاقہ

(۴) ہرچستان " کلک } یہ جمہوریت ان علاقوں کو ملا کر بنے گی۔

{ جنوب مشرقی بہار کا حصہ، چھوٹا ناگپور، ممالک متوسلہ کا ایک صوبہ

دہ، متحدہ ہندوستان " الہ آباد کے نواح کا ایک صوبہ

ان عناصر کی بنیاد پر جو سرحدیں میری نظر میں سب سے مناسب نظر آتی ہیں، وہ میں نے مندرجہ ذیل نقشے میں ظاہر کر دی ہیں۔



پنجاب و پاکستان کی آب و ہوا کی خصوصیات

- (۱) پاکستان - دارالخلافہ - لاہور
- (۲) پاکستان - دہلی
- (۳) پاکستان - راولپنڈی
- (۴) پاکستان - اسلام آباد
- (۵) پاکستان - کراچی
- (۶) پاکستان - فیصل آباد

مقالہ ۹

ہندو کانگریس اور مسلم لیگ
آل انڈیا کانگریس

کانگریس کا پہلا دور ہندو کانگریس کا رسمی نام انڈین نیشنل کانگریس ہے۔ کانگریس کا سنگ بنیاد ۱۸۸۵ء میں ایک انگریز مشرین آکے وی اے جیمز انڈین مول سروس کانپشن شدہ انگریز افسر تھا۔ اس کام میں لارڈ ڈفرن نے جو اس وقت ہندوستان کے گورنر جنرل تھے جیمز کی بہت امداد کی، بلکہ وہی محرک تھا۔ کانگریس کا اولین اجلاس بمبئی میں دسمبر ۱۸۸۵ء میں ہوا۔ اور اعلان کیا گیا کہ کانگریس کے بنیادی اصول یہ ہیں۔

(۱) ہندوستان کی آبادی میں جو مختلف اور متضاد عناصر موجود ہیں۔ ان میں ایسا رابطہ و اتحاد پیدا کرنا کہ وہ کھل مل کر ایک ہو جائیں اور ان میں قومی وحدت پیدا ہو جائے۔

(۲) اس طرح سے جو قوم ہندوستان میں پیدا ہو۔ اس کے ہر شعبے میں نئی زندگی پیدا کی جائے۔ ہندوستان میں دماغی۔ اخلاقی سماجی۔ اور سیاسی ارتقاء تدریجاً ہو۔

(۳) جو حالات اور معاملات ہندوستان کے لئے نامناسب ہوں ان کو مناسب سانچے میں ڈھال کر ہندوستان اور انگلستان کے درمیان محکم رابطہ و اتحاد پیدا کرنا۔

۱۹۰۷ء تک کانگریس کے لاقدسی اصول یہی رہے۔ اگرچہ جن لوگوں کا زور کانگریسی معلقوں میں تھا۔ وہ اپنے مطلب کی بات چلتے رہے اس دوران کی کانگریس سے ہندوستان کو بہت فائدہ ہوا۔ ہندوستان میں سیاسی بیداری پیدا ہو گئی مختلف قوموں اور فرقوں میں اگر سماجی نہیں تو سیاسی اتحاد پیدا ہو گیا۔ اور کسی حد تک سیاسی کلیفوں اور قانونی کمزوریوں کو دور کرنے میں بھی کانگریس نے امداد دی۔ ۱۹۰۷ء سے بہت عرصہ پہلے کانگریس کے قدارہ ندان بست و کشاد میں دو گروہ پیدا ہو گئے۔ ایک سالخوردہ بنگلہوار جو انہیں قدیم

اصولوں پر قائم ہے۔ اور بزرگانِ ہمت ہونے کی حیثیت سے گورنمنٹ سے بالکل موافقت رکھتے تھے۔ ان کو اعتدال پسند (Moderate) کہنا واجب ہے۔ دوسرے گروہ ملک کے نوجوانوں کا تھا۔ اور ان کی بیشتر تعداد کوں اور ملک متوسط کی تھی۔ ان کا نام انتہا پسند (Extremist) رکھا ہوا ہے۔ ۱۹۰۷ء کے کانگریس کے اجلاس میں انتہا پسندوں نے کانگریس کے دو حصے کر دیئے۔ لیکن کانگریس بزرگوں کے قبضے میں رہی۔ اس لئے نوجوان طبقہ کانگریس سے باہر رہ کر ہندوستان کے سیاسی حقوق کے لئے کوشش کرتا رہا۔

ان اثرات کے تحت بزرگوں نے کانگریس کے اصولوں کو نئے سرے سے تشکیل کیا۔ اب کانگریس کے اصول یہ ہو گئے۔

”انڈین نیشنل کانگریس کے مقاصد یہ ہیں کہ ہندوستان میں ہندوستان کے باشندے ایسا نظام حکومت قائم کریں۔ جو برٹش ایمپائر کے ان ممالک میں موجود ہے۔ جہاں سیلف گورنمنٹ قائم ہے۔ ہندوستان کے باشندے برٹش ایمپائر کی ذمہ داریاں اور حقوق میں اس طرح سے حصہ لیں کہ ان کے حقوق سیلف گورنمنٹ والے ملک کے مساوی ہوں۔ ان مقاصد کو ہم آئینی طور پر حاصل کریں گے۔ اس کے طریق یہ ہوں گے موجودہ نظام حکومت میں تدریجاً اصلاحات پیدا کی جائیں۔ تو ملی اتحاد کو فروغ دیا جائے۔ پبلک سپرٹ کو ترقی دی جائے۔ ملک کے ذہنی، اخلاقی، اقتصادی اور مصنوعاتی وسائل کو ترقی دے دی جائے۔ اور ان میں تنظیم پیدا کی جائے۔“

کانگریس کا دوسرا دور | کئی سالوں تک یہ کوشش ہوتی رہی کہ بزرگانِ ہمت اور نوجوان پارٹی میں مصالحت کرادی جائے۔ آخر ۱۹۱۶ء میں ایک متحدہ کانگریس کنہنویں منعقد ہوئی۔ مگر یہ اتحاد سطحی اور وقتی تھا۔ چونکہ دونوں پارٹیوں کے اختلافات گہری تھیں۔ انتہا پسندوں نے آہستہ آہستہ کانگریس پر قبضہ جانا شروع کیا۔ اور ستمبر ۱۹۲۰ء میں کانگریس کا ایک خاص اجلاس کلکتہ میں منعقد ہوا۔ اس وقت کانگریس کا ممبر گاندھی اور اسکے پیروں کے قبضے میں آگئی۔ ۱۹۲۷ء میں حقیقتاً کانگریس نے اعلان کر دیا کہ کانگریس کا مقصد یہ ہے کہ ہندوستان کو پوری آزادی حاصل ہو۔ کچھ دیر کے لئے انتہا پسندوں اور اعتدال پسندوں میں وحدت مقصد پیدا ہو گئی۔ ۱۹۲۸ء میں کانگریس نے یہ اعلان کیا کہ اگر

(Dominion Status)

۱۹۲۹ء کے اختتام سے پہلے ڈومینیون بننے میں شامل ہونے کو تیار ہیں۔

کانگریس کا تیسرا دور ۱۹۲۹ء کے سیشن میں یہ اعلان کر دیا کہ ہم پورنٹر اصول راج کو مکمل آزادی حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ اس غرض کے لئے کانگریس نے ہندوستان میں

محل نافرمانی کی تحریک جاری کی جو ہندوستان کے مروجہ قانون کے خلاف تحریک تھی۔ گورنمنٹ نے کانگریس سے ایک معاہدہ کیا اور یہ نئے نئے حکم ہو گئے۔

۱۹۳۱ء میں روڈنیل کانگریس ہوئی۔ اس کے لئے ہندوستان کے بہت سے نمائندے لندن گئے۔ ان میں مشرگانہ جی جے مگونی خانہ تھیں۔ ۱۹۳۲ء میں گورنمنٹ نے پورا انتظام کیا۔ کانگریس کوئی خلاف قانون شورش کر سکے۔ اور گورنمنٹ کو اس بات میں کامیابی ہوئی۔ کانگریس کو تقریباً خاموش کر دیا گیا۔ اور ملک بھر میں اسکا چرچا کم ہو گیا۔ محل نافرمانی کی تحریک کے سبب گورنمنٹ نے کانگریس کو خلاف قانون جماعت قرار دیا تھا۔ ۱۹۳۴ء میں کانگریس نے اس تحریک کو واپس لے لیا۔ اور محل نافرمانی کو بند کر دیا۔ ۱۹۳۴ء کے موسم خزاں میں مشرگانہ جی نے اعلان کیا کہ میں کانگریس سے دستبردار ہو گیا ہوں۔ اور اب میرا کانگریس کے کاؤ با سے کوئی تعلق نہیں۔ مگر عملی طور پر مشرگانہ جی کانگریس کا ڈکٹیٹر رہا۔ اور اب (۱۹۴۵ء) میں بھی ہے۔ ۱۹۳۴ء کے بعد چارپانچ سال تک کانگریس ہندوستان میں انگریزی حکومت کا ایک حریف بن گئی۔ اور کانگریس نے ہندوستان کے سبوں میں آئینی حکومت پر کم دیش اپناؤ قبضہ کر لیا۔ ۱۹۳۵ء کے ایکٹ کے تحت کانگریس نے دو سال سے نمائندہ ہندوستان کے اٹھ سبوں میں راج کیا۔

کانگریس کا چوتھا دور کانگریس کا راج مختصر تھا۔ مگر اس قلیل دور میں کانگریسی دل کا مکمل معلوم ہو گیا۔ ۱۹۳۹ء میں یورپ کی جنگ کا آغاز ہوا۔ ۱۹۴۵ء میں ختم ہوئی۔ اس کے شروع ہونے کے تھوڑے

عرصے بعد ہی کانگریس نے بریتیش سبوں میں اپنی حکومت کو توڑ دیا۔ ہڈیش کیا کہ کانگریسی سرکار نے جینی کے خلاف جنگ کا اعلان کرنے سے پہلے ہندوستان کی طرف سے کانگریس وزارتوں سے مشورہ نہیں کیا۔ انگریزی سرکار نے ہندو کانگریس کو سات سبوں میں حکومت سپرد کی تھی۔ اس دوران میں مسلمانوں پر تشدد کرنے کو روکھا۔ اور اس کا اجر کانگریس نے یہ دیا کہ ایسے نازک موقع پر جب خطرہ نہ کہ اندلوکی شدید ضرورت تھی۔ اس کا ساتھ چھوڑ دیا۔ اور یہ اعلان کیا کہ کانگریس انگریزوں کی اندلو دولت اور افراد

سے نہیں کرے گی۔ اس کی ادھر صرف روحانی ہوگی۔ اس کے بعد گیارہ مہینے تک یہ کوشش جاری رہی۔ کہ کانگریس پھر صوبوں کی حکومتوں پر قابض ہو جائے۔ بلکہ کرنزی حکومت میں بھی اسکو فوج میں غرض ہو۔ مگر کانگریس کی یہ امید بابر نہ ہوئی۔ آخر کانگریس اور اسکے رفقاء نے مسٹر گاندھی کو اپنا کامل و کیئر مقرر کیا۔ اور سپریم کورٹ اس کے ہاتھ میں دے دی۔ مسٹر گاندھی نے سول نافرمانی کی ایک اور تحریک جاری کی۔ اور اس مرتبہ اس بات کی اجازت بھی دے دی۔ کہ کانگریس کے آدمی لڑائی کی کوششوں کے خلاف پرجا کرکیں۔ مگر عدم تشدد پر قائم رہیں۔ نہ لڑوں کانگریسی لڑائی (۱۹۴۴ - ۱۹۴۵) کے خلاف نعرے لگاتے پھرتے تھے۔ اور ان کو جیل میں بھیج دیا جاتا تھا۔

۱۹۴۱ء کے آخری زمانے میں گورنمنٹ نے کانگریس کے مسئلہ کوہ کرنے والے قیدیوں کو رہا کر دیا۔ اور یہ نافرمانی (مسئلہ کوہ) کی تحریک ختم ہو گئی۔ ۱۹۴۲ء میں مسٹر شیفرڈ کو کیس ہندوستان آئے اور لندن سے ایک نئی گورنمنٹ کی سکیم لائے۔ مگر کانگریس نے اسکو منظور نہ کیا۔ کانگریسی سفروں میں بدلی اور شوش پھیل گئی۔

۱۹۴۲ء میں مسٹر گاندھی نے "ہندوستان خالی کرو" (Quit India) کانفرنس بلانے کا مطالبہ کیا کہ سب انگریز ہندوستان سے چلے جائیں اور اس کی وضاحت اس طرح سے کی کہ سارا نظام حکومت ہندوستانیوں کے سپرد کر دیا جائے۔ اور انگریزی سرکار صرف ہندوستان کی حفاظت اور لڑائی کو جیتنے کا حکم اپنے ہاتھ میں رکھ لے۔ آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے مسٹر گاندھی کو اس کام کے لئے اپنا نامزد مقرر کیا۔ مسٹر گاندھی واپس لڑنے سے ملے۔ مگر کوئی کامیابی نہ ہوئی۔ اسلئے پھر سول نافرمانی کی تحریک شروع کر دی۔

۱۹۴۲ء کانگریس کا سالانہ اجلاس ہونے سے پہلے مام کا سرسی میٹروں ویل

۱۹۴۲ء کی شورش

میں بند کر دیا گیا۔ تمام ملک میں بد امنی پھیل گئی۔ اور ہر طرف گورنمنٹ کے خلاف شورشیں مارتی تھیں۔ بازار گرم ہو گیا۔ قتل و غارت تباہی برپا ہوئی اور لوٹ مار سے گورنمنٹ کے انتظام میں پھیل بچ گئی۔ اس کھلی بغاوت کو فرو کرنے کے لئے گورنمنٹ نے سختی سے کام لیا۔ خلاف قانون کام کرنے والوں کو شدت کے ساتھ دیا گیا۔ ۱۹۴۲ء کے اختتام تک یہ جنگ متنازعاً دو مہینے چلا تھا۔

انگریزی حکومت نے اس بغاوت کی تحقیق کی، معاملات کو سمجھا اور انگلستان کے ہاؤس آف کامنز میں سٹر ایمری وزیر ہند نے ایک تقریر کی جس میں ہندوستان کے معاملات کو تفتیش کے بعد انگریزی قوم کے سامنے پیش کیا گیا۔ ۸ اکتوبر ۱۹۴۷ء تقریر کا ایک حصہ یہ ہے۔

وزیر ہند سٹر ایمری ۱۹۴۷ء کی بغاوت کو منجرانہ تجویز کہتا ہے۔

کاٹھوس اصل میں ایک آئینی جماعت تھی جس کا پروگرام یہ تھا کہ کامل سیلف

گورنمنٹ ارتقائی طریقوں سے حاصل کی جائے۔ گذشتہ نسل میں اور خاص طور پر اس وقت سے جبکہ یہ گاندھی کے مستبد اثر کے ماتحت ہوئی ہے۔ یہ ایک انقلابی جماعت بن گئی ہے۔ گاندھی کے اپنے الفاظ میں، یہ بغاوت ایک منجرانہ تجویز تھی جس کی غرض یہ تھی کہ ہندوستان کی روزمرہ کی زندگی کو فساد کر دیا جائے۔ اور ہندوستان کی قوت مدافعت کو شہرت سے بیکار کر دیا جائے مہٹر گاندھی اور اس کے چیلوں کا ہیومنہ مقصد یہ تھا کہ وہ ہندوستان کے انگریزی راج کو تدریجاً ہندوستانی راج میں تبدیل کر دیں۔ بلکہ یہ کہ انگریزی راج کو کسی انقلاب کے ذریعہ کسی مقررہ وقت پر، کانگرس براہ راست آنا چاہیے۔ کہ گورنمنٹ آف انڈیا اور یہ پارلیمنٹ (چونکہ یہ تقریر انگریزی پارلیمنٹ میں ہو رہی ہے) کانگرس سے ہار مان لے۔ اس مقصد کے پیش نظر کانگرس کے ادارے کو تدریجاً مضبوط بنایا گیا۔ اور بیش از بیش شدت کے ساتھ قوت کو مرکز میں لایا گیا۔ جب کانگرس ہائی گمانڈ نے کانگرس وزارتوں کو ان موبوں میں عہدے اختیار کرنے کی اجازت دی جہاں کانگرس کو مچا جاتی تھی۔ ہو گئی تھی۔ تو اس کا تین مقصد یہ تھا کہ صوبائی نظام پر اس دوران میں کانگرس اپنا قبضہ بڑھالے۔ اور پھر ایک مقرر کردہ گھڑی میں دستوری حکومت کو بریل کر دے۔ ۱۹۳۹ء کے اہتمام پر کانگرس ہائی گمانڈ نے اپنی وزارتوں کو اس غلط فہمی میں حکم نافذ کر دیا تھا کہ گورنمنٹ کے کاروبار میں شدید خلل واقع ہو جائیگا۔ کانگرس نے جس بات سے اس حکم میں بے اعتنائی پائی وہ یہ تھی کہ کانگرس نے اپنے مستبدانہ طریق کار سے ایک عالم دشمنی خرید لی ہے۔ اور خاص طور پر مسلمان جماعت سے صوبوں میں کانگرس کی حکومت سے مسلمانوں پر یہ بات روشن ہو گئی کہ مرکزی کانگرس حکومت سے انہیں کیا توقع رکھنی چاہیے! مگر اس تو ہی مخالفت سے جو کہ اس نے اپنے لئے پیدا کر لی تھی، قطعاً لاریا ہی برتتے ہوئے، کانگرس کی مجلس عاملہ نے اپنے اس دعوے

کو اور سختی کے ساتھ پیش کرنا شروع کیا۔ کہ وہ اپنے آپ کو ہندوستانی قومیت کا تہا قومی نمائندہ قرار دیتی ہے۔ اور صرف قومی ایک نمائندہ ہے اور اس لئے موجودہ ہندوستان کی موجودہ حکومت کی فطری وارث ہے۔ ان شور و غلوں کے لئے جو بھی کبھی ظہور میں آتی ہیں۔ ذمہ داری اور قیامت زدہ فطری سطر گاندھی اور کانگریس لیڈروں کے سر ہے۔ گوڈنٹ کو کھینچنے کا پرچار کرنا۔ اس بات کا اقرار کرنا کہ ہم کھلی بغاوت کر رہے ہیں۔ ان معاملات کے سبب ملک میں جو بظلمی پیدا ہوا اس کے نتائج قبول کرنے کی آمادگی کا اعلان کرنا۔ عوام سے یہ اپیل کرنا کہ تم غلامی کے خلاف کوشش کرو۔ اور جو نتائج ان امور سے پیدا ہوں گی وہ تمہاری اپنے اوپر لینے سے انکار کرنا۔ یہ سطور سب سے ممکنہ ہے۔ جہاں تک کانگریس کا تعلق تھا۔ اُس کے لیڈروں نے اپنے انحال سے اپنے آپ کو ناقابل سماعت بنا دیا تھا۔ چونکہ ان کی سماعت کا نتیجہ یہ ہوتا کہ مسلمانوں اور دوسری جماعتوں کے متعلق زیادہ گراں مشکلات پیدا ہو جائیں۔ تمہارے لئے لیکن نہیں کہ اس عظیم مسلم جماعت کو جس کی تعداد ۹۵ لاکھ (۱۰۰۰) ملین ہے۔ جس میں ہر فرد شناسی کی ضرورت موعود ہے۔ جو اس معائنہ کی مخالفت دنیا میں اپنی مخصوص حالت کو قائم رکھے ہوئے ہے جس میں گزشتہ حکمرانی کی یاد موجود ہے۔ تم صرف اس بنا پر درخواب غنا و نہ سمجھو کہ وہ شمار کے لحاظ سے صرف ایک میناٹی ہے۔

انگریزی عہد کی ہندو اور مسلمان تحریکیں

انگریزی عہد میں ہندوؤں نے مغربی تعلیم حاصل کی اور مغرب کے خیالات سے متاثر ہوئے مسلمان تعلیم حاصل کرنے کی کوشش بھی نہیں کر رہے تھے۔ اور حکومت کا دبا بھی یہی تھا کہ ہندوؤں کو مسلمانوں کے مقابلے کے لئے تیار کیا جائے۔ تاکہ فرقہ وارانہ خیالات قوی ہو جائیں۔ دونوں فرقے باہر کی قوت حاصل کر لیں تاکہ آپس میں قوی حوصلہ سے جھگڑا کر سکیں۔

ہندو تحریکیں

ہندو تعلیم حاصل کرنے بعد طمانت میں داخل ہو گئے۔ ان میں سیاسی بیداری پیدا ہو گئی۔ اسلئے ان کی سیاسی اور اصلاحی انجمنیں وجود میں آئیں۔ سب سے پہلی انجمن بنگال میں قائم ہوئی۔ چونکہ اقتوت دارالغلام تھلکتہ تھا۔ اور بنگال کے لوگوں نے انگریزی تعلیم سب سے پہلے حاصل کی۔ اس انجمن کا نام پرنس انڈیا ایسوسی ایشن تھا۔ اور یہ ۱۸۵۱ء میں قائم ہوئی۔ اس کے بعد پانچ سو سال کے شہر ترک سے ایک اور انجمن بنی جس میں بنالی گئی۔ اس کا نام مینی ایسوسی ایشن رکھا۔ دوسری

نہا راشٹر میں بنی اس کا نام "سروجنک سجا" رکھا چوتھی انجمن مدد اس میں بنائی گئی اس کا نام "سجا" قرار پایا۔ ۱۸۵۷ء میں وکیل کا تصادم ہوا جس کا تاریخی نام "غدر" رکھا ہوا ہے۔ اس کے بعد سے مسلمانوں کی حالت اور تہذیب و گنتی مسلمانوں کو ذقروں میں کہیں ملازمت بھی نہیں دیکھائی تھی۔ اور ان کی مالی اور تمدنی حالت کو بھی بہت کرنے کی کوشش کیجاتی تھی بہتر جلی جو پہلے کھنڈ میں نہ لڑا نہ ٹٹ تھے۔ اور بعد میں حکومت ہند کے سیکرٹری مقرر ہوئے۔ اپنی ریورٹ میں رقمطراز ہیں۔ (عبدالغفور ہاشمی پاکستان اور ہندوستان۔ دارالاشاعت سیاستہ حیدر آباد دکن ۱۹۴۱ء صفحہ ۶۳)

"تعلیم یافتہ مسلمان اپنی پرانی قسم کی تربیت پر بھروسہ رکھنے کے باوجود اپنے حکومت کے عہدوں اور مناصب سے جن پر اب تک وہ قابض تھا بھروسہ پاتا ہے۔ اور دیکھتا ہے۔ کہ تمام نفع کے کام ہندوؤں کے ہاتھ میں چلے گئے۔ اچھے تعلیم یافتہ لوگوں کے دل بے چینی سے لرز رہ گئے ہیں۔ یہ احساس اس خیال پر مبنی نہ بھی ہو کہ ان لوگوں کو ان کے مذہب کی وجہ سے ستایا جا رہا ہے لیکن یہ ضرور ہے کہ ان کے مذہب کی وجہ سے ان کے ساتھ بے اعتنائی برتی جا رہی ہے؟"

ان اسباب سے ہندوؤں کو تنظیم اور قوتی کا بہتر موقع مل گیا۔ ۱۸۶۱ء میں دستور اصلاحات کی پہلی سطح ہندوستان میں رائج ہوئی۔ تو یہ بھی تمام ہندوؤں کے لئے مفید ثابت ہوئی۔ ۱۸۶۶ء میں ہندوؤں نے ایسا اور انجمن بنائی اس کا نام "انڈین سوسائٹی" رکھا۔ سرسرنہ نہ تھوڑی جی اس کے سرگرم کارکن تھے۔

۱۸۵۷ء کو فوجی ہنگامہ کے بعد اس کے اسباب اور وجوہات کی تحقیق انگریزی حکومت نے کی۔ تو ان کو یہ خیال ہوا کہ راجی اور دریا کے درمیان کوئی تعلق نہیں۔ رعیت اپنے خیالات کا اظہار صحیح طریقے پر حکمران کے سامنے نہیں کر سکتی۔ چونکہ ہندوستانیوں کی کوئی سیاسی انجمن نہیں ہے۔ اس خیال کے زیراثر انگریزی حکومت نے چاہا کہ ہندوستانیوں کی کوئی نہ کوئی سیاسی انجمن ہو جو قوانین اور ضابطے کے تحت رہے۔ مگر انگریزی کے رعب میں ہوا ہندوستانیوں کی سیاسی ضروریات اور ان کے خیالات کا اظہار بھی ہوتا ہے۔ اس دعا کو پورا کرنے کے لئے ہندوستان کے وائسرائے لارڈ ڈورن نے کوشش کی۔ ایک انگریز آئی سی ایس پنشن یافتہ کو کہہ کار بنایا۔ اس کا نام "ہیم ہند" لیا اور ایک سیاسی انجمن ۲۰ دسمبر ۱۸۸۵ء کو وجود میں آگئی۔ اس کا نام "آل انڈیا یونین" رکھا گیا بعد میں ہی آل انڈیا کانگریس بن گئی۔

ظاہر ہے کہ ۱۸۸۵ء میں جو ۱۸۵۷ء سے ملحقہ زمانہ ہے مسلمانوں کی حالت بہت اتر چکی تھی۔ وہ انگریزی تعلیم میں بہت پیچھے تھے۔ اور ملائمت میں توان کا کوئی حصہ ہی نہیں تھا۔ اس لئے آل انڈیا کانگریس میں ابتدا ہی سے تمام ہندو داخل ہوئے۔ اور یہ تحریک ان کے ہاتھوں میں رہی۔ نام تو آل انڈیا رکھا گیا اور یہی راہ مگر قوت اور اقتدار تمام ہندو پارٹی کے ہاتھ میں رہا۔ یہ نہیں کہ مسلمانوں کے دل میں اس بات کی خواہش نہ تھی کہ ہندوستان آزاد حکومت حاصل کرے۔ بلکہ اس کا سبب یہ ہوا کہ ابتدا سے ہی ہندوؤں کا قبضہ ہو گیا۔ اور یہ بات ہندی اور سنسکرت کے رنگ میں پیش کی گئی۔ ہر پہلو ہندو تنہا یہ کام نظر نہ تھا۔ کئی دفعہ مسلمانوں نے مصالحت کی کوشش کی۔ تاکہ ان کے حقوق کو بھی پیش نظر رکھا جائے۔ مگر اس میں کوئی کامیابی نہ ہوئی۔

کانگریس کی ہندو پرست پالیسی کا اظہار اس کے اپنے رویہ اور اپنے الفاظ سے ہوتا ہے

مسلمان تحریکیں انگریزوں سے پہلے ہندوستان کی حکومت مسلمانوں کے ہاتھ میں تھی۔ ۱۸۰۳ء میں انگریزوں نے دہلی پر قبضہ کیا۔ اور مل بادشاہ ان کا وظیفہ خوار ہو گیا۔ وہ اپنے مال و عین میں رہتا تھا۔ اور اسے حکومت

سے کوئی سروکار نہ تھا۔ ظاہر ہے کہ جس شخص یا نظام سے طاقت چھین لی جائے۔ اس کے دل میں طاقت واپس حاصل کرنے کا خیال ہوتا ہے۔ اور جو شخص طاقت چھینتا ہے اس کے دل میں یہ کشاکش لگا رہتا ہے۔ کہ کہیں میرے ہاتھ سے طاقت نکل کر واپس نہ چلی جائے۔ لہذا ان دونوں میں مخالفت رہتی ہے۔ اسی سبب سے انگریز اور مسلمان ابتدائی دور میں ایک دوسرے کو شہادت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ انگریزوں نے ہندو طبقہ کو اسی خیال سے محکم کرنے کی ٹھان لی۔ تاکہ مسلمانوں کے خلاف یہ جماعت ان کے کام آئے۔ کچھ یہ کہ مسلمان خود پیچھے پیچھے رہے۔ یا یہ کہ وہ انگریزی حکومت سے پورا تعاون سے نہیں کرتے تھے۔ کہ ان کے ہاتھ سے حکومت نکل چکی تھی۔ ہندوؤں کو انگریزی بزاز میں ملازمتیں حاصل کرنے کا اچھا موقع مل گیا۔ انہوں نے انگریزی تعلیم بھی حاصل کی۔ اور مسلمان اس سے متنفر رہے۔

مسلمانوں کی حالت ۱۸۰۳ء کے بعد گرتی گئی۔ کچھ تو دربار سرکار کی سیاست کے سبب کچھ مسلمانوں کی عدم توجہ کے سبب اور کچھ ہندوؤں کی مخالفت کے سبب۔

فرانسیسی تحریک مسلمانوں میں دو تحریکیں اس دوران میں وجود میں آئیں۔ ۱۔ "فرانسیسی تحریک" اس تحریک کے

بانی مولانا شریعۃ اللہ صاحب بہاری تھے۔ یہ تحریک بہار سے شروع ہوئی اور اس نے بہار بنگال میں فروغ پایا۔ اس وقت انگریزوں نے ہندو سرپايداروں کو واسطہ بنا رکھا تھا۔ اور وہ مسلمان زمینداروں اور کسانوں کو کاشی طریقے سے ہرباد کر رہے تھے فرانسیسی تحریک کا مقصد یہ تھا کہ مسلمان سنبھل جائیں اور اپنے پاؤں پر کھڑے ہوں۔ اس تحریک کے حامیوں پر بغاوت کا الزام لگایا گیا۔ اور یہ تحریک تھوڑے عرصے میں ختم ہو گئی۔

وہابی تحریک

اس کے بانی مولانا سید احمد ہیں۔ اس تحریک کا مقصد یہ تھا کہ اسلامی بنیادوں پر ہندوستان کے مسلمانوں کی اصلاح کی جائے۔ وہ اسلام اور تمدن اسلامی سے پورے طور پر بہرہ ور ہو جائیں سبکا نام انگریزوں نے وہابی تحریک رکھا ہوا ہے۔ اور مسلمانوں نے سید احمد کی تحریک یہ تحریک پنجاب اور نواح میں شروع ہوئی اس وقت پنجاب پر سکھوں کی حکومت تھی۔ مولانا سید احمد سکھوں کے مظالم سے تنگ آکر باغستان میں چلے گئے۔ جہاں پٹیان رہتے ہیں۔ اور وہ عذمی اپنے حاکم ہیں۔ انگریزوں نے اس وقت تک اس تحریک کی مخالفت نہیں کی۔ ۱۸۴۹ء میں پنجاب پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ تو انگریزوں نے وہابی تحریک کو بڑی سختی کے ساتھ کچل دیا۔ ان دونوں تحریکوں کو مٹانے کے لئے انگریزوں نے ہندوؤں سے بہت کام لیا۔ اور اس طرح سے ہندو جماعت کو ادا دلی تاہم وہابی تحریک کی عمر فرانسیسی تحریک کی نسبت بہت زیادہ ہوئی اور یہ اب بھی فضا میں اپنا اثر کر رہی ہے۔ یہ دونوں تحریکیں ۱۸۵۷ء سے پہلے وجود میں آئیں۔

علی گڑھ کی تحریک

۱۸۵۷ء کے بعد جو مسلمانوں میں تحریک بہتری اور بہبودی کے لئے وجود میں آئی وہ علی گڑھ کی تحریک تھی۔ اس کے بانی مرید احمد خاں تھے۔ مسلمانوں کی بہتری اور ترقی کیلئے علی گڑھ میں ایک کالج قائم کیا گیا۔ تاکہ مسلمان انگریزی تعلیم اور مغربی خیالات سے بہرہ ور ہوں۔ علاج کا طریق کار صحیح ہو اور غلط اس میں حکومت کی منشا اور اعدا کو داخل ہو یا نہیں۔ مگر ایک علاج ضرور تھا جو مصدقہ کی سمجھ میں آگیا۔ ابتدا میں تو یہ تعلیمی تحریک تھی۔ چونکہ تمام ہندوستان میں مسلمانوں کا ادرو کی مرکز نہ تھا اس لئے چند دنوں میں ہی علی گڑھ ہندوستان کے مسلمانوں کا سیاسی مرکز بن گیا۔

کانگریس ابتدا سے ہندو ادارہ رہا ہے مسلمانوں کو اپنے لئے الگ سیاسی تعلیمی اداروں کے بنانے

کی ضرورت ہوئی۔ کانگریس کا نام تو آل انڈیا کانگریس یا نیشنل کانگریس رکھا گیا تھا۔ مگر یہ ابتداء سے ہی ہندو ادارہ تھا۔ اور اسپر ہندو رنگ غالب رہا۔ رٹھربوک ولیمز لکھتا ہے۔ "تعلیم یافتہ مسلمان اپنے آپ کو ایک آل انڈیا جمعیت یعنی مسلم لیگ کی شکل میں منظم کرنے میں کامیاب ہو گئے ہیں۔ مسلم لیگ اس ہندو نظام یعنی انڈین نیشنل کانگریس کے بالمقابل ایک جمعیت ہے۔ کانگریس میں ہندو عنصر غالب ہے۔ گو ان میں مسلمان ممبر بھی شامل ہیں۔" (رٹھربوک ولیمز۔ ہندوستان رسالہ۔ صفحہ ۴۳)

تمام کاروبار سنسکرت، چندی۔ اور وید کے رنگ میں ہوتا تھا۔ ہندوؤں کو اکثریت بھی حاصل تھی، اور ہندو کام میں پیش پیش بھی تھے۔ اس لئے مسلمانوں کی نہیں جلتی تھی۔ کئی دفعہ مسلمانوں نے اپنے ہاتھ میں اس کام کے لینے کی کوشش کی۔ مگر ان کامیابی نہ ہوئی۔ پھر انہوں نے کانگریس کے ارباب بست دکشا سے مصالحت کرنے کی کوشش کی مگر کانگریس تو ہندو تھے۔ اور وہ ہندو رہنا چاہتے تھے۔ البتہ مسلمانوں کو اس حیثیت سے اپنے ساتھ شامل کرنے کو تیار تھے۔ مگر مسلمان ہندو قوم کا ایک حصہ کہلاتے ہیں اور ان کے نزدیک مسلمان نہیں۔ وہ ہندوؤں کو اکثریت اور اپنے آپ کو اقلیت مانیں اور ہر طرح سے ہندوؤں کی خدمت کرتے رہیں۔ چنانچہ اس کا ثبوت کانگریس کے اپنے الفاظ میں ملتا ہے۔

تاریخ کانگریس ایک کتاب

مسٹر ٹیپا بھی سیتا رامیہ نے لکھی ہوئی

کانگریس کا نصب العین ہندو قوم کا اچھا ہے مسٹر ٹیپا بھی کے الفاظ ہیں

ہے۔ یہ صاحب ۱۹۲۹ء میں کانگریس کی صدارت کے اُمیدوار تھے۔ اور کانگریس کی مجلس عاملہ کے رکن بھی تھے۔ اس کتاب کا پیش لفظ باجودا چند پرشاد نے لکھا ہوا ہے۔ جو اس وقت کانگریس کے صدر تھے۔ گویا اس کتاب کو کانگریس کی سرکاری کتاب ہونے کی حیثیت حاصل ہے۔ اور مصنف کا بیان ہر طرح سے کانگریس کی خیالات کا آئینہ دار ہے۔ صفحہ ۲۲ پر مسٹر ٹیپا بھی نے لکھا ہے۔

ان اصلاحی تحریکوں سے ملک میں قومیت کی مخالفت کرنے کے جو رجحانات پیدا ہو گئے تھے۔ ان کے خلاف قدرتا ایک دھمیل ہونا لازم تھا جس سے ان رجحانات کی اصلاح ہو سکتی۔ چنانچہ شمال میں تقدس باب سوامی دیانند سرموٹی نے آریہ سماج کی بنیاد ڈالی اور جنوب میں تھیرو سو فیملی تحریک کی بنیاد پڑی۔ ان تحریکوں نے ادھر ہی (مخدوم) خیالات اور دھرم سے انکار کی اس ذہنیت کی اصلاح کی جو مغربی تعلیم سے ملک میں پیدا ہو رہی تھی۔ دونوں تحریکیں بالکل قوم پرستانہ تحریکیں تھیں۔ البتہ آریہ سماج کی

تحریک جو اپنے وجود کے لئے سوامی دیانند اعظم کی منت پذیر ہے۔ اپنے حب الوطنی کے جوش میں جا رہا نہ نوعیت کی تھی ویدوں کی تعلیم کے منظرہ عن الغماظ نے اور ویدک کچھری کی برتری کے عقیدہ سے سختی کے ساتھ دانتگی کے باوجود یہ تحریک وسیع پیمانہ پر معاشرتی مصلح کے خلاف نہ تھی۔ اس طرح اس تحریک نے قوم میں ایک ایسی مردانہ زندگی پیدا کی جو ان کمالات کے ساتھ جو قوم کا درجہ تھے۔ ماحول کی تمام غموں کی بھی جامع تھی۔ ہندو قوم میں جو معاشرتی خرابیاں اور مذہبی توہمات موجود تھے۔ ان میں سے بعض کے خلاف اس تحریک نے اس طرح جنگ کی جس طرح برہو سماج نے شرک، بت پرستی اور اتحاد ازدواج کے خلاف جنگ کی تھی بلاشبہ جیسا کہ توقع ہو سکتی تھی۔ خود آریہ سماج میں نقطہ رائے خیال پیدا ہو گئے۔ ایک میں گوروکل خیال کے لوگ شریک تھے جو ویدک تصور کے برہمچاریہ اور مذہبی حرکات کے حامی تھے۔ اور دوسرے وہ جو جدید قسم کے تعلیمی اداروں کے ذریعہ ضروری حد تک جدید مغربی تہذیب حاصل کر کے سوسائٹی کا اچھا چاہتے تھے۔ سوامی شرادھانند شہید اور مہر لالہ لاجپت رائے دونوں اپنے اپنے نقطہ رائے خیال کے علمبرداروں کی حیثیت سے ممتاز ہیں۔

یہ تمام تحریکیں جتنا ہندوستانی قومیت کی زنجیر کی مختلف کڑیاں تھیں اور اب قوم کا فریضہ تھا کہ ایک جامع چیز پیدا کی جائے جس کے ذریعہ تعصبات اور اوہام کو فروغ کیا جائے۔ اور قدیم دین یعنی ویدانتی تصوریت (آئیڈیل ازم) کا اچھا کر کے اونکھا کر اسے عہد جدید کی قومیت سے مطابقت دے کر چلایا جاسکے۔ (ایڈیشنیشنل کانگریس کے ذریعہ اس مشن کا پورا ہونا مقدر تھا۔)

(ہاشمی پاکستان اور ہندوستان ص ۶۸)

مسلمانوں کیلئے ضروری ہوا کہ اپنی تہذیب کی خود حفاظت کریں [کانگریس کا مقصد ابتداء سے یہی رہا ہے کہ خالص ہندو

معاشرت اور تہذیب کو ہندوستان میں رائج کیا جائے۔ وہ ہندو تہذیب جو ویدک زمانے میں ہندوستان میں موجود تھی۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ ہندو تہذیب اور اسلامی تہذیب میں بعد الشرفین ہے۔ اس کا یہ مطلب ہوا کہ ہندوستان سے اسلامی تہذیب کو مٹا دیا جائے باعظمت کر دیا جائے تاکہ ہندو تہذیب پوری قوت کے ساتھ فروغ پاسکے۔ یہ بات مسلمانوں کو ناگوار تھی کہ ہماری تہذیب مردان سے نکل جائے۔ اور تہذیب کے لحاظ سے ہم ایک گھٹیا تہذیب کے زیراثر ہو جائیں جس میں عمل قوت اور زندگی کی علامات

بہت کم ہیں۔ جب بھی مسلمانوں نے اپنے حقوق طلب کئے۔ اور اپنی تہذیب کے لئے مناسب جگہ کا مطالبہ کیا۔ تو ہند اکثریت نے ان کو نیچا دکھایا۔ اور کانگریس میں اپنی جگہ بنانے کا موقع نہ دیا۔ اس لئے مسلمانوں کو مجبوراً اپنے حقوق طلب کرنے کے لئے الگ جماعت بنانی پڑی جو بنی تعلیمی اور سماجی تحریکات کو الگ چلانا ضروری ہو گیا۔

ندوۃ العلماء کی تحریک | علی گڑھ کی تحریک کے بعد تھوڑے عرصے میں ایک اور تحریک وجود میں آئی جس کو ندوۃ العلماء کی تحریک کہتے ہیں۔ اسکے بانی مولانا محمد علی منوچگری تھے۔ اس تحریک کا مطلب یہ تھا کہ مسلمان علماء کے خیالات کی اصلاح کی جائے اور انہیں جدید حالات سے باخبر کر دیا جائے۔ علماء نے خود اس کی مخالفت کی۔ اس تحریک کو مضبوط کرنے کے لئے ندوۃ العلماء کا دارالعلوم قائم کیا گیا۔ تاکہ جو علماء وہاں سے فارغ التحصیل ہو کر نکلیں وہ ان خیالات کے حامل ہوں۔ یہ مدرسہ کھنڈویس اب بھی ہو رہا ہے اور ملت کی خدمت کر رہا ہے۔

ڈیفنس السیوسی ایشن | ہندوستان میں اصلاحات کی کئی قسطیں نافذ ہوئیں۔ اور ہر مرتبہ مسلمانوں کو نقصان پہنچا۔ ۱۸۹۳ء میں مسلمانوں نے اپنی سب سے پہلی انجمن قائم کی۔ جو حقیقی معنوں میں سیاسی کہلانے کی مستحق ہے۔ اس کا مرکز علی گڑھ تھا۔ اس وقت سے مسلمانوں کی سیاسی تنظیم شروع ہوئی۔

ڈیفنس السیوسی ایشن نے سرکار انگریزی کو خطوط انتخابات کے خلاف ایک یادداشت بھیجی اور یہ درخواست کی کہ مسلمانوں اور ہندوؤں کے انتخابات الگ الگ ہونے چاہئیں۔ یہ انجمن دیر تک قائم نہ رہ سکی۔ چونکہ علی گڑھ کی تعلیمی تحریکوں میں سیاسی تحریک کو چلانے والے ایک ہی لوگ تھے۔ انہوں نے ساری توجہ تعلیمی کاموں کی طرف مبذول کر دی۔ اور ڈیفنس السیوسی ایشن کی کمی پوری کی حالت میں گر کر دنیا سے نابود ہو گئی۔

تقسیم بنگالہ | ڈیفنس السیوسی ایشن ختم ہو گئی۔ مگر دنیا کے سہنگانے ختم نہ ہوئے۔ اور نہ کبھی ہو گئے۔ ۱۹۰۵ء میں لارڈ کرزن نے بنگال کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا۔ اس سے مشرقی بنگال میں مسلمانوں کی اکثریت ہو گئی۔

ہندوؤں کو یہ بات ناگوار نہ تھی اور انہوں نے فساد شروع کر دیا۔ مگر چرچ اس سرکاری کارروائی میں مسلمانوں نے کوئی حصہ نہ لیا تھا۔ نہ ہی انہوں نے تقسیم بنگالہ کیسے گورنمنٹ سے درخواست کی تھی۔ مگر ہندوؤں نے ان پر تشدد و شروع کر دیا۔ اور بنگال، بہار اور

یوپی کے کئی اضلاع میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان فساد ہوئے۔ اور یہ قصور مسلمانوں کو ہندوؤں نے اپنا عناد کمانے کے لئے بے عزت اور بدنام کیا۔ پھر عرض ان فسادوں سے یہ بھی کہ گورنمنٹ آف انڈیا کو یہ معلوم ہو جائے کہ ہندو اس تقسیم سے ناراض ہیں وہ اس اظہارِ رائے کی میں کامیاب ہو گئے اور ۱۹۱۱ء میں گورنمنٹ نے تقسیمِ بنگالہ کو منسوخ کر دیا۔ اور یہ ہنگامہ کچھ دیر ہو گیا۔ لارڈ کرزن کی تقسیمِ بنگالہ کی چال بہت کامیاب ثابت ہوئی۔ ہندو مسلمانوں کا نفاق بہت بڑھ گیا۔ اور دونوں جماعتیں اپنے اپنے سیاسی حقوق طلب کرنے میں شد و مد سے کوشش کرنے لگیں۔

مسلم لیگ

۱۹۰۵ء میں بنگال کی تقسیم لارڈ کرزن نے کی۔ ہندو مسلمانوں میں فساد ہوا۔ سیاسی بیداری تمام ہندوستان میں پیدا ہو گئی۔ اور دونوں جماعتوں نے اپنے اپنے سیاسی حقوق طلب کرنے شروع کئے۔ اس وقت سرکارِ انگریزی ہندوستانوں کو کچھ سیاسی حقوق اور عطا کر رہی تھی۔ اس لئے مسلمانوں کو یہ خیال ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ ہندو جماعت ہماری حقوق پر چھاپا دے۔ اور ہمیں حق سے کم حقوق ملیں۔ اپنے حقوق کا مطالبہ کرنے کا خیال مسلمانوں کے دل میں پیدا ہوا۔ چند مقتدر مسلمان اصحاب علی گڑھ میں جمع ہوئے۔ ان میں نواب وقار الملک اور سر آغا خاں بھی تھے۔ انہوں نے

۹۰۶ کی یادداشت مسلمان الگ قوم ہیں | ایک یادداشت تیار کی، اور اورائے لارڈ کرزن کی خدمت میں اسے یکم اکتوبر ۱۹۰۶ء کو پیش کیا گیا۔ اس یادداشت میں مسلمانوں

کے بنیادی حقوق کا تذکرہ تھا۔ اور یہ بیان کیا گیا تھا کہ آئندہ اصلاحات میں کن حقوق کی نگرانی مسلمان ضروری خیال کرتے ہیں۔ اس میں یہ ثبوت بھی دیا گیا کہ مسلمان ایک الگ قوم ہیں۔ ہندوؤں سے جدا۔ اس لئے ان کو الگ سیاسی حقوق ملنے چاہئیں۔ اس یادداشت میں یہ عبارت بھی تھی: "..... جو طریقہ نیابت (رقائم مقامی رعایا) کا لایو پ میں رائج ہے وہ ہندوستان کے لئے بالکل جدید ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ہماری نئی مسلمان قوم کے دو ملنڈیش افراد کا خیال ہے کہ اس طریقہ کو ہندوستان کی موجودہ تمدنی اور سیاسی حالات پر کامیابی کے ساتھ منطبق کرنے کے لئے نہایت حزم و احتیاط اور ماکان ہانڈل سے کام لینا پڑے گا۔ جو اگر نہ لیا جاسکا تو عجل اور خرابیوں کے ایک بہت بڑی خرابی پیش آئے گی کہ ہمارے قومی اغراض کا سبب

دصفید ایک ایسی جماعت (یعنی ہندو) کے حوالے ہو جائے گا۔ جسے ہمارے ساتھ کوئی سہمدی نہیں ہے۔
 قومی حیثیت سے ہم مسلمانوں کی ایک جگہ گانہ جماعت ہے۔ جو ہندوؤں سے بالکل الگ ہے۔ ہمارے اغراض و مصالح ایسے
 ہیں جن کا تعلق بلاشرکتہ غیر سے سہاری ذات سے ہے۔ اور جن میں کسی دوسری قوم کا بالکل دخل نہیں ہے۔“

ان الفاظ سے صاف ظاہر ہے کہ ۱۹۰۶ء میں مسلمانوں کو اپنی علیحدہ قومیت کا یقین تھا۔ اور وہ اس بات کو بھی صاف کر دینا
 چاہتے تھے کہ دوٹوں کے ذریعہ اگر ہندوستان کی جمہوری حکومت قائم کی گئی، تو ہندو قوم مسلمانوں پر غالب ہو جائے گی، اور مسلمانوں کے
 حقوق کچل دے گی۔ اس لئے اس یادداشت میں مخلوط انتخابات کے نقصانات پر بحث کی گئی، اور اس کے بعد یہ مطالبہ کیا کہ ہندو
 اور مسلمانوں کا انتخاب الگ الگ ہونا چاہیئے۔

یہ یادداشت توجہ صاحب دِل مسلمانوں نے لکھو دائرے کی خدمت میں بطور ریڈریس پیش کر دی، مگر اس وقت مسلمانوں کی کوئی
 نمائندہ سیاسی جماعت نہ تھی خیال ہوا کہ اگر گورنمنٹ ہند مسلمانوں کو اس یادداشت کا جواب بھیجے تو اس کے نام پر بھیجے۔ مسلمانوں
 کے نمائندے ڈھاکہ میں جمع ہوئے جلسہ کے صدر رنوب دتار الملک مولوی مشتاق حسین تھے۔ اس جلسہ میں ”مسلم لیگ“ کے نام
 سے نمجن قائم کی گئی، جو مسلمانوں کی مرکزی سیاسی جماعت ہے۔

ہندو سبھا کی تشکیل | یہ بات قابل ذکر ہے کہ ہندوؤں نے اسی وقت اپنی ایک نئی جماعت تشکیل کیا۔ اس کا نام
 ہندو سبھا رکھا، اور اسے میدان میں مسلمانوں کی جماعت مسلم لیگ کے خلاف کام کرنے کے لئے چھیڑ

دیا، اس سے دو فائدے ہوئے ایک تو یہ کہ دو جماعتیں اپنے قبضے میں رہیں جس رنگ میں چاہیں دونوں کا استعمال کریں۔ دوسری بات
 یہ کہ مسلم لیگ مسلمانوں کی قومی جماعت ہے، اس کے مقابلے میں ہندوؤں کی قومی جماعت ہندو سبھا ہے۔ مگر اگلے انڈیا کانگریس تمام
 ہندوستان کی کانگریس ہے، یعنی اس میں ہندو اور مسلمان دونوں شامل ہیں۔ ہندو پارٹی اس بات کو دنیا پر واضح کرنا چاہتی تھی
 ظاہر ہے کہ کانگریس ہندوؤں کے ہاتھ میں ہے ابتدا سے رہی ہے۔ اور آئندہ بھی رہے گی۔ اس لئے اس کو تمام ہندوستان
 کا مشترکہ ادارہ ظاہر کرنا ایک سیاسی چال ہے۔ تاکہ مہمدیال اور خدمات تو تمام ہندوستان کی حاصل کر لیں، اور ان کو ہندوستان صرف
 ہندو جماعت کی بھڑائی کے لئے کیا جائے۔

مسلم لیگ کا نصب العین

مسلم لیگ مسلمانوں کی جماعت ہے، اور اس لئے مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت اور یہودی کا انتظام اس جماعت کا فرض ہے۔ ہندوستان کو نیم آزادی یا آزادی

دینے کا اعلان سرکار برطانیہ بہت عرصے سے کر رہی ہے، اور آزادی کو کسی نہ کسی شکل میں حاصل کرنا ہندوستان کے باشندوں نے اپنا نصب العین بنا رکھا ہے۔ ہندوستان میں ہندو اور مسلمان دونوں تو ہیں آباد ہیں، اب وہ آزادی حاصل کرنے کے لئے متحد ہو جائیں اور یکجا کوشش کریں تو یہ ایک ترکیب ہے، دوسری ترکیب یہ ہے کہ یہ دونوں تو ہیں ہندوستان میں الگ الگ آزاد حکومتیں قائم کر لیں، اور نیک ہمسایوں کی طرح سے پہلو پہلو رہیں، ایک دوسرے کی امداد کریں، اور اپنے اپنے حلقے میں انتہائی ترقی کر لیں۔ ہندو کانگریس اور مسلم لیگ میں اتحاد پیدا کرنے کے بہت سے طریقے اختیار کئے گئے، مگر یہ سب کوششیں ناکام رہیں، ۱۹۱۳ تک مسلم لیگ کے کئی اجلاس ہوئے، کراچی، امرت سر، دہلی، ناگپور، ڈھاکہ، اور مسلمانوں میں سیاسی بیداری پیدا ہو گئی۔

مسلم لیگ اور کانگریس کا اتحاد

مسلم لیگ ۱۹۰۶ء میں قائم ہوئی، ۱۹۱۶ء میں لیگ کا دار اس درجہ ہو گیا کہ آل انڈیا کانگریس نے لیگ کے ساتھ اتحاد کا معاہدہ کیا، لیگ کو مسلمانوں

کا نمائندہ مانا گیا، اور ہندو جماعت نے مسلمانوں سے مل کر کام کرنے کی ترکیب نکالی، اس کا نام "میتھا کی کھنڈ" رکھ دیا، لیکن پکٹ ہے، نومبر ۱۹۱۶ء میں لیگ اور کانگریس کا متحدہ اجلاس کلکتہ میں سرسرنیہ راتھ بترجی کی صدارت میں ہوا، اور لیگ اور کانگریس ایک پلیٹ فارم پر متحد ہو گئے، یاروں کی رشتہ دہانیاں، اختیار کی ہم پائیاں اور ہمار کی کارستانیاں سب کی آنکھوں میں لیگ کا وقار خابین کر کشا غیروں کا تو کام ہی بگاڑنا ٹھہرا، مگر انہوں نے بھی دورانیشی سے کام نہ لیا، آپس کی پھوٹ سے لیگ کمزور ہو گئی۔

آل پارٹیز مسلم کانفرنس

۱۹۲۱ء میں نیکو جمہوریت حکیم کانفاذ ہوا، اس کے تحت وزارتوں پر ہندوستانوں کو مقرر کیا گیا، مسلمانوں میں سیاسی بیداری بڑھ گئی، اور انہوں نے اپنے مطالبات پر زور

دیا، ہمیں ملک کے انتظام اور سرکاری ملازمتوں میں زیادہ حصہ دلنا چاہیے، اس کام میں چند پرجوش اصحاب مل ہوئے، مگر خیال

ہوا کہ جس ترکیب اور پروگرام کے ساتھ مسلم لیگ کام کر رہی ہے۔ وہ غیر تسلی بخش اور ناکافی ہے۔ نینگو چیسفورڈ مسکیم کو عمل میں آئے جب سن سال گزر جائیں گے۔ (یعنی ۱۹۳۱) تو سرکار برطانیہ نے وعدہ کیا تھا کہ ہم ہندوستانیوں کو اور حقوق دیں گے۔ ان حقوق کا مطالبہ پوری طاقت سے کرنا چاہیے۔ اس لئے ایک اور انجمن ۱۹۲۸ میں بنائی گئی جس کا نام آل پارٹیز مسلم کانفرنس رکھا۔ All Parties Muslim Conference کیمنڈل اور ڈشالئے ہوا۔ اور اس کو ۱۹۳۳ کی وائٹ پیپر مسکیم آف ریفاؤزر میں شامل کر دیا گیا۔ اس سے مسلمانوں کی سیاسی قوت بہت بڑھ گئی۔

White Paper Scheme of Reforms

ایکٹ ۱۹۳۵ کے انتخاب میں لیگ کی کامیابی | ۱۹۳۴ میں اس بات کے لئے کوشش کی گئی کہ مسلم لیگ میں اتحاد پیدا کیا جائے۔ اور ساتھ ہی مسلم لیگ اور آل پارٹیز مسلم کانفرنس کو یکجا کر کے ایک انجمن بنائی جائے۔ تاکہ کام زیادہ سہولت سے ہو سکے۔ دونوں انجمنوں کو مل کر ایک کڑا تو ممکن نہ ہو سکا۔ مگر لیگ کی قوت بڑھ گئی۔ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ کے ماتحت پہلی مرتبہ صوبائی اسمبلیوں میں ممبروں کا انتخاب ہوا تو مسلم لیگ کو بہت کامیابی ہوئی چونکہ مسلم لیگ کے بہت سے نامزد منتخب ہوئے۔ مسٹر خاج لیگ کے صدر تھے۔ اس لئے مسٹر خاج اور ان کے ماتحت کارکنوں کی بہت تعریف ہوئی۔

۱۹۳۵ کے بعد سے لیگ کا اثر تمام ہندوستان میں بڑھ گیا۔ اور مختلف علاقوں میں لیگ کی شاخیں قائم کی گئیں۔ ۱۹۳۵ میں نئے دستور کا نفاذ ہوا جس کی رو سے صوبوں میں گورنر کے ساتھ ہندوستانی وزیر کام کرتے ہیں۔ اور قانون ساز مجلس صوبے کے لئے قانون بناتی ہے۔ گویا صوبہ اس طرح سے نیم خود مختار ہے بعض تباہی مرکز کے ماتحت ہیں مرکز کا انتظام یہ ہے کہ وہاں ایک قانون ساز اسمبلی ہے جس کے ممبروں کو صوبے اور دیسی ریاستیں انتخاب کرتی ہیں۔ یہ مجلس تمام ہندوستان کے لئے قانون بناتی ہے۔ اور وائسرائے کے ماتحت ہے مرکز میں بھی وائسرائے کے ساتھ ہندوستانی وزیروں کو رکھا گیا۔ یہ وزیر مرکزی اسمبلی کے سامنے اپنے اعمال کے جوابدہ ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس طرح سے بہت بڑی سیاسی اور قانونی طاقت ان اسمبلیوں کے ہاتھ میں آجاتی ہے۔

وہ جو قانون چاہیں بنادیں اور جس طرح سے چاہیں ملک کا انتظام کریں اس میں دستور کو عملی جامہ پہنانے کے لئے ملک بھر میں انتخابات ہوئے۔ ہندوستان کے سات صوبوں میں کانگریس نے وزارتیں قائم کر لیں۔ کانگریس نے مسلمانوں کے ساتھ ایسا سلوک کیا جیسے کہ مسلمان قوم ہندو قوم کے ماتحت ایک جماعت ہو۔ کانگریس کے پیش نظر ویک تہذیب اور ہندو قوم کی ترقی تھی۔ گویا مسلمان کو اگر مٹایا نہ جائے تو اس کی حیثیت غلام سے زیادہ نہیں رہتی (اس کا ذکر ہم نے الگ ایک مقالے میں کیا ہے۔ مقالہ ۱۰ صفحہ ۱) مسلمانوں کے لئے یہ بات ناممکن تھی کہ وہ اس صورت حالات پر راضی ہو جائیں، بھلا کون سا ایسا بشر ہے جو اپنی ہستی کو نابود ہونے دیکھے۔ اور خاموش رہے۔ کون سا ایسا جگر ہے جو اپنے سر یا ہستی کو خاک و خول میں غلطان دیکھے اور اس میں گرمی پیدا نہ ہو۔ مسلمانوں نے تہذیب کو لیا کہ ہم برباد نہیں ہونگے۔ اس میں لیگ کے صدر سر محمد علی جناح نے قابل قدر کام کیا۔

تجویز پاکستان

مسلمانوں کے لئے اب صرف ایک ہی راستہ باقی تھا اگر وہ زندہ رہنا چاہتے ہیں تو اپنی جماعت کی الگ تنظیم کریں۔ اور اس سے اسلامی نظریئے زندگی کو زندہ رکھیں۔ مارچ ۱۹۴۰ میں لیگ کا اجلاس لاہور میں ہوا۔ وہاں ایک تجویز منظور ہوئی جس کو "تجویز پاکستان" کہتے ہیں۔ غرض یہ کہ مسلمانوں کو ہندوستان کا الگ حصہ دیا جائے۔ اس کا نام پاکستان ہے۔ یہاں پر وہ اپنی سلطنت قائم کریں۔ مسلمانوں ہندوؤں کی رہنمائی نہیں ہیں۔ بلکہ ایک الگ قوم ہیں۔ ہندوستان کا دوسرا حصہ ہندو علاقہ ہو گا۔ اس کا نام بھارت رکھ لو۔ یہ دونوں ایک مرکز کے ماتحت ہونگے۔ اور آپس میں ربط و اتحاد رکھیں گے۔ ۱۹۴۱ میں مسلم لیگ نے اس بات کا اعلان کر دیا کہ مسلمان ہندوستان میں بلاشبہ کثرت غیر ساجی جمہوریت قائم کرنا چاہتے ہیں۔ وہ اپنی قیمت کے خود مالک ہوں گے۔

کانگریس نے یہ خیال کیا کہ اگر حکومت کو ڈرائیں گے تو حکومت میں مزید حقوق دے دیں گی۔ کانگریس نے یہ سوچا کہ اگر ہم وزارتوں سے استعفا دے دیں گے۔ تو جنگی حالات میں کمی واقع ہوگی۔ جنگ کی حالت نازک ہو جائے گی۔ اور اگر برطانیہ ہماری خوشامد کرنے پر مجبور ہوگی۔ کہ ہم پھر سے وزارتیں سنبھال لیں گے۔ اس لئے کانگریس نے وزارتوں سے نومبر ۱۹۴۰ میں استعفا دے دیا۔ مگر حکومت

گویا پاکستان کا نظریہ کسی ایک مارغ کی فوری تخلیق نہیں بلکہ ایک فطری قیجہ ہے جس کی ابتدا نئے سے بچ کی شکل میں ہوئی اور جس طرح سے ہندوستان کی فضا آئینی اور سیاسی حالات میں ترقی کرتی گئی تھی۔ اسی طرح مسلمان بھی بیدار ہوتے گئے۔ حتیٰ کہ جب مشرکا مذہبی کی قیادت میں ہندو پارٹی نے تشدد کیا تو مسلمانوں نے اس بات کا اعلان کر دیا کہ اسلامی ہندوستان الگ قیجہ ہوگا۔ جہاں مسلمان ہندو کے ماتحت نہیں رہیں گے بلکہ خود اپنی قسمت کے مالک ہوں گے۔ اور اب تمام صاحب لائے لوگوں کی بھی رائے ہے کہ اگر ہندوستان خود مختاری حاصل کرنا چاہتا ہے تو اس کی ترکیب صرف یہی ہے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کو علیحدہ خود مختار حکومت قائم کرنے کا حق دے دیا جائے۔

سراہن پرنچ ایک صاحب ہیں جو لنڈن میں کبھی اخبار سپیکٹر کے ایڈیٹر تھے۔ (Spectator)

Immortal year, Boole پرنچ ۱۹۲۷ء - ۴۴ء کے درمیان ہندوستان میں ۲۰ ہینڈن تک امریکن پلیٹینئر by Sir Evelyn Wrench
آفیسر کے عہدے پر موزر ہوا۔ اس کا ایک چڑا مقصد یہ تھا کہ ہندوستانی حالات کا مطالعہ کرنے کے پور ہندوستان کو دستوری حکومت دینے کی کوئی تجویز نکالی جائے۔ پرنچ ہندوستان میں تمام بڑے بڑے سیاسی لیڈروں سے ملا غیر ملکی اور غیر متعصب صاحب قلم ہونے کی حیثیت سے پرنچ کی رائے کو بہت وقعت دینی چاہیے۔ واپس انگلستان جا کر پرنچ نے ایک کتاب لکھی۔ آمارٹل بی آرز (غیر فانی سال) اس کی تہہ میں لکھا ہے۔ "میں اپنے دماغ میں اس بات کا پختہ یقین لے کر ہندوستان پہنچا تھا کہ جس قدر جلدی ممکن ہو ہندوستان کو برٹش کامن ولتھ کے اندر آزاد حکومت بنا دینا چاہیے۔ تاہم جب میں نے آئینی مسئلہ کا مطالعہ شروع کر لیا تو مجھے معلوم ہوا کہ ہندوستان ایک اکائی نہیں ہے۔ اور جو کوشش بھی ہندوستان میں تمام ملائے پر کیساں یا بہت طاقتور مرکزی حکومت قائم کرنے کی کی جائے گی۔ اس کی قسمت میں ناکامی لکھی ہے۔ خاند جنگی سے بچنے کا میرے خیال میں صرف ایک ہی طریقہ ہے۔ اسلامی ہندوستان کے حق آزادی کو مان لیا جائے۔ جس طرح سے کہ حقیقتاً ہر ایسی مینارٹی کا حق تسلیم کرنا ضروری ہے جس میں متین شکل رکھنے والی مخصوص قوی روح پیدا ہو چکی ہو"۔ اسی طرح سے امریکہ۔ انگلستان اور باقی دنیا کے سارے سیاست دان تو اب یہی کہتے ہیں کہ اسلامی ہندوستان کو اپنی آزاد حکومت بنانے کا حق حاصل ہے۔ چونکہ مسلم جماعت میں وہ تمام خصوصیات موجود ہیں جن سے قوم بنتی ہے۔ گورنر مشرکا مذہبی اور ان کی پلڈی اب تک باواؤز بلند یہی پکارے جاتی ہے۔ کہ تمام ہندوستان میں ایک مرکزی حکومت ہو۔

جس کے واحد ٹھیکیدار ہم ہوں۔ قانون حقوق۔ دوسروں کی ضروریات سے کوئی سروکار نہیں۔ اپنی حکومت قائم کرنے کے دھن ہے یہ ہے خود غرضی اور خود ستائی خود ستائی اور اپنے منہ آپ میاں بٹھو۔ مگر وہ مسلمان نہیں کوئی بیوقوف ہو گا جو یہ کہے کہ میں غلام بن کر رہنا چاہتا ہوں۔ چونکہ اسلام قائم حریت پر جو خود غلامی نزدیک سے اور قیامت تک اپنی انیوالی نسلوں کو غلامی کی زنجیروں میں جکڑ کر رکھ جائے، وہ قرآن پاک اور سرخ شریف کی دسے مسلمان کہلانے کا مستحق نہیں بلکہ جو جی چاہے اس کا نام رکھ لو۔ تم کہہ نہیں سکتے کہ ان نازیبا معصوموں نے تمہارا کون سا حق کھینچا ہے۔

ہندوستان کے صاحب فہم ہندو بھی معاملے کو سمجھنے کے بعد اسنی نتیجے پر پہنچے ہیں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی الگ تار حکومت ہونی چاہیے۔ اس طرح سے ہندوستان بہتر ترقی کر سکتا ہے۔ ایک نمونہ ملاحظہ فرمائیے اخبار ٹریبون لاہور، موضوع ۲۳ اکتوبر ۱۹۴۵ء) مسٹر سی راجو پال جارج نے مقامی انجمن وکلاء میں تقریر کی۔ راجا گو پال جارج یا گاندھی جی کے اخبار ٹریبون لاہور کا ایڈیٹر تھا۔ ۱۹۲۱ء میں کانگریس کا جنرل سیکریٹری تھا۔ ۱۹۳۵ء تک کانگریس کی ورکنگ کمیٹی کا ممبر تھا۔ جب کانگریس قراردادیں قائم ہوئیں تو صوبہ مدراس کا ۱۹۳۷ء سے ۱۹۳۹ء تک ذریعہ عظم تھا۔ اس نے ۱۹۴۲ء میں کانگریس کو چھوڑ دیا۔ ٹریبون یہ کہتا ہے کہ مقررہ کا لفظ یعنی طور پر یہ عقیدہ تھا کہ ان دھورتوں میں سے ملک کو تقسیم کر لاؤ۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کا کارہ اتحاد ۵۰۔۵ فیصدی کے فعل پر قائم کیا جائے۔ یہ بات بہت قابل توجہ ہے کہ ملک کو تقسیم کر لیا جائے۔ مسلم لیگ تعصب اور شہادت سے معمور ہے اور عام طور پر یہ فرقہ دارانہ معاملات میں تعصب پیدا ہو جاتا ہے۔ اور اس لئے مشترکہ گورنمنٹ صرف ایک برائے نام گورنمنٹ ہوگی۔ اپنی بہترین کیفیت میں یہ ایک منفی گورنمنٹ ہوگی۔ اس لئے پاکستان کا قیام ضروری ہو گیا ہے۔

مقالہ ۱۰

کانگریسی راج کی تیاری

دستور ۱۹۳۵ء

سرکار انگریزی ہندوستانیوں کو اقتصاد و سیاسی حقوق عطا کر رہی تھی۔ ان حقوق کی ایک قسط گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ کے ذریعہ سے عطا ہوئی۔ یہ دستور ۱۹۳۵ کہلاتا ہے۔ اس کے

دو حصے ہیں۔ صوبوں کا انتظام، مرکز کا انتظام، ہر صوبہ گورنر کے ماتحت ایک نیم خود مختار حکومت ہے، ہر صوبے کی اپنی قانون ساز مجلس ہے اور صوبہ اپنی منشا کے مطابق قانون بناتا رہتا ہے۔ صوبے کے بہت سے شعبے تو صوبے کے سپرد ہیں، مگر کچھ شعبوں کا انتظام مرکز کے سپرد ہے۔ مرکز میں انڈسٹری کے ماتحت ایک قانون ساز اسمبلی ہے جو سارے ہندوستان کے لئے قانون بناتی ہے، اس اسمبلی میں تمام صوبوں اور ہندوستانی ریاستوں کے نمائندے شامل ہیں، مرکز میں جو وزیر سرکار ہند بنے مقرر کئے ہوتے ہیں، ان کو اس مرکزی اسمبلی کے سامنے جواب دینا پڑتا ہے۔ صوبائی اسمبلی اور مرکزی اسمبلی کے ممبروں کا انتخاب دو ٹولے سے ہوتا ہے، ان دو ٹولے کے ذریعہ ہندوستان کے باشندوں کو اپنی رائے ظاہر کرنے کا حق مل جاتا ہے۔ وہ جس کو چاہیں انتخاب کریں، اور ان منتخب شدہ ممبران اسمبلی کی وساطت سے جو قانون چاہیں پاس کرالیں۔

دستور ۱۹۳۵ کا نفاذ ۱۹۳۷ میں ہوا، انتخابات میں کانگریس

صوبوں میں کانگریسی وزارتوں کا قیام

اور لیگ دونوں نے حصہ لیا، دو ٹولے کا نتیجہ برآمد ہوا، تو معلوم ہوا

کہ ہندوستان کے گیارہ برطانوی صوبوں میں سے کانگریس کو سات، صوبوں میں اکثریت حاصل ہو گئی ہے، چار ماہ تک کانگریس نے وزارتیں قبول کرنے سے انکار کر دیا، اور ملے لگے نے بھی ہم اسلامی صوبوں میں اپنی وزارتیں نہ بنائیں، اس کے بعد کانگریس اور لیگ دونوں نے وزارتیں قبول کر لیں اور ہندوستان میں یہ پہلی سیاسی طرز کی ہندوستانی حکومت کام کرنے لگی، اسی ۱۹۳۹ء میں شروع ہوئی (۱۹۳۹ء - ۱۹۴۵ء کی جنگ) تو کانگریس نے حکومت کے کاموں میں مین میجنگ کا اسی شریع کی، اور رابطہ کی کامیابی

کی رفتار کو ٹہرنے نہ دیا۔ کانگرس نے یہ خیال لیا کہ اگر ہم حکومت کو ڈرامیں گے تو حکومت ہمیں مزید حقوق دیدیگی۔ کانگرس نے یہ سوچا کہ اگر ہم فزارتوں سے استعفا دیں گے تو جنگی اہلاد میں کمی واقع ہوگی۔ جنگ کی حالت نازک ہو جائیگی اور سرکار برطانیہ ہماری خوشامد کرنے پر مجبور ہوگی۔ کہ ہم پھر سے وزارتیں نبھال لیں گے۔ اس لئے کانگرس نے فزارتوں سے نومبر ۱۹۳۲ء میں استعفا دے دیا۔ مگر حکومت نے اس کی پرواہ نہ کی۔ گورنر کے ساتھ مشیر مقرر کر دیئے گئے اور وہ فزارتوں کا کام کرتے رہے۔ ایک سال تک کانگرس نے ہنڈل کیا اور مدعا حاصل نہ ہوا۔ اس کے بعد کانگرس نے انفرادی سول نافرمانی شروع کر دی۔ گویا کانگرس نے ہندوستان کے بڑا نوای صوبوں میں کوئی ڈھائی سال تک راج کیا۔

ڈھائی سالہ حکومت

اس ڈھائی سال کی حکومت کے عرصے میں کانگرس نے بہت سی باتوں کو ثابت کیا۔ اور اپنے اہلکار اور فعال سے بہت سی باتوں کی تردید کی۔ یہ ثبوت بھی ہم پہنچایا۔ کہ کانگرس کے قول اور فعل، نظریہ اور عمل میں کتنا فرق ہے۔ وہ پہلو وار الفاظ سے کیا معنی لیتے ہیں۔ اور وہ ہندوستان میں کس طرح کی حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں۔ حکومت ہند کے قبضے میں آگئی۔ اور اسے فی الفور قیل معلوم ہوا کہ وہ خواب سے جاگ اٹھا ہے۔ دیرینہ خواب جو صدیوں سے اس پر طاری تھا۔ قدرت نے اس کے پریشان خوابوں کا اجتماع کیا ہے۔ اور ان کی تعبیر بھی کر دی ہے۔ یعنی عملی طور پر حکومت کرنے کیلئے اس کو ہندوستان عطا کر دیا ہے۔ ہندو کانگرس نے اپنا پروگرام تو بنایا مہو اتھا۔ کانگرس کے ڈکٹیٹر گردو لو، لیڈر، باپو جی دھاتما، جو کچھ کہو سب ستر گاندھی تھے۔ ان کے احکام سے کانگرس کا سارا کام چلتا تھا۔ کانگرس کی گائیڈ وار دھاتما تھی۔ اور وہ اس بات کی گمانڈ کے ہائی گمانڈر، اگر انتظام اور نتائج میں کوئی غلطی ہو تو کوئی سبب معلوم نہیں ہوتا، کہ اس غلطی اور بے صبری کا ذمہ دار گمانڈ کو کیوں نہ ٹھہرا جائے۔

کانگرس فزارتوں کی مسلمانوں پر سختیاں اور ان کا حل | ہندوستان کے گیارہ میں سے ۷ صوبوں میں کانگرس نے کوئی ڈھائی سال ۱۹۳۷

اور ۱۹۳۹ کے درمیان راج کیا۔ ان صوبوں میں مسلمانوں کی اقلیت تھی۔ کانگرس حکومت نے مسلمانوں پر سختی کی شدت کی او ظلم کئے اس کے خلاف مسلمانوں نے کئی طریقوں سے مظاہرے کئے اور آواز اٹھائی۔ کانگرس کی کارستانیوں کی کہانی کا بیشتر حصہ اسی

میں آجاتا ہے۔

اکتوبر ۱۹۳۸ء میں پہلی سندھ پرائفٹ مسلم لیگ کانفرنس کراچی میں منعقد ہوئی، اس کے صدر مسٹر ایم اے جناح تھے، یہیں کئی ریڈیو لیوشن پاس کئے گئے، ان میں سے ایک ریڈیو لیوشن یہ تھا۔

ریڈیو لیوشن نمبر ۵، فرقہ دارانہ مصالحت

”ہنگواہ کہ انڈین نیشنل کانگریس کی درکنگ کمیٹی نے آل انڈیا مسلم لیگ کے ساتھ فرقہ دارانہ مصالحت کے متعلق گفتگو کرنے سے اس بنا پر انکار کر دیا ہے کہ آل انڈیا مسلم لیگ ہندوستان کے تمام مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت نہیں ہے، اس سے کانگریس کا یہ منصوبہ ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمان جماعت کو ہمیشہ کے لئے منقسم رکھ کر ان پر حکومت کی جائے، اس طرح سے ہندوستان کی میناٹی جماعتوں کے سوال کو خوش سلوبی اور صلح کے ساتھ حل کرنے کا سوال بھی ایک دفعہ پھر کر دیا گیا ہے۔ جس کے لئے لیگ نے گزشتہ ۵ سال تک رینگاں کوشش کی ہے“

”ہنگواہ کہ کانگریس نے اپنے بدست پریس اور ذرائع دولت سے مسلم ماس کانٹیکٹ Muslim Mass Contact کی ہمیشہ شروع کر رکھی ہے، تاکہ اسلامی جماعت میں تفرقہ اور تفرق پیدا کی جائے، اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا کو چھل دے کر یقین دلایا جائے کہ کانگریس ہی تمام ہندوستان کا تنہا نمائندہ ادارہ ہے۔“

”ہنگواہ کہ کانگریس نے بعض صوبوں میں ایسی ذرائع قائم کرنے سے جن میں یا تو کوئی مسلمان ذریعہ نہیں ہے، یا ایسے مسلمان ذریعہ ہیں جن کو مسلمان ممبران کی حمایت حاصل نہیں، عمداً ہندو راج قائم کر رکھا ہے، یہ بات ہر کج اور اعلانیہ طور پر گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ اور دفعات دستور کے الفاظ اور تصور کے منافی ہے۔“

”ہنگواہ کہ اس طرح سے جو ذرائع وجود میں آئی ہیں، انہوں نے کچھ سطر ج کا راج قائم کر رکھا ہے، جس کا مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں کے دل میں خوف پیدا کیا جائے، اور ان کے خلاق میں تبدل پیدا کیا جائے، اسلامی تہذیب میں جتنے قابل قدر اوتوم کی تعمیر کر نیوالے عناصر موجود ہیں ان کو نیست و نابود کر دیا جائے، مسلمانوں کی مذہبی رسوم اور دینی رواج دبا کر دے کر دینے جائیں، اور مسلمانوں کو جو حقوق ایک صحیحہ جماعت کی حیثیت سے حاصل ہیں، ان کو ہاراج کر دیا جائے۔“

”ہرگاہ کہ کانگرس نے جمہوری اصولوں کی اعلانیہ مخالفت کرتے ہوئے بیوستہ اسبات کی کوشش کی ہے کہ مسلمان مہاجری کی قوت کو شمال مغربی صوبے، بنگال، پنجاب، سندھ میں ناکارہ اور بے اثر بنادیا جائے۔ اس کا طریقہ اختیار کیا گیا کہ یا تو گنگا جمنی دریاؤں کو برسرِ اقتدار لانے کی کوشش کی گئی، یا ان کی حمایت کی گئی۔ ایسی ذرائع جنہیں نہ تو مسلم مہجران کی اکثریت کا اعتماد حاصل تھا، اور نہ اس صوبے کے مسلمان باشندوں کا۔“

”ہرگاہ کہ کانگرسی دریاؤں نے اپنے تمام کاروبار پر کانگرس ہائی کمانڈ کو مسلط کر رکھا ہے، جو کہ ایک طرح کی فاسسٹ ٹیوٹر شپ ہے، اس لئے پارلیمنٹری رسوم کی محنت مند تنقید و ممانعت اور قانونی روایات کا ارتقا رک گیا ہے۔ اس سے مسلمان اپنے جائز حقوق سے محروم ہو گئے ہیں۔ اور کانگرس نے آئین کے مطابق نئے سرے سے ایسی ذرائع بنانے سے انکار کر دیا ہے، جن میں مسلمانوں کے حقوق اور مفاد کی طرف جائز توجہ دیا جاتی ہے۔“

”ہرگاہ کہ کانگرس نے فیصلہ کر دیا ہے۔

کہ وہ دیا مندر سکیم، اسلامی مخالفت کے باوجود بذور جاری کر دی جائے۔

(ب) کہ مسلمان جماعت اور دیگر جماعتوں کو مسلمانوں کے جذبات سے قطعاً لاپرواہی برتتے ہوئے، خیریت یکہ بندے یا نرم بطور قومی گیت اختیار کرنے پر مجبور کیا جائے مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ گیت نہ صرف بت پرستی کی تعلیم دیتا ہے، بلکہ یہ کہ اپنی جبلت اور تصور کے لحاظ سے مسلمانوں سے نفرت کا گیت ہے۔

(ج) کہ مینارنی جماعتوں کی خواہشات اور اظہارِ ارضاء مندی کا طعنا مسترد کرتے ہوئے ہندی کو دیوناگری رسم الخط میں ہندوستان کی قومی زبان بنادیا گیا ہے۔ اس سے دعایہ ہے کہ ہندو مذہب کے خیالات فلسفہ اور تمدن کو دلوں پر نقش کیا جائے، اور ہندوستان میں براہمنی تہذیب کا تسلط قائم کر دیا جائے۔

(د) کہ اپنی مہاجری کے زبرد پر لوکل باؤنڈیز میں مشترکہ یکٹن جاری کیا جائے، اور بزورِ اسے وایج دیا جائے، اور اس طرح سے مسلمانوں کو انکی صحیح نمائندگی حاصل کرنے سے محروم رکھا جائے۔

دعا کہ جہاں کہیں ممکن ہو اردو سکولوں کو بند کر دیا جائے، اور وہاں کی تعلیم کو سبست کر دیا جائے، حتیٰ کہ اردو اس طرح سے باوجود ہو جائے۔

(د) کہ اقدام تشدد کو رد کرنے اور قانون و امن کو قائم رکھنے کے بہانے سے پریس کی آزادی، اور زبان اور قانونی اعمال کی آزادی کو مسترد کر دیا جائے۔

(خ) مسلمان جماعت کی قدیم مذہبی رسومات اور حقوق کو تلوار کے نعرے سے روک دیا جائے۔ اور اس معاملے میں تشدد سے کام لیا جائے۔

”ہر گاہ کہ ہزار ہا سال سے ہندوستان کی بھجارتی کمیونٹی نے شدید قہم کے ذات گوٹ کے نظام کی نشوونما کی ہے۔ اور اسے قائم رکھا ہے۔ یہ ذات گوٹ کا نظام نفی ہے، قومیت، مساوات، جمہوریت اور ان تمام بلند تقصوات کی جن کو جدید ہندویش کرتا ہے۔ اور تنازعہ تھا ہے۔ اس نظام نے اس ملک کے ہزار ہا افراد میں سماجی اور اقتصادی تفاوت پیدا کر دیا ہے۔ اور لاکھوں کو ناقابل توہیم غلاموں کے درجہ تک پہنچا دیا ہے۔ اور ہر گاہ کہ متحدہ ہندوستانی قومیت اور واحد متحدہ ہندوستان کا پیدا کرنا ناممکن ہے جس کی آندوین مشترکہ ہوں اور نصب العین مشترکہ ہوں چونکہ بھجارتی کمیونٹی کی ذہنیت پر ذات گوٹ سوار ہے۔ اور ان کی پالیسی مسلمانوں کے خلاف ہے۔ اور اس سبب سے بھی کہ دونوں بڑی جماعتوں کے مذہب، زبان، رسم الخط، تمدن، سماجی قانون، اور نظریہ حیات میں شدید تفاوت ہے۔ اور بعض علاقوں میں نسل کا تفاوت بھی ہے۔ اس وسیع ہندوستانی براعظم کے مستقل امن، دونوں قوموں یعنی ہندو مسلمان کے بیوسہ صدی ارتقاء اقتصادی اور سماجی بہبودی اور سیاسی خود مختاری کے مفاد کے پیش نظر یہ کانفرنس نہایت ضروری سمجھتی ہے کہ آل انڈیا مسلم لیگ کو اس بات کی سفارش کرے کہ وہ اس تمام سوال نظر ثانی کرے کہ ہندوستان کا بہترین نظام حکومت کیا ہو سکتا ہے۔ اور اس کو نئے سرے سے مرتب کرے۔ ایسا نظام حکومت جو دونوں قوموں کو قابل احترام اور جائزہ مندرت عطا کرے۔ جو ان کا حق ہے۔ اور اس لئے یہ کانفرنس آل انڈیا مسلم لیگ کو سفارش کرتی ہے کہ وہ دستور حکومت کی ایسی کمی تجویز کرے جس سے مسلمانوں کو کامل آزادی حاصل ہو جائے۔“

”علاوہ ازیں یہ کانفرنس آل انڈیا فیڈریشن کی سکیم سے جو گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ میں درج ہے، پروناضامند کا اظہار کرتی ہے۔ اور اس بات کے خلاف ہے کہ اسے راج دیا جائے۔ اور ٹریش گورنمنٹ سے یہ درخواست کرتی ہے کہ اس کو عمل میں نہ لائے۔ چونکہ یہ سکیم ہندوستان کے باشندوں کے مفاد کیلئے عموماً اور مسلمان کے مفاد کیلئے خصوصاً مضرت رسال ہے۔“

”خرید بڑوں یہ کانفرنس اسباب کا اعلان کرتی ہے کہ ہندوستان کے مسلمان کسی کے بندے نہ بنے کسی نظام حکومت کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہوں گے۔ جب تک کہ یہ مذکورہ بالا اصولوں کے مطابق نہ رہے۔ اس کو ال انڈیا مسلم لیگ کے منشور سے بنایا جائے اور لیگ اسپر وٹانندی ظاہر کرے۔“

کانگریس کے مظالم کی تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ

کراچی میں یہ پروپنشن مسلم لیگ کانفرنس اس دوران میں منعقد ہوئی تھی۔ راکٹوبر ۱۹۳۸ء جب کہ کانگریس دناتیس

اپنے پورے جوش میں تھیں کانگریس نے مسلمانوں کے حقوق کو بالکل کیا مسلمانوں نے شروع کیا تو ان پر قانونی تشدد کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کانگریس صوبوں میں بوسے ہوئے بکشت و خون کی وارداتیں ہوئیں اور مسلمانوں کو بہت نقصان پہنچا۔ مگر کانگریس اپنے رویے پر لڑی یہی مسلمانوں کی شکایات صدابہ صحرائے زیادہ ثابت نہ ہوئیں۔ اس لئے مسلم لیگ نے یہ ضروری سمجھا کہ ان معاملات کی پوری تحقیق کی جائے۔ لیگ نے تحقیق کیلئے ایک خاص کمیٹی بنائی جس کا نام سپر ویکمیٹی ہے۔ *Piepuce Committee*۔ آل انڈیا مسلم لیگ کی کونسل نے مقامی اجلاس منعقدہ ۲۰ مارچ ۱۹۳۸ء میں مندرجہ ذیل زیر دلوشن پاس کیا۔

”ہر گاہ کہ بے انصافی تکالیف اور سختیوں کی بے شمار شکایات مرکزی دفتر میں پہنچی ہیں۔ جو کانگریس گورنمنٹ کے صوبوں میں مسلمانوں پر روا رکھی گئی ہیں، خاص طور پر ان اشخاص پر جو مسلم لیگ کے کارکن یا ممبر ہیں۔ کونسل یہ قرار دے پاس کرتی ہے کہ ایک خاص کمیٹی مقرر کی جائے جو تمام ملاحظات جمع کرے۔ تمام ضروری چھان بین کرے۔ جو تہہ کیس مناسب معلوم ہوں ان پرمٹل کرے۔ اور یہ کمیٹی شدہ شدہ اپنی رپورٹ پریذیڈنٹ اور کونسل کے سامنے پیش کرتی ہے۔ اس کمیٹی کے مندرجہ ذیل ممبران ہونگے۔

راجہ سید محمد ہمدی آف پیر پور۔ صدر۔ اسی نام سے یہ پیر پور کمیٹی کہلائی۔ مسٹر ایے بی حبیب اللہ (سیکرٹری) خان بہاؤ
حاجی رشید احمد۔ سید اشرف احمد۔ مولوی عبدالغنی۔ ایم۔ ایل۔ ایے۔ میاں غیاث الدین ایم ایل۔ ایے۔ سید ذاکر علی۔ سید حسن ریاض
سید تقی ہادی نقوی۔“

پیر پور کمیٹی نے اپنی رپورٹ ۵ نومبر ۱۹۳۸ء کو پیش کر دی۔ اس رپورٹ کی چند شکایات یہاں پیش کی جاتی ہیں۔

(پیر پور رپورٹ صفحہ ۳۲) کانگریس دارزاتوں نے صوبے کی دیسی زبان میں تعلیم دینے کی ٹھان لی ہے۔ ہندوستان کے مسلمانوں کی بہت بڑی

تعداد اردو بولتی ہے اور ان کی مادری زبان اردو ہے۔ ان صوبوں میں جہاں مسلمان مینارٹی میں ہیں، مسلمان بچوں کو صوبے کی دیسی زبان میں تعلیم حاصل کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے۔ یہ دیسی زبان وہاں کے مسلمانوں کی مادری زبان نہیں، ظاہر ہے کہ ان مسلمانوں میں تمدنی انخطاط شروع ہو جائے گا۔ اس کے علاوہ چونکہ یہ زبان ان کی مادری زبان نہیں اس لئے ان لوگوں کے مقابلے میں جن کی یہ مادری زبان ہے، مسلمان بچوں کو بہت نقصان پہنچا رہا ہے۔ اردو تعلیم میں پیچھے رہتے ہیں، ان لیس میں انڈیا زبان کو سرکاری طور پر رواج دیا گیا اور سی پی اور برار کے سرکاری بولنے والے علاقوں میں مرہٹی کو۔ اردو میں یہاں تعلیم نہیں ہوتی، اور مسلمانوں کو صاف کہہ دیا گیا کہ اردو مسلمانوں کی مادری زبان ہو یا نہ ہو مگر انہیں انگریزی کے ساتھ صوبے کی دیسی زبان (انڈیا یا مرہٹی) پڑھنی پڑے گی، اور تعلیم دیسی زبان میں ہوگی۔ اس سے مسلمان بہت برا فروخت ہو گئے، اس ضمن میں تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ کے زیر غور ان جماعت کا حال دیا گیا، وہ بچہ لڑکائی کی رپورٹ کے صفحہ ۳۴ (صفحہ ۳۴) اگرچہ بعض شہروں میں طالب علموں کی تعداد اتنی تھی کہ وہاں اردو سکول کھول دیئے جاتے، مگر صوبائی حکومت اور لوکل باڈیز نے وہاں اردو سکول کھولنے سے انکار کر دیا۔

(صفحہ ۵۶) ساگر دیسی (پی) اور منڈلا (برار) میں بھی اردو سکول موجود نہیں حالانکہ مسلمان لڑکوں کی تعداد بہت کافی ہے ہائی سکولوں میں ذریعہ تعلیم ہندی یا مرہٹی ہے، چند پرنسپل بورڈوں نے اردو کی جماعتوں کو خفیف کر دیا۔ اور ایک نے سیکنڈری اردو سکول کو گرانٹ دینے سے انکار کر دیا۔

(صفحہ ۹۳) کانگرس و ذرائع سے پہلے سرکار انگریزی نے ایک کمیٹی مقرر کی تھی، ان کی سفارشات میں سے ایک یہ تھا کہ تمام سکولوں اور کالجوں میں مسلمانوں کی مذہبی تعلیم کا انتظام ہونا چاہیئے، اور اس سفارش پر عمل جاری ہو گیا، مگر کانگرس و ذرائعوں نے نکتہ کے بہانے سے اس اسلامی مذہبی تعلیم کو بند کر دیا۔

(صفحہ ۵۴) سکولوں میں (پانڈھڑ، شلچھند، اڈاکا خاص ذکر ہے) دکن کا کام شروع کرنے سے پہلے تمام لوگوں کے لئے جنہیں مسلمانوں کے بچے شامل تھے، یہ ضروری تھا کہ ہر سو فی دیوی کی موتی کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑے ہوں۔ اور "پرستھنا" پیش کریں، یعنی نیاز پیش کریں مسلمان لڑکوں کو یہ اجازت نہ تھی کہ وہ اسلامی طریقے سے ایک دوسرے کا خیر مقدم کریں، بلکہ ان کو ہنستے اور رام جی کی جے کہتے ہوئے بچوڑا کیا جاتا تھا۔

(صفحہ ۹۳) بہت سے اسلامی سیکنڈری سکول ہیں جو صرف اس صورت میں اپنی حیات کو قائم کر سکتے ہیں کہ ان کو گورنمنٹ سے گرانٹ ملے۔ مدراس پریذیڈنسی میں ان سکولوں کی گرانٹ بند کر دی گئی ہے۔ حالانکہ اسی گورنمنٹ نے چھوٹے سکولوں کو Pachorppass College کئی لاکھ کی گرانٹ دی ہے۔ اور یہ خالصتاً ہندو کالج ہے جہاں ایک مسلمان بھی داخل نہیں کیا جاتا۔ مسلم یتیم خانوں کے ساتھ بھی یہی سلوک کیا جاتا ہے۔

(صفحہ ۹۳) مدراس پریذیڈنسی میں آرٹ اور پرفیشنل کالجوں میں مسلمانوں کا داخلہ بہت مشکل تھا۔ اس لئے سرکار انگریزی نے انتخاب کرنے والی کمیٹی بنادی تھی جن میں مسلمان ممبر بھی تھے۔ اور اس طرح سے مسلمان طالب علموں کو ان کالجوں میں داخل ہونے کا موقع مل جاتا تھا۔ کانگریسی گورنمنٹوں نے ان کمیٹیوں کو فساد کو دیا ہے۔ اور اس لئے اب مسلمانوں کا داخلہ کالجوں میں نہایت مشکل ہو گیا ہے۔ (صفحہ ۹۴) مالابار کی ڈسٹرکٹ بورڈ کی سینڈنگ کمیٹی نے ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء کے اجلاس میں ۳۰ سکولوں کو بند کر دیا۔ اس نتیجہ پر کہ ان پر خراجعات بہت آتے ہیں۔ ان میں سے ۵۸ موپلا سکول تھے۔

(صفحہ ۹۴) مدراس پریذیڈنسی میں گورنمنٹ نے ایک حکم شائع کیا۔ اس کی رو سے مالابار کی ڈسٹرکٹ بورڈ نے موپلا سکولوں میں کنڈکٹر (Conductor) اور کنڈکٹرس (Conductness) کے عہدے تخفیف کر دیے۔ یہ استاد سکول میں نیم وقت کام کرتے تھے۔ اور قرآن کا درس دیتے تھے۔ اس کے علاوہ مسلمان بچوں کو سکول میں داخل کرانے میں مدد تھے۔ ظاہر ہے کہ اس سے مسلمان طالب علموں کی تعداد بہت کم ہو گئی۔

(صفحہ ۹۹) سکول میں فیس کی معافی کے لئے عیدیاں سال کے ابتدا میں مل جاتی ہیں۔ اور ایک سال کے لئے فیس کی معافی کا حکم دیا جاتا ہے۔ جلدوٹھالہ ضلع احمد آباد میں جون ۱۹۳۷ء کیلئے معافی فیس کا فیصلہ کر دیا گیا۔ ان میں کئی مسلمان لڑکے بھی تھے جن کی فیس معاف تھی۔ ستمبر ۱۹۳۷ء میں اس علاقے میں ہندو مسلم فساد ہو گیا۔ سکول نے حکم دیا کہ لڑکے نئے سرے سے معافی فیس کے لئے درخواستیں دیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اب تین لڑکوں کی فیس معاف کی گئی۔ وہ سب ہندو تھے۔ چونکہ ان کی عرصیوں پر سکول کے استادوں نے سفارش کچھ دی تھی کہ مسلمان لڑکے کی فیس معاف نہیں کی گئی۔

(صفحہ ۵۶) سی۔ پی کے ضلع بیتول میں لازمی تعلیم جاری کی گئی۔ اور حکم یہ ہوا کہ مذہبی تعلیم صرف ہندی ہوگا۔ اس طرح سے

تمام ضلع کی آبادی کو تدریجاً ہندی زبان بولنے پر مجبور کیا گیا۔

صفحہ ۵۵، چھنڈواڑ کے لوکل بورڈ کے صدر نے عام حکم جاری کر دیا کہ ہاتھا گا ندھی کے ختم دن تمام لڑکے ہاتھا گا ندھی کی تصویر کی پوجا کریں۔ چنانچہ اردو سکول کے ہیڈ ماسٹر کو بھی یہی حکم ملا۔ جہاں مسلمان لڑکے پڑھتے ہیں کہ وہ گا ندھی جی کی تصویر کی پوجا کریں۔

صفحہ ۵۵، تبتی درسی کتب کولوں میں مقرر کی گئی ہیں۔ ان سب میں ہندو دیوتاؤں اور سورماؤں کے قصے درج ہیں یہ کتابیں ان بزرگوں کے کاموں سے منور ہیں جن کی عزت ہندو کرتے ہیں۔ مسلمانوں کی تاریخ، تمدن اور شاہکاران میں کوئی ذکر نہیں، بطرح سے نہ تو شتر کہ قیمت پیدا ہو سکتی ہے۔ اور نہ اتحاد و محبت کے جذبات پیدا ہو سکتے ہیں۔

صفحہ ۳۵، ۳۶ سنٹرل پرائس میں جو عرضیاں اردو میں لکھی ہوئی پیش کی جائیں ان کو میونسپل بورڈ کو دینا ہے۔

صفحہ ۳۵، ۳۶ ہا میں اردو رسم الخط کا استعمال کرنا سرکاری طور پر جائز ہے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ تمام عدالتیں اس بات پر اصرار کرتی ہیں کہ اردو عرضی کے ساتھ اسکی ایک نقل ہندی رسم الخط میں لکھی ہوئی موجود ہو۔

صفحہ ۳۵، ۵۶ سنٹرل پرائس اور بورڈ کی تحصیل ڈپٹی سہیلی میں جو ممبران اردو میں تقریر کرتے ہیں ان کو رپورٹیں یا تو ہندی رسم الخط میں لکھ دیا جاتا ہے۔ یا ان تقریروں کا مختص انگریزی میں شائع کر دیا جاتا ہے۔

یہ تو میں نے چند صفحات کے حوالے دیے۔ اگر ساری پیرو رپورٹ کی چھان ٹھسک کی جائے تو اس میں مندرجہ ذیل الزامات کا لکھیں حکومتوں کے خلاف لگائے گئے ہیں۔ ان کا ذکر ہم اختصار کے ساتھ کرتے ہیں۔

۱) مسلمانوں کو لگائے کی قربانی سے باز رکھا گیا۔ حالانکہ ان کے مذہب نے اس بات کی اجازت دی ہے۔ اور وہ صدیوں سے یہ قربانی کرتے چلے آئے ہیں۔

۲) مسجدوں میں اذان دینے کو روک دیا گیا۔ یہ خدا کا نام ہے ہندو مسلمان کے کان میں پہنچتا ہے۔ مگر ہندوؤں کے کانوں پر مسلمانوں کے خدا کا نام گراں گندہ اور انہوں نے کوشش کی کہ اذان نہ پڑھے۔

۳) عمارت مسجدوں کے سامنے باجے بجائے گئے اور نمازیں خلل ڈالی گئیں۔

(۷) اردو کی بجائے ہر طریقے سے ہندی کو رائج کرنے کی کوشش کی گئی۔ بلکہ مقصد یہ رہا کہ اردو کو نابود کر دیا جائے اور ہندی تمام ہندوستان کی قومی زبان بن جائے۔

(۵) مسلمان لڑکوں کو بھی ہند سے ماترم گیت گانے پر مجبور کیا گیا۔ حالانکہ یہ گیت اسلامی قومیت اور اسلامی مفاد کے خلاف ہے

(۶) کانگریس کے سر رینگے جھنڈے کو ہندوستان کا قومی جھنڈا بنایا گیا۔ حالانکہ مسلمانوں کے خیال میں یہ جھنڈا ہندوستان کا قومی

جھنڈا نہیں ہے۔

(۷) مسلمانوں کے ساتھ یوں سلوک کیا جاتا تھا جیسے کہ وہ اچھوت ہوں۔

(۸) جب بلوے ہوئے۔ تو کانگریس حکومتوں نے مسلمانوں کی مناسب حفاظت نہیں کی۔

رپورٹ میں مختلف طریقوں سے ان واقعات کا ثبوت پیش کیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے جذبات ہندو حکومت کے خلاف مشتعل ہو گئے۔ اور انہوں نے سمجھ لیا کہ جب ہندوستان کی حکومت ہندو مجاہدوں کے قبضے میں آجائے گی۔ تو وہ ہم پر کس طرح کا راج کریں گے۔

کانگریس کے مطالب اور دستور ۱۹۳۵ء جمہوریت کے خلاف لیگ کا زیر و لبوشن

ستمبر ۱۹۳۹ء میں مسلم لیگ کی ورکنگ کمیٹی نے ایک ریفولوشن

پاس کیا جو حسب ذیل ہے۔

”جو حالات بھی اب تک پیش آئے ہیں خاص طور پر وہ جو اس صوبائی آئین کے عمل میں آنے کے بعد واقع ہوئے۔ جو نام نہاد پارلیمنٹری نظام حکومت پر مبنی ہے اور دو سال سے نامد کے نازہ تجربات نے یقینی طور پر اس بات کو ثابت کر دیا ہے۔ کہ صوبائی آئین کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ ایک مستقل فرقہ وارانہ مجاہدوں کا وجود میں آگئی ہے۔ اور ہندو مسلمان میناں ٹی پر مسلط ہو گیا ہے۔ مسلمانوں کی زندگی - آزادی۔ جائیداد اور عزت خطرے میں ہے۔ بلکہ یہ کہ مختلف صوبوں میں جو کانگریس گورنمنٹ کے ماتحت ہیں۔ مسلمانوں کے نہ سچے حقوق اور تمدن پر حملہ کیا جاتا ہے۔ اور انہیں نابود کیا جا رہا ہے۔“

”یہ ناکام اسلامی ہندوستان اس بات کی مخالفت کرتا ہے کہ ہندوستان کے باشندوں کو کوئی ایسا خدا دے لئے کام میں لائے۔

اور کئی بارہ ازاد ہندوستان کی حمایت میں اعلان کیا گیا ہے۔ لیکن اسلامی ہندوستان اسی حد تک اس امر کے بھی خلاف ہے کہ مسلمانوں اور دیگر مینارٹیوں پر ہندو میچائی ٹی مسلط ہو جائے۔ اور اسلامی ہندوستان حلقہ بگوش غلام ہو کر رہ جائے۔ اسلامی ہندوستان کسی ایسے فیڈرل دستور کے اہل طور پر مخالف ہے جس کا لازمی نتیجہ یہ ہو کہ جمہوریت اور پارلیمنٹری نظام حکومت کے بہروپ میں مجاہد کی کمیونٹی کی حکومت قائم ہو جائے۔ ایسا نظام اس ملک کے باشندوں کی جبلی ذہانت کے قطعاً خلاف ہے۔ یہ وطن کئی قوموں پر مشتمل ہے اور ایک قومی ریاست نہیں ہے۔

اس طرح سے عمل نے یہ ثابت کیا کہ مسلمانوں کا سیاسی اتحاد ہندوؤں سے نہیں ہو سکتا۔ سماجی مذہبی اور تمدنی طور پر تو وہ ہندوؤں سے مختلف ہیں مگر سیاسی طور پر بھی یہ دونوں قومیں متحد نہیں ہو سکتیں۔ اس کے بعد سے مسلمانوں نے اس بات کا اعلان کر دیا کہ ہندوستانی مسلمان ایک علیحدہ قوم ہیں، اور وہ ہندو میچائی کی ایک بنیاد نہیں ہیں۔ لہذا وہیں مارچ ۱۹۴۷ء میں ایک کاسشن ہوا۔ تو وہاں "پاکستان دیندلیشن" پاس کیا گیا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان کے جن علاقوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے، مثلاً شمال مغربی سندھ، پنجاب وغیرہ اور بنگال، آسام، ان کو یکجا کر کے اس علاقے کو الگ صوبہ قرار دیا جائے جس میں آزاد حکومت قائم کی جائے۔ اور یہاں چونکہ مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ اس نظام حکومت کی باگ ڈور مسلمانوں کے ہاتھ میں ہو۔ گویا یہ اسلامی علاقہ ہو۔

مقالہ ۱۱

ہندو کا پروگرام

انسان کی ذہنیّت کو نسی چیز بناتی ہے | انسان ماحول کی پیداوار ہے۔ ہم جس ماحول میں پرورش پاتے ہیں اسی سانچے میں ڈھل جاتے ہیں۔ ماحول کون سی

چیزوں سے بنتا ہے۔ ملک کی جغرافیائی کیفیت، پہاڑ، دریا، میدان، بادل، بارش، گرمی، سردی، دھول کی آب و ہوا، سیاسی حالات، لڑائی، فساد، امن، مذہبی حالات، مذہب کیا سکھاتا ہے، ایک خدایا کیسی خدا، ہر ایک سے ڈرو یا کسی سے نہ ڈرو، دشمن کو زیر کرنا اپنی زندگی کو قائم رکھنے کیلئے ضروری ہے، جو اسلام کہتا ہے، یا کسی جاندار کو خواہ وہ سانپ اور طیر کا بچھڑ ہو، بیدار پہنچانا گناہ ہے، جیسے کہ صہن مذہب کہتا ہے تعلیمی حالات، دوسری کتب میں کیا لکھا ہوا ہے، اور اسٹاکس طرح کے اخلاق شاگرد میں پیدا کرتا ہے۔ تہذیب و تمدن، کھانا، پینا، لباس، آداب و اخلاق، رہائش کے طریقے، یہ سب ماحول کا حصہ ہیں، غرض وہ تمام چیزیں جن سے انسان اپنی زندگی میں کسی نہ کسی طرح سے متاثر ہوتا ہے، اس کا ماحول کہلاتی ہیں، ان کے زیر اثر وہ اپنی دماغی کیفیتوں کو ایک خاص سانچے میں ڈھال لیتا ہے، یہی اس شخص کی ذہنیّت کہلاتی ہے، ماحول کے ساتھ دوسری چیز جو انسان کی ذہنیّت کو متاثر کرتی ہے، وہ وراثت ہے، یعنی وہ خیالات جو بزرگوں کے دماغ میں تھے، وہ بطور وراثت بچے کے دماغ میں از خود منتقل ہو گئے، پہلی نسلوں کی ذہنیّت کو ان کے ماحول نے بنایا تھا، اور اس طرح سے اس ماحول کا اثر بزرگوں کی وساطت سے منتقل ہو کر بچوں میں چلا آتا ہے، تو ماحول ہر حال میں غالب ہے، موجودہ ماحول یا قدیم ماحول۔

ہمارے ماحول کے بعض عناصر بدلتے رہتے ہیں، بعض قائم رہتے ہیں، یا کم بدلتے ہیں، یا بول کہوں کہ بعض میں تبدیلی جارہے ہیں، وہ ہم چاہیں یا نہ چاہیں از خود ہوتی رہتی ہے، مثلاً سیاسی حالات، بعض میں اپنی کوشش سے ہم تبدیلی کر سکتے ہیں، مثلاً تعلیم، بعض میں طبی جدوجہد کے بعد تبدیلی پیدا کر سکتے ہیں، مثلاً مذہب کے بعض قوانین، بعض مذہبی اہم اصولوں میں تبدیلی ناممکن نہیں۔

آب و ہوا میں بھی بڑی کاوش کے بعد کسی حد تک تبدیلی کا پیدا کرنا ممکن ہے۔ ماحول کے بعض عناصر ایسے ہیں کہ ان میں تبدیلی پیدا کرنا بالکل ممکن نہیں۔ مثلاً پہاڑ، دریا۔

انسان کی ضمیر اپنے ماحول کے تحت ایک خاص شکل اختیار کر لیتی ہے۔ یہی اسکی ذہنیت ہے۔ اور پھر ایک فرد یا جماعت ذہنیت کے مطابق اپنے پروگرام بناتی رہتی ہے۔ ذہنیت کے بنانے میں مذہب، تعلیم اور تمدن کو بہت دخل ہے۔

اس سے پہلے کہ ہم اس پروگرام کا تجزیہ کریں جو ہندو نے دور جدید میں بنایا ہوا ہے، اور جدید وہ عمل کر رہا ہے۔ یہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ہم

ہندو ذہنیت کا تاریخ کی روشنی میں تجزیہ

گذشتہ تاریخ سے اس کی ذہنیت کا تجزیہ کر لیں، اس طرح سے ہم یقین ہو جائیگا کہ جو کچھ وہ اب کر رہا ہے۔ وہ گذشتہ زمانے میں بھی کیا کر رہا ہے۔ اور وہ اپنی فطرت، اپنی عادت، اپنی ذہنیت کے تحت یہ سب کچھ کر رہا ہے۔ اور اس لئے ہمارے نتائج بالکل درست ہیں۔ اس کا مذہب اور تمدن اب بھی وہی ہے۔ جو قدیم زمانے میں تھا۔ تعلیم کے واسطے سے اس نے لازمی کا ذریعہ بدل لیا ہے۔ اور انگریزی تعلیم وہ دنیوی کاموں کے لئے حاصل کر لیتا ہے۔ مگر دینی تعلیم جب روح پرورش پاتی ہے۔ اسکی وہی قدیم مذہبی کتابوں کی تعلیم ہے۔ ماحول کا باقی حصہ جبراً نفسی کیفیت بالکل وہی ہے۔ جو عہد قدیم میں بھی تھا۔ اور اسکو نبرگروں سے بھی ذہنیت وراثت میں ملی ہے جو اس کا پروگرام دور جدید میں مرتب کر رہی ہے۔

تاریخی واقعات پر کسی کو اختیار نہیں۔ اور ان کا کوئی وقت معزز نہیں۔ کون جانتا ہے کہ کس وقت کوئی چھوٹا سا واقعہ اتنی بڑی صورت اختیار کر لے۔ اور اس سے ہمیں الاوقامی جنگ شروع ہو جائے۔ انسان کے ہر شعبے کی ترقی اسکی سیاسی تاریخ کے تحت رہتی ہے۔ امن و امان کے زمانے میں تمدن بلند رہتا ہے۔ علم و فضل کی ترقی ہوتی ہے۔ جنگ اور فساد کے زمانے میں جب حفاظت جان کے لئے انسان مارا مارا پھرتے ہیں خیالات کیلئے اس کے دل میں جگہ ہی نہیں ہوتی۔ اگر انسان کو زندگی کی ضرورت یا سیرتہ ہوں تو اس کو اتنی تسکین قلب ہی میسر نہیں ہوتی۔ کہ وہ اپنے تاریخ پر زور دے کہ کوئی گہرا مسئلہ سوچ سکے۔ اگر اسکا سارا وقت روٹی اور کپڑے کی تلاش میں گذر رہا ہے۔ تو عقلی اور علمی جستجو کے لئے اس کے پاس وقت ہی نہیں بچتا۔ ماحول کے بنانے میں سیاسی حالات کا اثر ہر چیز پر غالب ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ تاریخ کے سیاسی حالات جب بدلتے ہیں تو ہندو کی ذہنیت پر اس کا کیا اثر ہوتا ہے۔ وہ واقعات کا رد و عمل

کیا کرتا ہے

فوقیت و طرح کی ہوتی ہے۔

(۱) روحانی فوقیت کی پہلی ہے۔ (۱) روحانی (۲) مادی (۱) روحانی فوقیت ایک پیروگار ہے۔ نہ اس کے پاس کوئی جاگیر ہے نہ دولت نہ حکومت۔ مگر مریاس کی عزت کرتا ہے۔ چونکہ روحانی طور پر وہ اُسے بلند تر سمجھتا ہے۔ منہ وستان کا رہنے والا مسلمان، ہر شخص کو جو عرب میں رہتا ہے عزت کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ مدنیہ اور مکہ کے رہنے والے کا تو وہ بہت احترام کرتا ہے۔ چونکہ روحانی طور پر وہ اس کو فائق سمجھتا ہے۔ اسی طرح سے شہر و ریلوے کی روحانی فوقیت کو مانتا ہے۔ بلا سبب کہ لو۔ مگواتا ہے۔ بنارس اور ہمدان کے رہنے والے کی ہمدان قدر کرتا ہے۔ چونکہ وہ اُن متبرک مقامات پر رہتا ہے۔

(۲) مادی فوقیت۔ لشکر۔ توپ۔ بندوق۔ ہتھیار۔ آلات۔ روز۔ زر۔ آفتاب۔ یہ سب فوقیت کے مادی عناصر ہیں

جذبہ دست ہمدان دھبی بازی لے جائے گا۔

روحانی فوقیت کو کم کرنے کیلئے ہندو کیا تدبیر اختیار کرتا ہے۔

طریقہ اختیار کرتا ہے۔ جہاں مادہ کی حیات کا زمانہ ۶۲۳ قبل مسیح سے ۴۳۳ قبل مسیح تک ہے۔ بدھ کی پیدائش سے پہلے تمام ہندوستان میں ہندومت جاری تھا۔ بدھ مذہب آہستہ آہستہ رائج پایا۔ ۱۰۰ قبل مسیح میں پرتھوی مذہب بن گیا اور اس کا پرچار بڑے زور سے کیا گیا۔ ۵۰۰ سن مسیح تک تمام ہندوستان بدھ مذہب کا پرچار بن چکا تھا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہندوستان میں ہندو کوئی باقی نہیں رہا تھا۔ بلکہ یہ کہ ہندوؤں کی تعداد اتنی کم ہو گئی تھی کہ نہ ہونے کے برابر ہندومت نے بدھ مذہب کو شکست دینے کا یہ طریقہ اختیار کیا۔ بدھ مذہب کے اصولوں کو ہندو مذہب میں شامل کر لیا۔ بدھ مذہب کے مشاہیر کو ہندو مذہب کا بزرگ قرار دیا۔ اور یہ بتایا کہ ہندو مذہب میں اس کے علاوہ بہت سی خوبیاں موجود ہیں۔ گویا بدھ مذہب، ہندو مذہب کی ایک شاخ ہے۔ بدھ کو بھی ایک ہندو دیا کا کہنا شروع کر دیا۔ ہندو مذہب میں فلسفہ اور بدھ مت کے اصولوں کے امتزاج سے جن مت پیدا ہوئے جو آج تک زندہ ہیں۔ جس طرح سے کہ ہندومت اور اسلام کے امتزاج سے سکھ مذہب پیدا ہوا۔ اس طرح بدھ مذہب کے لوگ پھر ہندو مذہب کو اختیار کرنے لگے

جب لوگوں کی توجہ ہندو مذہب کی طرف ہوئی تو اٹھویں صدی عیسوی میں ہندو دھرم کے ریفارمر پیدا ہوئے۔ ان میں سے چارہستیاں بہت معروف ہیں۔ شنکر اچاریہ، رامانج، مادھو اچاریہ، کمار لہٹ۔ یہ لوگ بدھ اور جین دھرم کے لوگوں سے بحث مباحثے کرتے تھے۔ ہندو دھرم کی خوبیاں بیان کرتے تھے، مگر اس سے زیادہ دوسرے مذاہب کے عیب نکالتے تھے۔ اور ان پر نکتہ چینی کرتے تھے۔ آہستہ آہستہ ہندوستان کے بہت سے لوگوں نے پھر ہندو مت قبول کر لیا۔

اسلام کی روحانی فوقیت کو کم کرنے کی تدبیر | دسویں صدی عیسوی میں اسلام کا اثر ہندوستان پر پہنا شروع ہوا۔ کچھ عرصہ تو مسلمان ہندوستان پر حملہ کرتے اور مال غنیمت لیکر واپس چلے جاتے۔ محمد غوری نے ۱۱۹۳ء میں تراوڑی کی جنگ فتح کی اور ہندوستان میں مستقل حکومت قائم کر لی۔ خاندان غلاماں، خاندان خلجی، خاندان تغلق، خاندان لودھی، نے ہندوستان پر ۱۵۲۶ء تک حکومت کی۔ جب اسلام کو ہندوستان میں سلطنت قائم کرنے کے بعد کوئی دو سو سال کا عرصہ گزر گیا تو ہندو مت نے دیکھا کہ ہم مسلمانوں کا مقابلہ مذہبی غویلوں میں نہیں کر سکتے۔ اسلام آہستہ آہستہ بھیدیتا چلا جاتا ہے۔ ہندوؤں نے ولایتی مسلمانوں کے مقابل میں ہرمیدان میں شکست کھائی اور اکثر شکست بھی ایسی کھائی کہ مدتوں سنبھلنے کی طاقت نہ رہی۔ ہندو مذہب نے اپنے آپ کو قائم رکھنے کی دہی پلنی ترکیب نکالی جو اس نے بدھ مذہب کی خلاف استعمال کی تھی۔ اور اسے ہندوستان سے بالکل خارج کر دیا تھا۔

اس مذہبی تحریک کا نام جو ہندو مت نے اسلام کے مقابل میں پیدا کی، بھگتی کی تحریک ہے۔ اسلام کے نمایاں اصول کے گرد ان کو ہندو رنگ میں پیش کیا گیا۔ مثلاً خدا ایک ہے، وہ سب کا خدا ہے۔ اس کی نگاہ میں کوئی چھوٹا بڑا نہیں، اس کی بھگتی کو سارے بگ فرض ہے۔ انسان سب برابر ہیں۔ دنیا میں کوئی ذات بات نہیں، یہ سب ہماری بنائے ہوئے دھوکہ ستلے ہیں۔ ہم اپنے اعمال سے اچھے بُرے بنتے ہیں، اپنے غمخوں کے لئے ہم جواب دہ ہیں۔ وغیرہ۔ یہ اسلام کی نمایاں خصوصیات تھیں جن کی کشش سے ہندو اپنا مذہب تبدیل کر کے مسلمان بن رہے تھے۔ اب چونکہ ہندو مذہب نے دہی خوبیاں اختیار کر لیں اس لئے انہیں مسلمان بننے کی ضرورت نہ رہی۔ رامانند نے ذات پات کو مٹا دیا۔ اس کے چیلے کیمر کو بہت فروغ حاصل ہوا، کیمر یہ کہتا تھا کہ رام اور کریم کرشن اور کریم ایک ہی چیز ہے۔ تو پھر کریم حاصل کرنے کے لئے مسلمان ہونا ایک ضرور ہے جب رام اپنے پاس ہوں۔ بنگال میں جیسائیہ نے دیشو بھگتی کا پرچار کیا۔ پنجاب میں گرو نانک

رپید انش ۱۹۶۹ء) نے سکھ مذہب کی بنیاد ڈالی حقیقت میں دیکھا جائے تو سکھ مذہب اسلام کے بہت قریب ہے۔ اور مہندو مت سے بہت دور مگر سکھ سماجی لحاظ سے ہندو کے ساتھ کھاتے پیتے اور ان سے شادیاں کرتے ہیں۔ چونکہ ابتدا میں ہندو افراد مذہب تبدیل کر کے سکھ بنے تھے۔ بہار اشتر میں ہندو پوٹھری دھرم کا رام۔ اور رام داس نے مرہٹوں کی زندگی میں انقلاب پیدا کر دیا۔ مذہبی پرچار کے ذریعہ سے ان کو علیحدہ قوم ہونے کی تلقین کی اور انہیں اسلام کے خلاف کھڑا کر دیا۔ گویا مذہبی رنگ میں سماجی اور سیاسی کام کیا۔ اس طرح سے سکھ اور مرہٹے جماعتوں کو بہت اقتدار حاصل ہو گیا۔ اور یہ اقتدار اسلام کے خلاف استعمال کیا گیا۔

ہندوؤں کے مسلمانوں کے ساتھ اکبری تعلقات

مغل حکومت کا زمانہ ۱۵۲۶ء سے ۱۸۵۷ء تک ہے اکبری دور کے اوایل میں ہرم خاں نے تمام دیہی یا ستوں کو زیر کر لیا۔ اور کسی کو مٹا بلے کی تاب نہ نہی۔ وہی خوف، جس کی بنا پر یہ ناک کو دیو تا بنا لیتا ہے۔ ہندو کے دل میں پیدا ہو گیا۔ اور چونکہ ہر جگہ مسلمانوں کی چھٹی سی جماعت نے ہندوؤں کے کثیر لشکر کو شکست فاش دی۔ اس لئے برہمنوں کے دل میں یہ خیال پیدا ہو گیا۔ کہ اسلام میں کوئی غریبی نہیں ہے۔ جو اس کے ماننے والوں میں یہ طاقت پیدا کر دیتی ہے۔ مگر اپنی پرانی ہٹ دھرمی اور تنگ نظری کی بنا پر وہ تبدیل مذہب نہیں کرنا چاہتا تھا۔ اس لئے وہی پرانی ترکیب اختیار کیا۔ ایک نیا دین نکالا۔ جسے "دین الہی" اکبر پر مشتمل یا اقتدار یا اوتار۔ یاد دینا یا جاہلی۔ توار یا یا۔ اس طرح سے ہندو مذہب بھی رہا۔ اور اسلامی مہمروی اور دھانی قوت بھی اس نے حاصل کر لی تمام مغلیہ شاہی خاندان کے بادشاہوں کی مائیں سلیم دہلیاں مگر سے لیکر بہادر شاہ ظفر آخری بادشاہ تک راجپوت شاہزادیاں تھیں۔ ہولائے اورنگ زیب کے جس کی والدہ نور جہاں کے بھائی آصف جاہ کی بیٹی ممتاز محل تھی۔ یہ شخص اتفاق تھا کہ شہزادہ خرم شاہ (جہاں) اپنے خسر آصف جاہ کے زور پر جو ہندوستان کا وزیر اعظم تھا۔ اپنے باپ کی وفات پر شاہی تخت کا وارث بن گیا۔ شاہی رواج کے زیر اثر تمام مسلمان امرائے دولت میں یہ رواج ہو گیا تھا۔ کہ وہ مسلمان بیویوں کے ساتھ ساتھ ہندو بیویاں بھی اپنے گھلوں میں رکھتے تھے۔ اُن کی اولاد مسلمان کہلاتی تھی۔ تو ان حالات میں جب تمام مسلمان برادری کا ہندو جاتی کے ساتھ داماد خسر کا تعلق ہو گیا کسی پر خاش کا موقع نہیں نکلتا۔ اور قوت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

راجہ بہاری مل ہندو جاتی کا بڑا محسن ہے۔ اکبر کو بعض ہندو بڑا کہتے ہیں۔ رانا پرتاب کی تعریف کرتے ہیں۔

اور اکبر کے خسر راجہ بہاری مل والے اجمیر کی برائیاں۔ جہاں تک اس راجہ کی بیٹی کے بطن تھا۔ اس کے بعد تمام راجپوت راجوں نے یکے بعد دیگرے نعل بادشاہوں کو ڈولے دیئے۔ سولہ لے لے کر دودھ منگوا لے چھوڑے جو ارڈو سا بگھا کا بیٹا تھا۔ اس کا بیٹا رانا پرتاب تھا۔ پرتاب عمر بھر لکھنؤ سے لڑا رہا اور دربار پٹنوں میں مارا مارا پھرا۔ ہندوؤں کے نزدیک رانا پرتاب جانی کو بچانے والا بڑا سوراہے اور اس کی تعریف مغلوں مجلسوں میں کی جاتی رہی ہے۔ بلکہ بازاروں میں کھڑے کھڑے بعض ہندو لکچر باز عوام کو اس کے کیلئے طرح کے راگ شروع کر دیتے ہیں۔ مگر انہیں یہ معلوم نہیں کہ ہندو جانی کو بچانے والا اصل میں راجا بہاری مل اور دیگر راجے ہیں جنہوں نے مغلوں کو مینڈیا دیں۔ اسلامی حکمت نگاہ سے اکبر کی حماقت کہو یا اس کی نفس پرستی۔ یا راجہ پرتاب کے دشمن کا بگنہ بخت۔ اگر خدائے قادر کا تعلق اور دین الہی کا راج شروع نہ ہوتا۔ تو آج مذہب کے لحاظ سے سارے شمال ہندوستان کی حالت بہت مختلف ہوتی۔ اس میں مسلمانوں کی تعداد بہت زیادہ ہوتی۔

کون کہتا ہے کہ اسلام شمشیر کے زور سے پھیلا ہے | اودھ علاقہ۔ دہلی آگرے کا خطہ جو اسلامی سلطنت کی راجدھانی ۱۱۹۳ء سے ۱۸۵۷ء تک رہا اور آج وہاں

پرتلمانوں کی آبادی صرف ۵ فیصدی ہے۔ کون کہتا ہے کہ اسلام شمشیر کے زور سے پھیلا۔ ان سب پوشاہوں کے ہاتھ میں شمشیر تو تھی۔ اسی کے زور پر انہوں نے ہندوستان فتح کیا۔ اور نگہ زیب کے متعلق اس کے مخالفین نے یہ مشہور کر رکھا ہے۔ کہ جب تک وہ ایک من زنار اپنے سامنے نہ رکھو (تسا کر) اتنے ہندوؤں کو مسلمان کیا گیا ہے۔ وہ کھانا نہیں کھاتا تھا۔ اگر یہ سچ ہو تو آج یوپی کے علاقے میں ایک ہندو نظر نہیں آنا چاہیئے۔ اپنی دلیل کو سمجھا تب ثابت کرنے کے لئے اور اپنی جاتی کے دلوں میں دوسری جماعتوں کے خلاف نفرت پیدا کرنے کے لئے ہندو مت کے مٹری ایسے کام کر رہا کرتے ہیں۔

عیسائیت کے خلاف ہندو دھرم کی تحریکیات | اب اردو بانی اقوام کا دور آیا۔ ۱۹۸۰ء میں واسکو ڈے گاما جس اسید کا چکر لگا کر ہندوستان آیا اور کالی کٹ کی بند گاہ

میں پہنچا۔ اس وقت سے اردو بانی اقوام نے ہندوستان میں تجارت کے لئے آغاز شروع کیا۔ انگریزوں کی ایسٹ انڈیا کمپنی ۱۶۰۰ء میں بنی ۱۷۵۷ء میں کلاؤن نے بلاسی کی جنگ فتح کی اور ہندوستان میں انگریزی سلطنت کی بنیاد رکھی۔ انگریزوں نے دہلی پر ۱۸۰۳ء میں قبضہ کیا

۱۸۵۷ء کے فوجی ہنگامہ کے بعد ہندوستان کی حکومت کمپنی بہادر کے ہاتھ سے نکل کر انگلستان کے بادشاہ کے ہاتھ میں چلی گئی۔ ۱۸۵۷ء کے بعد سے انگریزوں کا تسلط پورا ہو گیا۔ اور مسلمان طاقت میدان سے نکل گئی۔

ابتداء میں اردو یا انی قوم نے جنوبی ہندوستان میں اپنا تسلط جمایا۔ اور بنگال میں اپنی کوٹھیاں قائم کیں۔ یورپ والوں نے عیسائی مذہب کا پرچار کیا۔ اور بہت سے ہندو عیسائی بن گئے۔ چنانچہ آج بھی صوبہ مدراس میں عیسائیوں کی تعداد ۴۱۵۴ فیصدی ہے۔ اور نفوس کی تعداد ۷۴۲۰ ہزار انسان۔ کوہین ریاست میں فیصدی نسبت ۶۹۶۲۸ ہے اس کے خلاف ہندو دھرم نے نئی مذہبی تحریکات پیدا کر لیں۔ برہمہ سماج۔ آریا سماج۔ تھیسو سافیکل سوسائٹی ان تحریکوں میں مذہبی منہر کی بجائے سماجی منہر زیادہ تھا۔ چونکہ یورپ کا طریق کار مذہبی نہ تھا بلکہ سماجی۔ انہوں نے یورپ کے جمہوری اصول ان ہی تحریکوں میں داخل کر لئے۔ کچھ قدیم ہندو خیالات کو ترک کر دیا۔ مثلاً آریہ سماج میں موتی پوجا کی بالکل اجازت نہیں۔ بالکل انکار۔ ان کے بعض پرچارک تو اپنے ویدک دھرم کی خوبیاں بیان کرتے تھے۔ اور بعض دوسرے مناسبات کی جھوٹی سچی برائیوں کے طومار باندھتے تھے۔

ہندو دھرم میں کئی تضاد فرمے ہیں۔ | یہی سبب ہے کہ اگر آج کسی ہندو سے یہ کہا جائے کہ تم ہندو مت کی تعریف کرو تو وہ نہیں کر سکتا۔ اس میں بیسیوں فرقے ہیں

اور سب کے بنیادی اصول جدا جدا۔ کوئی آستک ہے (خدا کو ماننے والا) کوئی نامتک ہے (خدا کو نہ ماننے والا) کوئی موتی پوجا کو ماننا ہے۔ بنگال کی دگ پوجا۔ یورپ دیس کے مہادیو کے بنجاری کوئی موتی پوجا کو بالکل غلط کہتا ہے۔ پنجاب کے آریا سماجی فرقے کی مختلف مورتیاں ہیں۔ شوجی۔ ویشنو وغیرہ۔ غرض سینکڑوں عقیدے اور نہاروں تو اس بات

اس کے ثبوت میں ایک بہت توجہ کارانگیز آئی سی ایس کا قول حاضر ہے جس نے اپنی ساری عمر بنگال میں آئی سی ایس ملازمت میں گذاری۔ اب وہ کیمبرج یونیورسٹی میں بنگالی کے استاد ہیں۔ اسم گرامی جے ڈی۔ اینڈرسن۔ ایم اے۔

Anderson, J. D. M. A., Teacher of Bengali in the University of Cambridge, I. C. S. Bengal retired.

P. 33

”یہ نیک فہم لوگ ان دنوں چند رائیں سے جو اس وقت بنگالی کا سب سے بہترین شاعر تھا۔ پوچھا آپ تعریف کرنے کی

کوشش کیجئے۔ ہندو کسے کہتے ہیں، اس سے بہت سی تیاس آرائیاں کیں مگر تیسویں امتحان کرنے پر سب کو ترک کرنا پڑا۔ آخر شاعر (یعنی بون چند رائیس) اس نتیجے پر پہنچا کہ ہندو وہ ہے جو (۱) ہندوستان میں پیدا ہوا ہو اور اس کے ماں باپ دونوں ہندوستانی ہوں اور (۲) جو ذات گوشت کے قوانین کو ماننا ہو اور ان کی پابندی کرنا ہو۔

اس سے پہلے کہ ہم ان تاریخی واقعات سے نتائج اخذ کریں۔ یہ بہتر ہو گا کہ سیاسی واقعات کا مطالعہ بھی ایک نظر سے کر لیں۔

ہندوستان میں ہندو راج قائم کرنے کی کوششیں | ترائن تروادھی کی دوسری لڑائی ۱۱۹۳ء میں ہوئی محمد غوری نے پرتھوی راج کو شکست دی اور اسکی

فوج کو بری طرح کھل دیا۔ غوری نے دہلی اور جمیر پر قبضہ کر لیا۔ اور ہندوستان میں مستقل اسلامی سلطنت کی بنیاد ڈالی۔ یہ پہلا موقع تھا ہندو جماعت کا مسلمانوں کو مغلوب کر کے سارے ہندوستان پر راج کرنے کا خواب خاک میں مل گیا۔ غوری نے دوسرے سال جے چند کو شکست دی اور تونج کو فتح کر لیا۔ راجپوتوں نے ان علاقوں سے ترک وطن کیا۔ جے چند کا پوتا مارواڑ چلا گیا، وہاں اُس نے شہر جودھ پور بسایا۔ اور یہ آج تک اُس راجپوت ریاست کی راجدھانی چلا آتا ہے۔ دوسرے راجپوت سرداروں نے گجرات کے ناٹال تسنیر قلعے چتور پڑ کو اپنا مرکز بنایا جو آج بھی میواڑ ریاست کا دارالخلافہ ہے۔ پہلا مسلمان خاندان جس نے ہندوستان پر حکومت کی خاندان غلاماں کہلاتا ہے۔ ہندو ہندوستان کے دل میں سلطنت واپس حاصل کرنے کی کوشش ابھی موجود تھی۔ وہ زفر زہرا اپنی طاقت کو بھل کر نے کی تیاریاں کرتے رہے۔ غیاث الدین بلبن کا زمانہ (۱۲۶۶ - ۱۲۸۶) تھا۔ راجپوت راجوں نے بغاوت کی۔ بلبن نے اُن کو دبا دیا۔ میوات کے ہندو باشندوں نے سرکشی کی۔ بلبن نے ان کو نیک سبق پڑھادیا۔ زبردست کے سامنے ہر جھکا دیا۔ اور راجپوتوں کو پھر اُس کے جیسے ہی چھٹے خانی کی جرات نہ ہوئی۔ علاؤ الدین خلجی (۱۲۹۵ - ۱۳۱۵) نے سارا راجپوتانہ فتح کر لیا۔ وہ پہلا مسلمان جنیل تھا جس نے دکن میں فاتحانہ قدم رکھا۔ اور پہلا بادشاہ تھا جس نے سارے ہندوستان کو فتح کیا۔ اس سے ہندو بالکل دب گئے اور زبردست سے ڈرتے رہے۔

مبارک شاہ خلجی ۱۳۱۶ء میں تخت نشین ہوا۔ اس کے خدمت گاروں میں گجرات کا ایک خوشرو ہندو لڑکا تھا۔ وہ مسلمان ہو گیا۔

مبارک شاہ نے اُسے خسرو خاں کا خطاب دیکر اپنا دزدیو بنالیا۔ مبارک شاہ کا انتظام سلطنت ڈھیلہ ہو گیا۔ تو ہندو خسرو خاں نے اپنے بادشاہ اور محسن کو قتل کیا اور خود بادشاہ بن گیا۔ یہ ۱۳۲۱ کا واقعہ ہے۔ اسکی پشت پر ہندو عاقبت کی جماعت اور اپنے کنبہ کے لوگ تھے۔ اس نے ہندو مسلمانوں کا ایک بڑا لشکر جمع کیا غلجی خاندان کے سب دعویداروں کو بے دریغ تہ تیغ کیا۔ بچے بوڑھوں کو بیچھوڑا۔ غازی بیگ پنجاب کا صوبیدار تھا۔ امرائے سلطنت نے اسے درخواست کی۔ غازی بیگ نے خسرو خاں پر حملہ کیا اور اسے قتل کر دیا۔ غازی بیگ نے فیث الدین کا لقب اختیار کیا۔ اور تغلق شاہی خاندان کی بنیاد ڈالی۔ یہ ہندو راج کو ہندوستان میں قائم کرنے کی دوسری کوشش تھی۔ مگر یہ خواب خاک میں مل گیا۔

تیمور نے ۱۳۹۸ میں ہندوستان پر حملہ کیا۔ اس وقت محمود تغلق (۱۳۹۴ - ۱۴۱۲) ہندوستان کا بادشاہ تھا۔ محمود تغلق کی سلطنت بھی کمزور تھی۔ اور فوج بھی کمزور۔ مقابلہ تو اس نے کیا۔ مگر شکست کھا کر گجرات کی طرف بھاگ گیا۔ تیمور نے دہلی میں شاہنشاہ ہند ہونے کا اعلان کیا۔ تیمور نے ہندوستان کے بے شمار آدمیوں کو قتل کیا۔ اور دولت لوٹ لی۔ دہلی کی سلطنت بالکل کمزور ہو گئی۔ ہندوؤں کو موقع ملا۔ اور انہوں نے اپنی ریاستوں کی طاقت کو بحال کر لیا۔

تغلق خاندان کے بعد لودھی خاندان نے ہندوستان پر حکومت کی ۱۴۵۱ - ۱۵۲۶ (۱۴۱۲ سے ۱۴۵۰) تک خاندان سادات حکمران رہا۔ مگر حکومت دہلی اور آگرے تک محدود تھی۔ بہلول لودھی نے ۱۴۵۱ میں نئے سرے سے دہلی کی سلطنت کو مضبوط کیا۔ اس کی سلطنت پنجاب سے بہا تک قائم ہو گئی۔ اس کے بیٹے سکندر لودھی (۱۴۸۸ - ۱۵۱۷) نے اپنا دار الخلافہ بل کر دہلی سے آگرہ کیا۔ سکندر کا بیٹا ابراہیم لودھی ۱۵۱۷ میں تخت نشین ہوا۔ اس کی تند مزاجی نے امیروں کو اس کے خلاف کر دیا۔ راجپوت مطلق اختیار تھے۔ مگر ان کو موقع ہاتھ آیا۔ کہ سارے ہندوستان پر راج کریں۔ انہوں نے بابر بادشاہ کا بل کو ابراہیم کے خلاف جنگ کرنے کو اکسایا۔ ۱۵۲۶ میں پانی پت کی پہلی لڑائی ہوئی۔ بابر کی فوج بارہ نیر ارضی اور ہندوستان کے بادشاہ ابراہیم لودھی کے لشکر کی تعداد ایک لاکھ۔ مگر بابر نے ایسی شکست فاش دی کہ لودھی کی ساری فوج غارت ہو گئی۔ اور ابراہیم میدان جنگ میں لڑتا ہوا مارا گیا۔ بابر نے بڑھکرو دہلی اور آگرے پر قبضہ کر لیا۔

راجپوتوں کا اس منصوبے سے یہ ارادہ تھا۔ کہ لودھی اور بابر آپس میں لڑ کر تباہ ہو جائیں گے۔ بابر پہلے کی طرح لوٹ مار کرنے کے

بعد ہندوستان سے واپس چلا جائے گا۔ اور راجپوتوں کو تمام ہندوستان پر حکومت کرنے کا موقع مل جائے گا۔ مگر بابر نے ہندوستان میں اپنی مستقل حکومت چلائی۔ اس لئے بابر کو ہندوستان سے نکالنے کے لئے راجپوتوں نے اپنی قوتوں کو جمع کرنا شروع کیا۔ میواڑ کے رانا سنگرام سنگھ اور رانا سالگا کے زیرِ یمن فتح پور سیکری کے قریب کنواہ کے مقام پر جنگ ہوئی۔ راجپوتوں کا لشکر اسی نبردِ ایتھا اور بابر کی اصل فوج بارہ ہزار۔ مگر شیر نے وہ شکست دی کہ اس سے زیادہ مکمل شکست نہیں ہو سکتی۔ ہندوستان سے مسلمانوں کو خراج کر کے ہندو راج کا خواب تیسری دفعہ خاک میں مل گیا۔ اس کے بعد راجپوتوں کو متحدہ طور پر مغلوں کے خلاف میدان میں آنے کی ہمت نہ ہوئی۔

بابر نے ۱۵۲۶ء سے ۱۵۳۰ء تک حکومت کی۔ ہاپلوں نے ۱۵۳۰ء سے ۱۵۵۶ء تک ہاپلوں کے عہد میں ۱۵۴۰ء سے ۱۵۴۰ء تک سوری خاندان ہندوستان پر قابض رہا۔ ہاپلوں اس دوران میں کچھ عرصہ تو مارا مارا پھرتا رہا۔ اور اس نے باقی کے بارہ سال ایران میں گزارے، ہاپلوں اور شیر شاہ دومسلان بادشاہوں کے آپس میں لڑنے کی صورتِ نکل آئی تو ہندو حکومتیں خود مختار ہو گئیں۔ ہندو اطاعت اور فرمانبرداری کا اظہار کرتے ہوئے جہاں حکم مکر و مہوا ہندو نے خود مختار رہنے کی کامیاب یا ناکام کوشش کی۔

ہاپلوں نے ایران سے واپس آ کر اپنی سلطنت بھر قائم کر لی۔ اس کا اثبات اکبر تخت نشین ہوا (۱۵۵۶ء - ۱۶۰۵ء) پھر وہی پانی پت کامیلاں اور ہندو مسلمان کی کشمکش۔ ہیمو بھٹال روڈ لڑی کا بنیا تھا۔ اسے عادل شاہ سوری (۱۵۵۳ء - ۱۵۵۶ء) نے اپنا وزیر بنالیا۔ سوری خاندان مکر و مہوا گیا تھا۔ ہیمو نے فوجوں کو شکستیں دیں۔ دھلی اور آگرہ سے پر قبضہ کر لیا۔ اس نے وکراجیت کا لقب اختیار کیا۔ اور جہاں بن گیا۔ ہیمو بھٹال نے راجپوتوں اور مغلوں کی بہت بڑی فوج جمع کی۔ مغلوں کی فوج پریم خاں کے زیرِ یمن اتیراویں بہت کم تھی۔ مگر نتیجہ وہی ہوا جو ہمیشہ ہوتا آیا ہے۔ ابتدائی فتوحات ہندو کے ہاتھ میں، اور آخری فتح مسلمان کے ہاتھ میں۔ ہیمو قتل ہوا اور اس کی فوج برباد ہو گئی۔ چھٹی مرتبہ بھارت و دشمن ہندو راج کا خواب خاک میں مل گیا۔

اکبر کے عہد میں اسلامی سلطنت کو بہت ترقی ہوئی۔ اکبری اقبال اپنوں بیگانوں پر دعب بن کر چھا گیا۔ ہندو ڈور کر سہم گئے اکبر کو آثار بنالیا۔ مغلوں کی مثالیں دیکر انہیں اپنا رفیق اور غمگسار بنایا۔ بھگت کی تحریک اور دیگر تحریکوں سے نہ نہیں بچاؤ کیا۔ جہاں گھر شاہ جہاں کا عہد اسلام کو سمجھنے اور اسپر تو پانے کی ترکیبیں استخراج کرنے کے بجائے میں گذرا۔ اور ننگ زین کے عہد تک ہندو زمین اور ہندو ملواریں بہت

پیدا کر لی۔ اورنگ زیب کے عہد میں جو بغاوتیں ہوئیں یا اسلام کے خلاف جو پروپیگنڈا بادشاہ اور حکام کو بڑا مکر کے پھیلا یا گیا۔ وہ اورنگ زیب کی کمزور پالیسی یا لغزشوں کا نتیجہ نہ تھا۔ بلکہ سہ و راحت کا ترقی یافتہ قدرتی میدان تھا کہ کوئی بادشاہ مہماندہد و حمایت اسی طرح سے سلوک کرتی۔ وہ مسلمان کی روحانی اور مادی توقیرت سے آزاد ہونا چاہتے تھے۔ شمال میں سکھوں نے زور پکڑا مغرب میں مرہٹے بغاوت پر کامدہ ہو گئے۔ پنج میں راجپوت خود مختار ہونے کو تیار ہو گئے۔ یہ ہندو ضمیر کی خاصیت ہے۔ اسی ضمن میں ۱۶۷۲ میں مرہٹوں نے شورش شروع کر دی۔ مدت نامی فرقہ سادھوؤں کا ایک گروہ تھا جن کا مرکز نارنول تھا۔

۱۶۵۷ میں شاہجہان پر فالح گرا۔ اس کے چار بیٹوں، ذرا شکوہ، شجاع، اورنگ زیب اور مراد میں تخت نشینی کی جنگ شروع ہو گئی۔ آپس میں ان کی کئی لڑائیاں ہوئیں۔ آخر اورنگ زیب کامیاب ہوا۔ راجپوتوں نے دیکھا کہ مسلمان فوجیں آپس کی لڑائی سے کمزور ہو گئی ہیں، انہوں نے پھر مرہٹوں یا ان میں جدوت لگنے والے جودھ پور خاص جڑ پینڈا بل ذکر ہے۔

جب اورنگ زیب تخت نشین ہو گیا اور حکومت مستحکم ہو گئی تو راجپوتوں نے دیکھا کہ پھر مسلمان ہمیشہ ملط ہو گیا ہے۔ اودھے پور جودھ پور اور دیگر راجوں نے مل کر بغاوت کی۔ مگر شاہی فوج کے مقابل میں شکست کھا لی۔ پانچویں مرتبہ مسلمان سے آزلو ہو کر ہندو راج کا خواب خاک میں مل گیا۔

اورنگ زیب کی وفات ۱۷۰۷ء میں ہوئی۔ مرہٹوں کا عروج چڑھ گیا، اس عہد تک اروپائی اقوام نے ہندوستان میں کافی دخل حاصل کر لیا تھا۔ ہندو کو موقع ملا کہ وہ مسلمان سے سر پھر کر نئی قوت کو دو ٹوٹا بنائے۔ ہندو کا خیال تھا کہ ہندوستان کی اسلامی سلطنت کو انگریز نے کمزور کر دیا ہے۔ اب اس کے لئے تمام ہندوستان پر قابض ہو جانے کا موقع ہے۔ ہمارا شریعہ سیوا جی کی سرکردگی میں مرہٹوں نے سر اٹھایا۔ پنجاب میں سکھوں نے زور پکڑا۔ راجپوتانے کے راجے آزاد ہونے کے لئے بے چین ہو گئے۔ مرہٹوں نے اپنی فوج کو منظم کیا۔ اور فتوحات کے لئے ہمارا شریعہ سے باہر قدم کلا۔ انہوں نے بنگال پہاڑ سے چوتھ وصول کی۔ پنجاب میں بھی مرہٹہ فوجیں داخل ہو گئیں۔ اور انہوں نے اپنا جھنڈا ایک کے تلے پر گاڑ دیا۔ پیشوا باجی راؤ (۱۷۲۰ - ۱۷۷۱ء) کہا کرتا تھا کہ سلطنت مغلیہ کے قلب کو تباہ کرو۔ سارا ہندوستان قبضے میں آ گیا۔ مرہٹوں نے چاہا کہ سارے ہندوستان پر ہندو راج قائم کیا جائے۔ مسلمان مقابل میں آ گئے۔ میدان جنگ ہی بانی پت رانی پت کی تیسری لڑائی (۱۷۶۱ء) سارے ہندوستان کی مرہٹہ فوجیں بانی پت میں جمع ہو گئیں۔ سب مرہٹہ سردار اپنی اپنی فوج کی

کمان کرنے کے لئے آگئے۔ ادھر احمد شاہ درانی (ادبالی) والی کابل اپنی فوج کو لے کر گیا۔ مرہٹوں کو شکست فاش ہوئی ان کے دو لاکھ سپاہی اور سب بڑے بڑے سردار میدان میں کام آئے جو باقی بچے وہ بھیک مانگ کر واپس ہمارا شہر پہنچے۔ ہمارا شہر ویش کے کپٹن کپٹن میں جہینوں تک قائم رہا۔ اس شکست کے بعد مرہٹہ طاقت کا شیرازہ ہمیشہ کیلئے بیکھر گیا۔ چھٹی مرتبہ ہندوستان میں منہڑ راج کا خواب خاک میں مل گیا۔

انگریزی عہد میں ہندو کا رویہ | ایسٹ انڈیا کمپنی نے اپنا کاروبار ۱۶۰۰ میں شروع کیا کمپنی نے ہندوستان کے مختلف شہروں میں اپنی تجارتی کوٹھیاں قائم کیں۔ انگریزوں اور فرانسیسیوں کے درمیان ہندوستان کی سرزمین میں کئی لڑائیاں ہوئیں۔ ۱۷۶۰ میں وندو اش کے مقام پر فرانسیسیوں کو آخری شکست ہوئی۔ اور ان کا اقتدار ختم ہو گیا۔ اسوقت تک انگریزوں نے ہندوستان کے سیاسی معاملات میں حصہ لینا شروع کر دیا تھا۔ پلاسی کی لڑائی ۱۷۵۷ میں ہوئی اور بنگال کی حکومت عملی طور پر انگریزوں کے ہاتھ میں آگئی۔ اگرچہ وہ نظری طور پر دہلی نواب کے ہاتھ میں رہی۔ انگریزوں نے اسوقت تک منہڑستان کی سیاست کو خوب سمجھ لیا تھا۔ اور وہ جانتے تھے کہ ہندوستان میں دو طاقتیں ہیں۔ (۱) ہندو (۲) مسلمان ان دونوں کو آپس میں لڑا کر رکھ دو تو ہندوستان پر سارا راج ہو جائے گا۔ چنانچہ اسوقت سے آج تک اقتدار بڑھانے کی یہی ترکیب استعمال کی جا رہی ہے۔ تاریخ کے بعض محققین کا خیال ہے کہ بانی بیت کی سیرمی لڑائی میں انگریز کا دماغ کام کر رہا تھا۔ ہندو کو مسلمان کے ساتھ بھڑکنے کی ایک ترکیب تھی۔ تاکہ دونوں کمزور ہو جائیں۔ زمانے نگ بدلا مغل شاہنشاہی ہندوستان سے خصیت ہو گئی۔ تمام ہندوستان پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ ہندو نے انگریز کی اطاعت شروع کر دی۔ اور انگریزی سرکار میں اپنا راسخو بڑھالیا۔

۱۸۰۳ میں انگریزوں نے دہلی پر قبضہ کر لیا۔ اور مغل شاہنشاہ ان کا وظیفہ خراب کر لیا۔ اس وقت ہندوستان میں سب سے بڑی طاقت انگریز تھے۔ انگریزوں کا اقتدار اس کے بعد بڑھتا گیا۔ اور وہ تمام ہندوستان پر قابض ہو گئے۔ ۱۸۵۷ میں فوجی منہگرام ہو اتو انگریزی حکومت نے سمجھا کہ مغل بادشاہ تخت منہڑ پر چھ پر قابض ہونا چاہتا ہے۔ حالانکہ اس میں زیادہ حصہ یورپی سپاہی کا تھا۔ اور یہ سب منہڑ و متانوں کی مشترکہ کوشش تھی۔ کدوہ غرقوم کی حکمرانی سے آزاد ہو جائیں۔ مگر انگریزوں کا سارا غصہ مسلمانوں پر نازل ہوا۔ اور انہوں نے سارے ہندوستان میں عام طور پر اہل یورپی کے علاقے میں خاص طور پر مسلمانوں کے ساتھ بہت سختی کا سلوک کیا۔ ہندوؤں کو ہومت

وقع مل گیا کہ وہ سرکار انگریزی میں مروج حاصل کر لیں۔ چنانچہ انہوں نے انگریزی تعلیم حاصل کر لی۔ اور انگریزی ملازمتوں پر قابض ہو گئے مسلمان انگریزی تعلیم سے متغیر تھا۔ کچھ اس لئے کہ ۱۸۵۷ء کے جنگامہ کے بعد انگریزوں نے سختیاں مسلمانوں پر کیں۔ کچھ اس لئے کہ انگریز نے ہندوستان کی حکومت اس کے ہاتھ سے چھین لی تھی کچھ اس لئے کہ مسلمان علماء انگریزی تعلیم کو اچھا نہیں سمجھتے تھے۔ انگریز کی حکومت ہی آئینی حکومت ہے۔ بڑھنے کھنکھنے کے بغیر کوئی ملازمت حاصل نہیں کر سکتا۔ اور جس کے ہاتھ اعلیٰ عہدہ ہو وہ بہت حد تک حکومت کو اپنی منشا کے مطابق چلاتا ہے۔ آخر سرسید نے علیگڑھ کالج قائم کیا۔ اور وہاں مسلمانوں نے انگریزی تعلیم حاصل کرنی شروع کی مگر ہندو اس وقت تک بہت آگے نکل چکے تھے۔ اور حکومت کے تمام شعبوں میں ملازمتیں حاصل کر کے حکومت پر قابض ہو چکے تھے۔ ان کا یہ قبضہ آج تک چلا آتا ہے۔

انڈین نیشنل کانگریس ۱۸۵۷ء میں قائم کی گئی۔ ہندوستانوں نے اس کے ذریعے آئینی حکومت میں اپنا اقتدار بڑھانا شروع کیا اس میں بھی ہندو پیش پیش رہا۔ ۱۹۰۵ء تک انگریز کا ہندو کے دل پر بہت شدید تھا۔ آہستہ آہستہ یہ دھکم بھکا۔ اور اس نے پھر آواز دھننے کی کوشش کی اس مرتبہ وہ اپنی فوج میدان میں نہ لاسکا لیکن انگریزی تلوار کی دسالت سے ہندوستان پر آئینی قبضہ جانے کے لئے کمر بستہ ہو گیا۔ ہندوستان میں مسلمان بھی آباد ہیں۔ ہندو اپنی آئینی حکومت میں مسلمان کو شامل نہیں کرنا چاہتا تھا۔ لیکن اس کو بطور رعیتائی ہندوتان میں رکھنا چاہتا ہے۔ گو یا تمام ہندوستان کے سیاہ و سفید کا وہ خود مالک ہو۔ لیکن آخر مسلمان کی سمجھ میں آ گیا کہ ہندو سیاسی چال سے اس کو اپنا شریک کار اس لئے بنا رہا ہے کہ ہندوستان کی تمام حکومت ہندو کے ہاتھ میں جائے۔ اس لئے مسلمان نے ۱۹۴۷ء میں یہ فیصلہ کیا کہ ہندوستان میں پاکستان بنایا جائے۔ یعنی ایک ایسا حصہ جو جس میں مسلمانوں کی آئینی حکومت ہو۔

تاریخی حقائق سے نتائج | ان تاریخی حقائق کو آپ نے سمجھ لیا۔ اس کو اب ان سے متعلقہ اخذ کریں۔ ان تاریخی حالات میں ایک بات صاف نظر آتی ہے۔ ہندو کو ہندوستان میں اکھنڈ بھارت بنانے

کا ہمیشہ شوق رہا ہے۔ اس نے چھوڑ کوشش کی کہ ہندوستان میں رام راج قائم کرے۔ مگر مرتبہ ناکام رہا۔ اس عہد میں بھی اس نے اکھنڈ بھارت کے اسے غصہ و کینہ سے بھر کر لے انتہائی کوشش بھی کی۔ مگر ناکام رہا۔ (۱۹۴۷ء کی شورش)

ہندو ذہنیت - ہمیں تاریخ کے ادراک میں بھی یہ دکھائی دیتا ہے۔ کہ ہندو حق و ناحق جاننے والا جانور کی بھی زیادہ پرواہ

نہیں کرتا۔ جہاں حاکم کی سلطنت کمزور ہوئی اسے اپنی آزاد حکومت قائم کرنے کی فکر ہوئی۔ مبارک شاہ غلجی کی سلطنت کمزور ہوئی تو
 ہندو خسرو خاں نے بغاوت کی اور اپنے بادشاہ کو قتل کر دیا۔ محمود غزنوی کی سلطنت کمزور ہوئی تو تمام ہندو ریاستیں مطلق الصلاح ہو گئیں۔
 ہمایوں اور شیر شاہ اسماعیل میں لڑے تو پھر ہندو راجہ خود مختار ہو گئے۔ اگر سے پہلے سلطنت کمزور تھی، یہیوں نے اگر کا مقابلہ کیا، شاہ جہان کے
 بیٹوں میں تخت نشینی کی جنگ ہوئی اور سلطنت کمزور ہوئی تو ہندو راجوں نے پھر مغل بادشاہ سے سر بھر لیا۔ انگریزی عہد میں ۱۹۳۹ء۔ ۱۹۴۵ء
 کی جنگ کے دوران میں جب انگریزی سلطنت کمزور نظر آئی، تو ۱۹۴۷ء میں ہندو نے بغاوت کی اور ہندوستان میں اپنا راج قائم کرنے کی
 کوشش کی (دیکھو وزیر ہند مسٹر اے ایس کی تقریر۔ مقالہ ۹۔ صفحہ ۱۲۴ اور لارڈ لوٹھین کا بیان صفحہ ۱۲۴)

مگر جہاں ہندو کو زبردست کا ہاتھ نظر آتا ہے وہ فوراً اس کے پاؤں پر گر جاتا ہے۔ اس کو دیوتا مان لیتا ہے۔ اور اس کی پوجا شروع
 کر دیتا ہے۔ غیاث الدین بلبن نے تمام راجپوتانے اور کن کو فتح کر لیا۔ ہندو بالکل دب گئے اور شاہی خدمت میں شامل ہو گئے۔ اگر کارمانا کیا
 تو انہوں نے کچھ اطاعت کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ اگر کو اذمار بنایا۔ اور خلوں کو بیٹیاں دیکر ان کے مسجد میں گئے۔ اور رنگ زیب سے
 پہلے سر اٹھا یا تھا تو رنگ زیب سے ڈر کر ہم گئے۔ ہندو دماغ دلیل اور محنت کو نہیں مانتا۔ زبردست دیوتا کی پوجا کرتا ہے جس کا مقابلہ نہ
 کر سکے۔ اگر اس کو یقین ہو کہ میں مادی طاقت کے ساتھ اس کا مقابلہ کر لوں گا۔ تو اُسے پھر اپنا جیسا انسان سمجھ کر اس کے خلاف لیلیوں
 کے طو ما باندھ دیتا ہے۔ دیلین اور محنت چھوٹی باجھی۔ درست یا غلط۔ مگر وہ پیدا کر لیتا ہے۔ اور اپنے غلط نظریہ کو نہیں مانتا۔ وہ اپنے دلیں
 خود کہتا ہے۔ کہ یہ افلاں، ہول، یا فلال قانون یا فلال مذہبی عقیدہ غلط ہے۔ مگر زبان سے اسکا اقرار نہیں کرے گا پراپیٹ اگر پوچھو تو
 مان بھی جاتا ہے۔ اگر سبک میں اس کا اقرار نہیں کرتا۔ اس کا فلسفہ دیانت اسے دیلین تعمیر کرنے کی تعلیم دیتا ہے۔ اور اس کی ذات پات
 کی تنگ نظری محنت کو نہ ماننے کی ترغیب دیتی ہے۔ اس کے منولے کا حرف ایک طریقہ ہے۔ اور وہ یہ کہ اس کے سامنے دیوتا کی قوت اور جلال
 پیدا کرو۔ دو جہد میں مسلمان نے جب تک مینارٹی کے تصور سے دلائل اور محنت سے کام لیا تو کسی نے نہ منسی۔ چونکہ ہندو کو معلوم تھا کہ مسلمان
 ضعیف ہے اور وہ ہمارا مقابلہ نہیں کر سکیگا۔ جب مسلمان نے پاکستان بنایا۔ اور اس کی جماعت میں قوت آگئی۔ تو سب ہندو فرقوں نے باری
 باری مان لیا کہ ہاں یہی نظریہ درست ہے۔

مگر جب وہ اپنے خود ساختہ دیوتا کے سامنے جھکتا ہے۔ اس کے چرن چھوٹا ہے۔ جان سے عزیز دھن بھینٹ چھڑاتا ہے۔ تو یہ سمجھ کر

اس کی بطاعت تحقیقی ہے۔ اور وہ سچے دل سے یہ سب کام کر رہا ہے۔ وہ اسے بطور عادت کے کرتا ہے۔ اسے لیاکاری کہہ لو یا اس کی فطرت۔ وہ اپنے پتھر کی صورتی کو خود بناتا ہے۔ اس کو پوجتا ہے۔ اس سے دعائیں مانگتا ہے۔ مگر یہ غائبانہ ہے کہ اس میں کچھ قوت نہیں۔ میں یہاں رکھ دوں یہ موتی دہیں پڑی رہتی ہے۔ تو گو یا خدا! آسمانی اور روحانی قوت کا تصور اس کے ذہن میں اس طرح کا ہے جو اسے صرف نیم اطاعت اور اندرونی انحراف پر مجبور کرتا ہے۔ اسی لئے جب وہ کسی زبردست انسان کے سامنے سر جھکاتا ہے۔ تو اس کی حیثیت بھی اپنی بنائی ہوئی پتھر کی صورتی سے زیادہ نہیں سمجھتا۔ ہندو دھرم کے مطابق خدا روح اورادہ میں جن پر اس کو یا خدا کو مادی اور فصح پر اقتدار حاصل ہے۔ اس لئے انسان بھی عالم کون و مکان میں ہمارا کاسٹریک ہے۔ کچھ مدت کے بعد ہندو کو معلوم ہوتا ہے کہ یہ میرا خود ساختہ دیتا تو میری طرح سے انسان ہے۔ اس کے دل میں چھپا ہوا انحراف اب ظاہر ہو جاتا ہے۔ وہ روحانی اور مادی فوقیت دونوں پر عمل کرتا ہے۔ ان کو مٹانے کے نئے نئے طریقے نکالتا ہے۔ ہاتھ مارتا ہے۔ بعد خاندان غلامان کے آخری ایام میں۔ علاؤ الدین خلجی کے بعد تیمور کے حملہ کے بعد۔ ابراہیم لودی کے عہد حکومت میں۔ ہالوں کی وفات پر اورنگ زیب کے بعد اور ۱۹۴۷ء میں انگریز کے ہندوؤں کو کافی آئینی حقوق دینے کے بعد وہ اکثر روحانی اقتدار حاصل کرنے کے لئے نئی مذہبی تحریکیں افرار کر لیتا ہے۔ بدھ مذہب کے بعد چین مت اسلام کے بعد سکھ مت۔ عیسائیت کے بعد یہو سماج۔ ان نئی تحریکوں سے اس کا مقصد صرف مذہبی نہیں ہوتا۔ وہ ان سے سیاسی کام لیتا ہے۔ مرہٹے اور سکھوں نے حکومتیں قائم کر لیں۔ ہندو مذہبی رنگ میں سیاسی اور سماجی کام کرنا ہے۔ یعنی مذہب کا نام رکھتا ہے۔ اور ان انجمنوں میں سیاسی اور سماجی لیکچر اور پروگرام بنائے جاتے ہیں۔ انہیں کے واسطے سے وہ سیاسی حقوق طلب کر لیتا ہے۔ آج بھی مسجاؤں اور دیوبندی شالاؤں میں جا کر دیکھو تو دل مذہب کی نسبت سیاست اور سماج پر زیادہ بحث ہوتی ہے۔ دہر جدید میں ہندو سماج اور آریہ سماج اسی طرح کی تحریکیں ہیں۔ اور کچھ عجیب نہیں کہ اگر ہندو سماج کو متح ملے۔ تو وہ ہندوستان پر حکومت کرنے کی کوشش کرے۔

نام تو ان کا مذہبی تحریکیں ہیں۔ مگر کام ان کا سیاسی ہے۔ بنگال میں جتیلینہ۔ پنجاب میں گردوانک۔ نہپاراشتر میں ہندو یونیورسٹی دھرمیکا۔ رام داس نے ہندو سماج کو نئے سانچے میں ڈھال دیا۔ ان کو افراد کے نام نہ سمجھو۔ یہ تحریکیں ہیں جن میں بیسیوں آدمیوں نے حصہ لیا۔ دہر جدید میں شادی، سنگٹھن، آریہ سماج، اور کئی مذہبی آئینہ میں جو مذہب کے نام پر سیاسی کام کر رہے ہیں ان اصل میں سیاسی اور آریہ مذہبی اداروں میں اپنے مذہب کا پرچار کم ہوتا ہے۔ مگر دوسرے مذاہب کے خلاف نفرت انگیز مواد میں کیا جاتا

ہے چونکہ ہند، تو ہند ہے ہی۔ اس کے دل میں دوسرے مذاہب سے نفرت پیدا ہو جائے۔ وہ تبدیل مذہب نہ کرے۔ اور نہ ہی دوسروں سے تعاون کا امکان ہو۔ ان تقریروں کا بیشتر حصہ حقیقت پر مبنی نہیں ہوتا بلکہ خود ساختہ پروپیگنڈا پر مسیحیت کے خلاف سماجی جنگ لڑنے کے لئے تھیوسافیکل لاج نے نیم مسیحی طریق اختیار کئے۔ جو یورپ کے طریق ہیں۔ دور جدید میں اگر یا سماج نے اسلام کے خلاف بہت زہر لگایا۔ خواہ مخواہ کا جھگڑا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندو مسلمانوں کے فساد ہوئے کئی آدمی قتل ہو گئے۔ بلا سبب ہندوؤں نے اسلام اور شاہراہ اسلام کی توہین میں کتابیں لکھیں اور کرسی اسلام کے فدا کی۔ مذہبی فساد ہو گیا۔ ہندو جماعت کے دل میں اسلام اور مسلمان سے نفرت پیدا ہو گئی۔ کانگریس کے ہاتھ میں حکومت آئی۔ تو دیا مند سکیم اور ہندو مذہب کی تعلیم جاری کر دی۔ اسکا نتیجہ یہ بھی ہوا کہ ہندو مسلمانوں میں کئی جگہ فساد ہوئے۔

سارے ہندوستان پر راج کرنے کی انگریزی راج میں ہندو کی کوششیں

ہندو نے ہندوستان پر قبضہ جانے کی کچھ دفعہ کوشش کی۔ مگر ہر مرتبہ ناکام رہا۔ ہر مرتبہ ایسی نہریت اٹھائی کہ ہر تاریخ دان ہر جنگ کو دیکھ کر یہی مکتھا ہے۔ آئندہ ہندو اس طرح کی کوشش نہیں کرے گا۔ مگر کچھ عرصے کے بعد وہ پھر تیار ہو جاتا ہے۔ ہندو کی ساتویں کوشش آئینی تھی۔ جمہوریت کے قانون کے مطابق وہ اکثریت کے زور پر سارے ہندوستان پر قبضہ کرنا چاہتا تھا۔ مگر اس میں بھی ناکام رہا۔ ۱۹۴۰ء میں مسلمانوں نے اعلان کر دیا کہ وہ آئینی طور پر مینارٹی کی حیثیت میں ہندو کے ماتحت نہیں رہنا چاہتے۔ بلکہ وہ ایک علیحدہ قوم ہیں۔ اس قوم میں قومیت کے تمام عناصر موجود ہیں۔ اس لئے وہ اپنا وطن الگ چاہتے ہیں۔ جہاں یہ قوم بڑھش باکرو پرے طور پر ترقی کر سکے۔ اس وطن کا نام پاکستان ہے۔ اس نام کی سبب دہی دعوئیالیاں ہیں۔ جگا رتکاراں نے اپنی فطرت سے مجبور ہو کر کیا۔ جیسے کہ وہ پہلے تاریخی ادارہ میں کرتا آیا ہے۔ ہندوستان میں ہندو راج قائم کرنے کی آٹھویں کوشش انگریز کے خلاف تھی۔ جب ۱۹۴۷ء میں ہندو کانگریس نے خیال کیا کہ انگریز کو رد ہو گیا ہے۔ اور اس میں ہمارا مقابلہ کی بہت نہیں ہے۔ تو ساری جاتی کے لوگ اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور انگریزوں کو نوٹس دیے یا "ہندوستان غلامی" لگا سبھی بھی ہندو ناکام رہا۔ (دیکھو صفحہ ۱۲۴)

ہندو کی ناکامی کے اسباب - ہندو کی ناکامی کے بہت سے اسباب ہوں گے۔ مگر اس کے لئے بہت حد تک اس کی فطرت ذمہ دار

ہے۔ وہی فطرت جس کا مذہب سماج اور ماحول نے بنایا ہے۔ ہندو ہمیشہ ایسی تجویز سوچتا ہے۔ جو عملی نہ ہو۔ اور پائیدار تکمیل کو نہ پہنچے۔ نظری حدود میں بند رہتا ہے۔ مذہب کھاتا ہے۔ اس کے دینی اصول اور فلسفہ مذہب متعدد نظری اور خیالی ہے۔ کہ وہ عملی دنیا سے مہبت دور رہتا ہے۔ البتہ جن چیزوں میں وہ مذہب کو بھونڈ دیتا ہے وہاں اس کے حالات مختلف ہو جاتے ہیں ہندو کا دماغ خرس تو بہت ہے۔ تفصیلات کو محنت کے ساتھ تکمیل تک پہنچاتا ہے۔ مگر کل کو بحیثیت مجموعی سوچنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ وہ اچھا ماتحت ہے مگر کمزور افسر حکم دیتے وقت اندر سے اس کا دل ہمیشہ غافل رہتا ہے۔ بڑی طاقتوں کے ڈر سے رزاں مسلمان اچھا افسر ہے مگر کمزور ماتحت۔ افسر کی حیثیت میں مسلمان کی صدیوں سے تربیت ہوتی چلی آتی ہے جب مسلمان کے ہاتھ میں حکومت تھی تو اس کے ابا و اجداد پشتوں تک یہی کام کرتے رہے۔

ہندو کو تنگ نظری بھی اس کا مذہب اور سماج سکھاتے ہیں۔ ذات پات کی اس تدریشت۔ چھوت بھات کا اعتقاد پر سبز ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھ کر کھانا پینا تو درکنار۔ چھوٹا اور ہاتھ لگانا بھی گناہ ہے۔ بھڑٹ ہو جاتا ہے۔ اس طرح سے اس کا دل تنگ اور فکر بند رہتا ہے۔ اس میں وسعت پیدا نہیں ہوتی۔ ہندوستان سے باہر نکلتا اور غیر قوم کا پانی پینا، روٹی کھانا اس کو اپنے مذہبی وقار سے گرا دیتا ہے۔ شروع شروع میں اسی لئے کئی ہندو تعلیم کے لئے انگلستان نہیں جاتے تھے۔ بس فلسفہ زندگی کا اثر ہندو کی فطرت پر ہوا۔ ساری تاریخ ہندوستان چھان ڈالو اس میں یہ آثار ہی نہیں کہ ہندو اپنے وطن سے باہر نکل کر دوسرے ممالک پر قبضہ جانے کی کوشش کرے۔ یا ان کے ساتھ دوستانہ تعلقات قائم کرے۔ وہ تو اپنے گھر میں بند ہو کر رہنا چاہتا ہے۔ ہندوستان کی تاریخ میں صرف ایک مسلمان بادشاہ ہے۔ محمد تغلق (۱۲۶۵ - ۱۳۵۱) جس نے ہندوستان سے باہر کے ممالک چین، بنگالہ وغیرہ فتح کرنے کی کوشش کی۔ اور ہندوستان کے تاریخ نویسوں نے اس کو دیوانے کا خطاب دیا۔ کہ ایسی ناقابل تکمیل تجویزیں سوچتا ہے۔ جو مسلمان ہندوستان میں آئے، ہندوستان کی فضا سے متاثر ہو کر ان پر بھی ہندو ذہنیت کا رنگ چڑھ گیا۔ غلوں کے ماتحت افغانستان اور بنگالہ کا علاقہ رہا۔ کچھ تو یہ اسلامی فطرت کا جوش تھا۔ اور کچھ یہ کہ غلوں کا اصل وطن بنگالہ ہی تھا۔ ان کی فوج کے ایک شعبہ کے افسر اور سپاہی اسی وطن سے آئے تھے۔ اس لئے یہ علاقہ ان کے ماتحت رہے۔ ہندو کے مندر میں جا کر دیکھو تو اس کی پوجا فرداً فرداً آہتی ہے۔ دیول کے سامنے وہ اکیلا بھینٹ چڑھتا ہے۔ اور اٹھائی

ہے۔ اس کے خلاف مسلمان سب مل کر مسجد میں باجماعت نماز پڑھتے ہیں۔ ایک صف میں کھڑے ہوتے ہیں۔ ایک زبان ہو کر اللہ اکبر کہتے ہیں۔ اس سے مسلمان کے دل میں جماعت کی ضرورت اور محبت ظاہر ہو جاتی ہے۔ وہ امیر غریب کو برابر سمجھنے لگتا ہے اور تنگ نظری ذہن بننے لگ جاتی ہے۔

ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمد و لیا ز نہ کوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بندہ نواز اقبال

ہندو کا مذہب مسئلہ تنازعہ میں محدود ہے۔ ایک چکر ہے جو حرکت میں ہے۔ اس لئے ہندو دماغ دائرے کی شکل میں موچتا ہے۔ گول گول۔ زیورچم اور سخت و نرم تو اس راستے میں آتے ہیں۔ مگر چند نسلوں کے بعد پھر اسی مقام پر آ کر کھڑا ہو جاتا ہے۔ عیسائی اور مسلمان کا دماغ خط مستقیم میں موچتا ہے۔ وہ آگے بڑھنے کی کوشش کرتا ہے۔ ملو اس فکر میں رہتا ہے کہ گذشتہ سے آئندہ بہتر ہو۔ مسلمان کا مذہب بھی اس کو یہی سکھاتا ہے کہ فطرت کی قوتوں کو تسخیر کر کے ان کو اپنے استعمال میں لاؤ۔ اور بہتر ہوتے جاؤ۔ دوجہد میں یعنی ۱۴۰۰ عیسوی کے بعد سے ۲۰۰۰ تک اسلامی دنیا میں فکر کا انحطاط ہوا تھا۔ اس کا سبب مذہب نہ تھا۔ بلکہ یہ کہ اسلام کے پیش نظر کوئی مقصد نہ رہا۔ اب ہندی مسلمانوں کے پیش نظر پاکستان اور ہندوستان کی مسلمان قوم کو فروغ دینے کا مقصد موجود ہو۔ تو وہ تفکر اور تعمیر میں غاطس خواہ ترقی کریں گے۔ ہندو اپنے گذشتہ کی تعریف کرتا ہے۔ اور یہ کہتا ہے دیوں کے زمانے کی ہر چیز بہتر تھی۔ وہ ست جگ تھا۔ اب کل جگ ہے۔ مسلمان اپنے بزرگوں کی تعریف تو کرتا ہے۔ ان کے اخلاق کو معیار گردانتا ہے۔ مگر یہ نہیں کہتا کہ ہمیں ترقی کے میدان میں اس سے آگے نہیں بڑھنا چاہیئے۔ علم اور عمل سے زندگی بنتی ہے۔ ہر فرد اپنے بحال کا ذمہ دار ہے۔

آخری فتح مسلمان کے ہاتھ میں رہتی ہے | ہندو کا یہ پُرانا منصوبہ ہے کہ مسلمان کو آپس میں لڑوا کر کمزور کر دو۔ لودھی اور بابا کو پانی پت کے میدان میں بھڑوا

دیا۔ دوجہد میں جبیت العلماء کو مسلم لیگ کے خلاف اور مئی کو اقبال کے خلاف کھڑا کرنا کا گھوس کا مشغلہ ہے۔ ہندو نے اتنی مرتبہ خاک ہند میں ملان کے خلاف جنگ کی کہ ہر مرتبہ ناکام رہا۔ عمارت بھومی کو ملیچھوں سے پاک کرنے کی خواہش پرانی ہے ان تمام لڑائیوں میں جو ہندوستان کی تاریخ میں درج ہیں مسلمان کی تعداد کم اور ہندوؤں کی تعداد بہت زیادہ تھی نیز ترس

شروع میں بیشتر متوعل پر ہندوؤں کو کامیابی ہوئی۔ یعنی میدان میں لڑائی شروع ہونے پر بدکھائی دیتا تھا۔ کہ ہندوؤں نے میدان مار لیا۔ فتح پور سکری۔ پانی پت کی تیسری لڑائی۔ مگر یہ موقع پر آخری فتح مسلمان کے ہاتھ میں ہی۔ دور جدید میں بھی یہی ہوا۔ ابتدائیں کامیابی ہندو میدان میں فتوحات حاصل کرتے رہے۔ مگر یقین جانئے کہ آخری فتح مسلم لیگ کے ہاتھ رہے گی۔ ہندو کے دل میں ہر وقت ایک ڈر لگا رہتا ہے۔ اور وہ یہ کہ ہندوستانی مسلمان، ہندوستان سے باہر رہنے والے مسلمانوں کو اپنی امداد کیلئے بلائے گا۔ احمد شاہ ابدالی مرہٹوں کے مقابلے کے لئے آگیا تھا۔ ہندوؤں کا یہ ڈر درست بھی ہے۔ تو کیوں ہندو حق پرستی اور راستبازی سے کام نہیں لیتا ہے۔ کہ مسلمان کی توجہ ہی اس طرف نہ ہو۔ ہندو کو چاہیئے کہ وہ مسلمان کے ساتھ ایسا سلوک روارکے جس سے ہندوستانی مسلمان غیر ہندوستانی مسلمان کی نسبت ہندو سے زیادہ محبت کرے۔

دور جدید میں ہندو کا پروگرام | یہ تو ہندو کے فطری رجحانات تھے۔ جو اسے وراثت میں پہنچے۔ اگر عہد قدیم میں اس نے یہ پروگرام بنایا۔ تو دور جدید میں بھی وہ یہی پروگرام بنانے کی کوشش کرے گا۔ اگر دور جدید میں ہندو نے اسی سے ملنا جلتا پروگرام مرتب کیا ہو۔ اور اس بات کا ثبوت ہندو کے افعال و اقوال سے مل جائے تو اس امر کے باور کرنے سے کسی صاحب فہم کا داغ انکار نہیں کرے گا۔ کہ ہندو کا پروگرام حقیقتاً یہی ہے۔ ہندو نے جو پروگرام اپنے ذہن میں بنایا تھا۔ اس کا مختصر خاکہ یہ ہے۔

مسلمان غیر قوم ہے۔ یہ لوگ ہندوستان کے باہر سے آئے ہیں۔ ہندوستان صرف ہندو کی ملکیت ہے۔ اسلئے مسلمان کو ہندوستان سے نکال دیا جائے۔ اس قوم کا فرد خارج کر دیا جائے۔ اس کے ثبوت میں یہیں کی مثال پیش کی گئی۔ کہ انڈس میں سنیکلوں مال حکومت کرنے کے بعد مسلمانوں کو نکال دیا گیا۔ عیسائیوں نے تمام مسلمانوں کو یا توجہ نہ مانے انڈس سے خارج کر دیا۔ یا انکو عیسائی بنالیا۔ اسی طرح سے مسلمانوں کی بیشتر تعداد کو ہندوستان سے خارج کر دیا جائے۔ اور جو مجبور یہی یا اتفاق سے ہندوستان میں رہ جائیں ان کو ہندو کر لیا جائے۔

جب یہ پروگرام کامیاب نہ ہوا تو ہندو نے پروگرام بنایا کہ مسلمان کو اپنا غلام بنا کر رکھو۔ اس کی ترکیب یہ نکالی جہریت کا اصول ہے حکومت میحاشی کیا کرتی ہے۔ میحاشی ہمیشہ میحاشی کے تابع ہوتی ہے۔ مسلمان کو میحاشی بنا کر رکھو۔ ہندو نے اپنی

تمام کوششیں جمہوریت کی قانونی مجبائرٹی بننے کے لئے صرف کرنی شروع کیں۔ ششھی سنگٹھن، ہاسبھدا، یسبب تحریکیں مسلمانوں کے خلاف مجبائرٹی بننے کے لئے تھیں، چونکہ ہندوستان میں اور کوئی جماعت ایسی نہیں، اسوائے مسلمان جماعت کے، جو ہندو مجبائرٹی کا متبادل کر سکتی، اچھوتوں کو اپنے ساتھ ملا لیا گیا تاکہ تعداد بڑھ جائے۔ سکھوں کو بھی ترغیب دی گئی۔

اب یہ فرض کر لیا کہ ہندو کو مجبائرٹی مل گئی، مرکز اور صوبوں میں حکومت اس کے ہاتھ آگئی، تو اس کا پروگرام یہ ہو گا کہ مسلمانوں کی تہذیب کو مٹا دیا جائے۔ ان کو زندہ رکھا جائے، مگر ان کا دماغ اور ضمیر اس درجہ مسخ کر دیا جائے کہ وہ ہندو جماعت کا حصہ بن جائے نام اگرچہ ان کا مسلمان ہونا، مگر ان کا دل دماغ ہندو، جس طرح سے کسی ہمرایہ دہلی میراث میں بیٹھ کر بکریاں شامل ہیں، اسی طرح سے مسلمان بھی محنت مزدوری کرنے کے لئے زندہ ہے۔ حکومت، زور اور زور تمام ہندو جماعت کے قبضے میں رہے۔ مسلمان کو دہس اور شہود کی شکل مل جائے گی، اچھوت اور ہرجن جماعت تو ہندو تہذیب کا ایک مسلمہ اصول ہے مسلمان ملچھ تو ہیں ہی، ایک اچھوت جماعت یہ بھی ہندوستان میں جاتی ہندو کے ماتحت رہے گی۔

ہندو کی زبان سے اس پروگرام کا ثبوت | اس پروگرام کا ثبوت اب مختلف ہندو جماعتوں کی زبان سے سنئے، جس طرح سے ۱۹۴۲ء میں ہندو کانگریس نے گاندھی

جی کے زیرِ نگرانی، انگریزوں کو نوٹس دے دیا تھا۔ Quit India ہندوستان خالی کرو۔ اسی طرح اس ہنگامے سے بہت پہلے ہندو جماعت نے مسلمانوں کو نوٹس دیا تھا، "ہندوستان خالی کرو" اس تحریک کے بانی زیادہ تر لائبرل اور کیریئر سماج جماعت اور لالہ لاجپت رائے لاہوری تھے۔ اس تحریک کو کامیابی تو کیا ہو سکتی تھی، تاخیر سارے بڑے عظیم ہندوستان سے (۸۹، ۴۲۸، ۸۹، ۴۳۴ و ۹۵۳ مردم شماری ۱۹۴۱ء) ۹ کروڑ مسلمانوں کو نکال دینا کوئی کھیل نہیں ہے، نہیں، اور مسلمان کے پاس بھی ریاستیں، جاگیریں، زور، زور، دماغ، قلم موجود ہے، کوئی بچاؤ اور ناکارہ جماعت نہیں، مگر ہندو کا پروگرام ہی کچھ ایسا ہوتا ہے جس کو آخر میں کامیابی نہ ہو، ہسکا دماغ نظری ہے اور وہ ہر معاملے کو نظری نقطہ نگاہ سے دیکھنے کے بعد اپر فیصلہ دے دیتا ہے، مسلمان ہندوستان میں موجود ہے مگر اس تحریک کا چرچا ہر جگہ ہو گیا۔

سپین کی مثال ایک نظر دھوکہ ہے، ایک غریب، وہاں ایک طرف سارا عیسائی یورپ تھا، ایک طرف مسیحی بھڑے مسلمان

ان کا انحطاط ہو چکا تھا۔ ہجرت کرنے کو شمالی افریقہ موجود تھا۔ اس کے برخلاف ہندو یورپ کی طرح وسیع ہونے کی بجائے خود محدود ہے۔ اور مسلمان، ایشیا اور افریقہ کا مسلمان ہونے کے سبب وسیع۔ ۹ کروڑ تعداد ان کی اپنی ریاستیں۔ اور عظیم۔

ہندوستان میں مصر کا ایک دیب نفع اللہ انطاکی آیا۔ اس نے ۱۹۳۸ - ۱۹۳۹ کا موسم سرما ہندوستان میں گزارا۔ اکتوبر ۱۹۳۸ء کے اٹھ مہینے۔ ہندوستان میں ہر جگہ گھوما اور ہر طبقہ کے لوگوں سے ملا۔ نفع اللہ انطاکی قاہرہ (مصر) کے مفتہ وار جریدہ 'العمران' کا ایڈیٹر ہے۔ اس نے اپنی کتاب 'الهند كما ساءت' 'ہندوستان جیسے کہ آج سے میں نے دیکھا' میں ہندوستان کے حالات لکھے ہیں۔ یہ کتاب عربی میں ہے۔ مگر اسی جلد میں اس کا انگریزی ترجمہ بھی شامل کر دیا گیا ہے۔ نفع اللہ انطاکی لکھتا ہے۔ صفحہ ۱۰۵۔ باب 'ہندوستانی مسلمان' ہندوستان میں پوچھیں ہیں۔ "جب میں گذشتہ مرتبہ ہندوستان آیا تھا تو میں نے کئی ہندو بھائیوں کی زبانی ایسے ریمارک سنے جو ہندوستان اور ہندوستانیوں کے مفاد کے لئے ہلکے ہیں۔ وہ ریمارک یہ تھے کہ ہندوستانی مسلمان ہندوستان میں غیر ملکی ہیں۔ اور ان کو ہندوستان کے باشندے شمار نہیں کرتا جہاں ہیں۔ اس کے ثبوت میں جو دلیل وہ اپنے دل سے پیش کرتے ہیں۔ یہ ہے کہ ہندوستان کے رہنے والے مسلمان اپنے اصل میں غیر ملکی ہیں۔ وہ یا تو عرب ہیں۔ یا ترک۔ یا منگول یا افغان یا کوئی اور بیرونی نسل۔ ہندوستان ہمیں لیڈروں، حکمرانوں اور فکرتین کی بڑی تعداد اسی خیال پر قائم ہے۔ وہ اس بات کا اعلان کرتے ہیں کہ ہندوستان صرف ہندوؤں کے لئے ہے۔ یہ ۱۹۳۸ء کا ذکر ہے۔ مگر اس سے بہت پہلے ہندو جاتی نے ڈنکے کی چوٹ سے مسلمان جماعت کو یہ لوٹ دیا تھا کہ ہندوستان خالی کر دو اور یہ خیال اسی وقت سے ہندو فضا میں چمک کاٹا تھا۔

ایک جماعت کو کسی وطن میں رہنے کا حق کون سی چیز عطا کرتی ہے

اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ہندو یہ کہنے میں حق بجانب ہے کہ "مسلمان ہندوستان خالی کر دو" ہندو اس بات میں کامیاب ہو یا نہیں۔ یہ اور سوال ہے۔ لیکن اس کے پاس اگر طاقت ہو تو وہ اپنے پروگرام کو عملی جامہ پہناتا ہے۔ ایک جماعت کو کسی وطن میں رہنے کا حق کون سی چیز عطا کرتی ہے؟ اگر غیر ملکی اور غیر قوم کا ہونے کا سوال ہے تو بھارت میں اس پر ایسے نسل کے ہندو بھی پوچھیں اور غیر ملکی ہیں۔ آری لوگوں کے گردہ در گردہ دو ہزار سال قبل مسیح سے لے کر کوئی ۶۰۰ سال قبل مسیح تک آتے رہے۔ تمام شمالی ہند میں اس وقت در اوڑ لوگ آباد تھے۔ اور

باقی ہندوستان کا بیشتر حصہ ان کے قبضہ میں تھا۔ آریاؤں نے دراوڑی لوگوں کو نیچے دھکیل دیا۔ اور شمالی ہندوستان پر خود قبضہ چالیا۔ دراوڑ لوگ اب جنوبی ہندوستان میں آباد ہیں۔ اور شمالی ہندوستان میں آریاؤں کے لوگ رہتے ہیں۔ اس لحاظ سے دراوڑ نسل کے لوگ بھی غیر ملکی ہیں چونکہ تاریخ اس بات کا ثبوت ہم پہنچاتی ہے کہ دراوڑ نسل کے لوگ آریا لوگوں سے بہت پہلے ہندوستان کے شمال مغربی دروں سے ہندوستان میں داخل ہوئے تھے۔ اور انہوں نے سارے ہندوستان کے میدانوں میں اپنی آبادیاں قائم کر لی تھیں۔ اس کا ایک ثبوت یہ ہے کہ بلوچستان میں ایک قطعہ ہے۔ وہاں بروہی لوگ رہتے ہیں۔ ان کی مادری زبان دراوڑ زبان کے خاندان سے ہے اور ان کے اوصاف اور اطوار دراوڑیوں کے قریب ہیں۔ تو اس دلیل کی بنا پر اگر مسلمان عرب اور ایرانی ہونے کے سبب غیر ملکی ہیں۔ تو آریا بھی کچھ کہیں کے مشرقی کنارے کے باشندے ہونے کے سبب غیر ملکی ہیں۔ چونکہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ آریا لوگوں کا اصل وطن بحیرہ خزر کے قریب کہیں تھا۔ مشرقی۔ شمالی یا مغربی کنارے۔ مگر آریوں نے ہندوستان میں وارد ہونے کے بعد یہاں تھل پہلش اختیار کر لی۔ انہوں نے شمشیر کے زور سے یہاں کے پہلے باشندوں (دراوڑوں) کو نیچے کی طرف دھکیل دیا۔ اسی ہجارت دیش میں ایک نئی تہذیب کی بنیاد رکھی۔ جو اس عہد کے ہندوستان کی خالص تہذیب ہے۔ یہاں باغ اور کھیتیاں آباد کیں جن سے خشک صحرا بنتے ہوئے گلزار بن گئے۔ یہی حق ہے جس کی بنا پر ہندو ہجارت دیش کو اپنا دیش کہتے ہیں۔ اور جس کے سبب وہ اس بات کا دعویٰ کرتے ہیں۔ کہ ہندوستان ہمارا ہے۔

اب مسلمانوں کے متعلق سوچو آہنہوں نے بھی ہندوستان میں دھکی کیا جو ہندوؤں نے کیا تھا۔ جس طرح سے آریا لوگوں نے دراوڑ کو ہندوستان کے بعض رقبوں سے خارج کر دیا تھا۔ مسلمانوں نے بھی اسی طرح سے بعض علاقوں (پنجاب) پر قبضہ چالایا۔ اور ہندو راجوں نے راجپوتانے میں اپنی حکومتیں قائم کر لیں۔ دراوڑ لوگوں نے ہندو مذہب قبول کر لیا تھا۔ چنانچہ آج سارا جنوبی ہندوستان جہاں دراوڑ لوگ آباد ہیں۔ ہندو مذہب کو مانتا ہے۔ مسلمانوں کے زیر اثر ہندوستان کے بعض ہندوؤں نے اسلام قبول کر لیا۔ اور ان علاقوں میں مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی۔

مسلمانوں نے ہندوستان کے چھ پرانپانوں پہا یا ہے۔ اس کو شمشیر کے زور سے فتح کیا ہے۔ یہی حق ہے جس کی بنا پر فاتح مفتوح پر حکومت کرتا ہے۔ مسلمانوں نے ہندوستان پر حکومت کی اور بڑی شان سے حکومت کی۔ آج بھی کئی مسلمان ریاستیں

ہندوستان میں موجود ہیں۔ میدان جنگ میں خون کے بدلے کسی ملک کی حکومت خریدی جاتی ہے۔ اور مسلمانوں نے ایک دفعہ نہیں کئی دفعہ اس عمل کو دہرایا مسلمانوں کے بزرگوں نے باغِ مہد کی آبیاری اپنے خون سے کی ہے۔ اور اب ان کی اولاد کو یہ حق حاصل ہے کہ اگر وہ بطور حاکم نہیں تو بطور ملکی باشندوں کے ہندوستان میں زندگی بسر کریں۔

مسلمانوں کے عہد میں ہندوستانی تہذیب تمدن میں ترقی

مسلمانوں نے اپنے عہد حکومت میں ہندوستانی تہذیب تمدن میں نمایاں ترقی کی۔ ہندو اور مسلمان تہذیبوں کے امتزاج سے نئی زبان پیدا ہوئی جس کا نام اردو ہے۔ نئی طرز تعمیر وجود میں آئی جس کا نام مغربی طرز تعمیر ہے۔ نیا لباس وجود میں آیا جس کا نام دھلی اور کھنڈو کے شرفا کا لباس ہے۔ آج بھی اچکن اور چوڑی دارپا جامہ تمام سرکاری اور غیر سرکاری محفلوں میں ہندوستانی لباس کا معیار ہے۔ ہر سی طرح سے آداب و اخلاق، طرزِ رہائش، کھانے پینے، بیٹھنے کے طریقے، سب ہندوستان پر رائج ہو گئے۔ "آدابِ عرض" نہ منستے۔ نہ سلام علیکم۔ گویا صحیح معنوں میں ہندوستانی تہذیب کو فروغ ہوا۔ عہدِ جدید میں ہندو نے اس سے بغاوت کر کے اپنی ذہنی فوقیت قائم کرنے کے لئے اپنی قدیم آریائی تہذیب کو رائج دے دیا ہو تو یہ حکمران مسلمان کا قصور نہیں، مگر یہ حقیقت ہے کہ مسلمان کے عہد حکومت میں ہندوستان نے تہذیب و تمدن کی کئی منزلیں طے کیں، جو خالص ہندوستانی تہذیب ہے، اس لحاظ سے بھی کہ مسلمانوں نے ہندوستان میں ایک مخصوص اور نئے تمدن کو جنم دیا۔ مسلمانوں کو ہندوستان میں رہنے کا حق حاصل ہے۔ چونکہ یہ ہندوستانی مسلمانوں کا وطن بن چکا ہے۔ جو طرز تعمیر، موسیقی، مصوری، لباس، کھانے، زیورات، وغیرہ اسلامی عہد میں وجود میں آئے۔ وہ سب خالص ہندوستانی ہیں، اور دنیا میں کسی اسلامی ملک میں اس شکل و صورت میں ہوقت موجود نہ تھے۔ نہ اب ہیں۔ تو کیا یہ مسلمانوں کا ہندوستان پر احسانِ عظیم نہیں کہ انہوں نے بھارت و دیش کے لئے ترقی اور فروغ کا ایک عہد پیکر دیا۔ ہندو بڑا احسان فراموش ہو گا اگر وہ تہذیبِ تمدن کے ان احسانوں کو فراموش کر دے جو مسلمانوں نے بھارت و دیش پر کئے۔ یہ احسان تو دنیا کی تہذیب اور بنی نوع انسان کی ترقی پر ہیں، جو اسلام نے خالکِ مہد کے رہنے والوں پر وارد کئے۔ ان احسانوں کو بھی چھوڑ دو جو اسلام نے ہندومت پر افراد اور جماعتوں کے لحاظ سے کئے۔ آج ہندوستان میں جتنی ہندو دیاستیں ہیں ان میں سے کئی مسلمان

بادشاہوں کے پروردہ رئیس ہیں۔ یہ مغلوں کی بخشی ہوئی سندات ہیں جن کے نورپردہ سراج جائز حکمران کہلاتے ہیں وہ اپنے ناموں کے ساتھ سپہر سلطنت، عظیم المآثر دار، رفیع الشان، امیر الامرا لکھنا جو مغلوں کے دیئے ہوئے خطابات میں ختم تھے ہیں۔

مسلمان حکمرانوں کے ہندو جاتی کے بزرگوں پر احسانات

ان بزرگوں کے تاریخی حالات بھی سن لیجئے گا جن کو ہندو جاتی نے خیر قوم کہتی ہے اور ہندو دھرم کا بکھشک قرار دیتی ہے۔ پہلے سیوا جی کو لیجئے گا۔ ایک مرتبہ مراد مالو جی احمد ننگ کی مسلمان ریاست میں ملازم تھا۔ اس کے ہاں اولاد نہ تھی۔ ایک مسلمان بزرگ شاہ شریف تھے۔ ان کی دعا سے مالو جی کے گھر میں دو بیٹے پیدا ہوئے۔ یہ بھی مسلمانوں کا قصور (شاہ صاحب کی یاد میں مالو جی نے ایک بیٹے کا نام شاہ جی رکھا اور دوسرے کا نام شریف جی۔ شاہ جی پہلے تو احمد ننگ (نظام شاہیہ ۱۶۹۸ - ۱۷۰۰) کی مسلمان ریاست میں ملازم رہا پھر بجا پور کی اسلامی ریاست میں اُس نے ملازمت اختیار کر لی جس خدمت کے صلے میں سکھ بجا پور کے مسلمان سلطان نے جاگیر عطا کی (یہ بھی مسلمانوں کا قصور) سیوا جی اسی شاہ جی کا بیٹا ہے۔ ۱۷۲۷ء میں پیدا ہوا۔ سیوا جی نے سلطنت بجا پور کے چند قلعے اپنے قبضے میں کر لئے۔ تو ان چیرہ دستیوں کو دیکھ کر بجا پور کے سلطان نے سیوا جی کے باپ شاہ جی کو قید کر لیا۔ سیوا جی نے شاہ جیوں شاہنشاہ ہند کی ملازمت اختیار کر لی۔ اور اس کی سفارش سے اپنے باپ کو قید سے چھڑا دیا۔ (یہ بھی مسلمانوں کا قصور)

مگر سیوا جی قتل و غارت سے باز نہ آیا۔ اورنگ زیب کے وقت میں شاہی فوج نے سیوا جی کو اطاعت پر مجبور کر دیا۔ سیوا جی اورنگ زیب کے دربار میں آیا اور اُسے پنج ہزاری امیر نیا گیا۔ جو عام امرائے شاہی کا سب سے بڑا درجہ ہے۔ سیوا جی ناراض ہو کر واپس ہمارا شہر چلا گیا۔ اورنگ زیب نے ۱۷۰۹ء میں سیوا جی کو راجہ کا لقب عطا کیا۔ اور براہین ایک جاگیر عطا کی (یہ بھی مسلمانوں کا قصور) لیکن سیوا جی نے ۱۷۰۷ء میں اپنی تاج پوشی کی رسم رانے گڑھ میں ادا کی اور محل شاہنشاہ سے منحرف رہا۔ اس کی وفات ۱۷۸۰ء میں ۵۳ برس میں ہوئی۔ اب بتائیے مسلمانوں کے اتنے احسانوں کے عہدے ہوئے اگر کوئی منحرف ہو جائے۔ اور اپنے ولی نعمت کو مٹھوں کرے۔ تو اس کی فطرت کا قصور سمجھنا چاہیے۔ نہ کہ مسلمانوں کے احسانوں کا۔

اب کھوں کا حال سن لیجئے گا۔ چوتھے گورو رام داس جی (۱۵۴۲ - ۱۵۸۱) اکبر کے دربار میں بار بار ہونے، اکبر نے ایک جاگیر دی۔ پانچویں گورو ارجن دیوی (۱۵۸۱ - ۱۶۰۶) حضرت شیخ میاں میر لاہوریؒ کے عزیز دوست تھے۔ امرتسر میں پانچویں گورو نے دربار صاحب کا تلاب بنوایا تو اس کا سنگ بنیاد حضرت میاں میرؒ نے رکھا۔ چھٹے گورو ہرگوبند جی شاہجہان کے عہد میں شاہی فوج کی طرف سے باغی سرداروں کے خلاف لڑتے رہے۔ اورنگ زیب کے عہد میں گورو گوبند سنگھ جی دسویں گورو نے کئی بہادری عملوں پر قبضہ کر لیا۔ شاہی فوج نے انہیں شکست دی، تو گورو جی نے سلوہ (محسین نواں شہر ضلع جالندھر) کے قاضی پیر محمد کے ہاں پناہ لی۔ یہ قاضی گورو جی کے استاد تھے۔ اورنگ زیب کا خاشیہ بہادر شاہ گورو جی کی بہت عزت کرتا تھا۔ محلوں نے سکھوں کی کئی متیر کی جگہوں کو جاگیریں دیں۔ اب بتائیے اتنے احسانات کے بعد جو مسلمان بادشاہوں اور سلطانوں کو بڑا کچھ دے مارے فراموش بلکہ احسان فراموش نہیں تو اور کیا ہے۔ یہ انہیں کی مہربانیوں کا نتیجہ تھا، مگر مٹے اور سکھ اپنے اپنے میدان میں ترقی کر سکے۔

اسلئے مسلمانوں کو ہندوستان میں رہنے کا حق حاصل ہے کیا۔ ہندو کو اب بھی یہ کہنے کی جرأت ہوتی ہے کہ مسلمان غیر ملکی ہے۔ اور

بدیشی۔ اس کو ہندوستان چھوڑ جانا چاہیئے۔ اپنے گریباں میں جھانک کر دیکھو۔ اگر اسلام کے ہندو احسانات، ہندو جاتی پر نہ ہوتے تو آج ہندو قوم اور جہارت دیش کی حالت بالکل مختلف ہوتی، خود غرضی اور ناحق شناسی کا جواب، ہستھل اور حق پیتی سے دیا جاتا ہے اور مسلمان کو ہندو جاتی نے اپنی کڑو توں سے مجبور کر دیا کہ وہ پاکستان بنائے۔

اسلام کے ہندو جماعت پر احسانات اسلام کے ہندو جماعت پر احسانات یہیں پر ہی ختم نہیں ہو جاتے اسلام نے ہندو جماعت میں ایک نئی روح بھونک دی۔ ایک نیا طریق کار

سکھایا، اور انہیں دنیا میں کامیاب ہونے کے زیادہ قابل بنادیا۔ اسلام سے پہلے ہندو ہندوستان نیم خوابیدہ حالت میں خاموش زندگی بسر کر رہا تھا۔ مسلمانوں کے آنے سے ہندوستان کی روح بیدار ہو گئی، سوسیتی، مقبوضی، تعمیر، سب میں تازہ روح پیدا ہو گئی مذہبی خیالات نے نیا چولہا پہن لیا، اسلام کے پسندیدہ اصول ہندو مت نے اختیار کر لئے، اور ملکیتی کی تحریف شروع ہو گئی۔ یہ اسلام کا احسان ہے کہ اس نے ہندو مت کو بہتر سانچے میں ڈھال دیا، اور ہندو کا تصور عملی زندگی کے زیادہ قریب آ گیا، ہندو دھرم نے

اس کو بھی ضروری سمجھا کہ مذہبی اصولوں کے ساتھ اسلام کے سماجی اور اخلاقی اصول بھی اختیار کر لے۔ شذھی شرع کر دی۔ تبلیغ تو اسلام کا اصل ہے۔ سنگٹھن بنائی، اخوت تو اسلامی اصل ہے۔ ذات پات تو رومی، مساوات تو اسلامی اصل ہے۔ سنی ترک کر دی عورتوں کو حقوق دیئے، بیوگال کی شادی شرع کی، توحید سیکھ لی، اسی طرح سے اور کئی اصول اختیار کر لئے، اسلام نے ہندو میں ذہنی تبدیلی پیدا کر دی۔ اس کو زیادہ مہذب انسان، زیادہ عملی ہستی اور زیادہ موم میدان بنادیا، کیا اب بھی ہندو دماغ کو یہ جرات ہوتی ہے، کہ وہ مسلمان قوم یا مذہبِ اسلام کی قربانی کرے۔ اتنے احسانوں کے بعد اسے نفرت کی نگاہوں سے دیکھے اور یہ کہے کہ مسلمان بڑی شی ہیں، وہ ہندوستان سے چلے جائیں، اگر استعمار نمایاں دلائل کے بعد بھی کوئی ہٹ دھرم اپنے منکے پراٹھا رہے، تو صاحبِ بصیرت یہی کہے گا کہ اس کی تربیت میں کچھ قسم ہے، یا ذہنیت میں عیب۔

ہندو کا پروگرام ظاہر ہے

مسلمان ہندوستان میں مہمان کی طرح ہیں | ہندو کا پروگرام تو یہی تھا، کہ مسلمان کو ہندوستان سے خارج کر دیا جائے، اس کی آرزو دل میں رہی، مگر کامیابی

ذہنیتی، دسمبر ۱۹۳۵ء میں دہاسبھا کا اجلاس نیٹ ڈیپارٹمنٹ کے زیرِ صدارت ہوا، ذاتی تحفظ اور مسلمانوں کی مخالفت میں کمی ریزولیشن پاس کئے گئے، بھائی پرانند نے یہ چیلنج دیا، "ہندوستان ہندوؤں کا وطن ہے مسلمان، عیسائی، دوسری قومیں جو ہندوستان میں آباد ہیں، وہ بطور مہمان ہیں، اور اسی وقت تک رہ سکتے ہیں جتنے کہ وہ مہمان کی حیثیت سے رہیں،" گویا ہمارا راز تو یہ تھا کہ مسلمان کو بھارت بھومی سے خارج کر دیا جائے، لیکن یہ کام ہم سے نہیں ہو سکا، خیر اگر مسلمان اور دوسری قومیں ہندوستان میں ہیں، تو وہ اب مہمان کے طور پر رہ سکتی ہیں، جب طرح سے ہندو چاہیں، مسلمانوں کو مانا پڑے گا۔

مسلمان مینارٹی ہے | اگر مسلمان کو ہندوستان سے خارج کر کے تمام ہندوستان پر ہندو راج قائم کرنا ممکن نہیں تو مسلمان کے ہوتے ہوئے ہمارے ہندوستان پر ہندو راج قائم کر لیا جائے، دورِ جدید

میں اس کی ترکیب یہ ہے کہ ہندو میجاری بنائی جائے، اب جکل جمہوریت کا زمانہ ہے، جس طرف ووٹ زیادہ ہوں گے، اس کی قوت زیادہ ہوگی، اس لئے سرکار انگریزی پر اس بات کا زور دیا جائے، کہ ہندوستان میں ایک مرکزی حکومت ہو، اور ایک شخص کا ایک ووٹ

ہو۔ ہندو سارے ہندوستان میں ۷۵ فیصد ہی ہیں۔ تو ان کی بھاری اکثریت تو خواہ مخواہ ہو گئی۔

۱۔ انڈیا ہندو ہما بھما کاسلور جو بلی سٹن انٹرکس میں منعقد ہوا، ۲۸ دسمبر ۱۹۴۳ء۔ اس میں کئی ریزولوشنوں کے ساتھ

یہ بھی پاس ہوا۔

مسلمان کو مینارٹی بنانے کی ترکیب | ”یہ کانفرنس ایک دفعہ پھر یقین دلانا چاہتی ہے کہ یہ ہندوستان کی وحدت کی حفاظت کے حوال پر قائم ہے۔ اور اس بات پر زور دیتی ہے

کہ ہندوستان میں جاری ہونیوالے آئین میں فیڈریشن قائم کی جائے جس کا مضبوط مرکز ہو۔ یہ کانفرنس مطالبہ کرتی ہے کہ انڈین فیڈریشن سے علیحدہ رہنے کی اجازت کسی صوبے یا جماعت یا فرقے کو نہیں ملنی چاہئے۔ یہ اس بات کا بھی مطالبہ کرتی ہے کہ مرکز اور صوبوں میں نمائندہ اسمبلیاں جوائنٹ انتخابات کے حوال پر بنائی جائیں۔ اور ایک آدمی کو ایک ووٹ حاصل ہو۔“

”ہندو سبھانے مینارٹیوں کو جو یقین دلایا تھا، اس کا ایک دفعہ پھر اعلاہ کرتی ہے کہ مینارٹیوں کے مذہب اور تمدن کی پوری

حفاظت کی جائے گی۔“

یہ تو ہم پہلے ہی مقالہ ”کانگرس کی تاریخ“ میں دیکھ چکے ہیں کہ ہندو

کانگرس نے مسلمانوں کے مذہب، اور تمدن کی کس طرح سے حفاظت کی اور اس

حفاظت سے ان کا مطلب کیا ہے۔ تاہم یہ صاف ہو گیا کہ ہندو کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان کے مرکز میں ایک ہندو آئینی حکومت قائم

ہو جائے جس طرح سے چاہے یہ مرکزی حکومت قانون بنا لیا کرے۔

میں جارتی بننے کے لئے ہندو جماعت نے بہت سے طریقے

نکالے۔ شادی کی تحریک شروع کی۔ حالانکہ ہندومت کے

ہندو جماعت کو مینارٹی بنانے کی ترکیب

اصولوں کے مطابق وہی ہندو ہے۔ جو ہندو مذہب میں پیدا ہوا ہے۔ اور پارتی تو یقینی طور پر صرف وہی ہے۔ جو پارسی مال باپ کی

اولاد ہو۔ یہ صرف اسلام ہے جو تبلیغ کرتا ہے۔ ہدایت کا راستہ دکھاتا ہے۔ اور لوگوں کو کہتا ہے کہ اسلام میں داخل ہو جاؤ۔ مگر اب ہندو نے

بھی ایسی کرنا شروع کر دیا۔ ہما بھما بنائی۔ تاکہ سب ہندو ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو جائیں۔ ان میں ایک جہتی پیدا ہو اور انہیں اپنے

خیالات کے اظہار کا موقع ملے سنگٹھن کی تحریک شروع کی۔ (شدھی اور سنگٹھن کی تعریف کے لئے صفحہ ۶۸ ملاحظہ کیجئے) تاکہ وہ سب فرقتے جڑا پیے آپ کو سنہد کہتے ہیں ایک جماعت بن جائیں۔ اسی لئے ہندی کی تحریک شروع کی تاکہ وہ سنہد و بھارتی کی مخصوص زبان ہو۔ اسی لئے اپنی پرانی ویدک تہذیب کا پرچار نئے سرے سے شروع کر دیا تاکہ سنہد و جماعت کی ایک مخصوص تہذیب ہو۔ کوئی جماعت قوت تک قوم بن سکتی ہے۔ (جس کا مقالہ ۲ قومیت کے عناصر میں تذکرہ کیا گیا ہے) نیز کہ نسل، مذہب، زبان، تہذیب، روایات، تمدن وغیرہ اس جماعت کا بنیاد ہوا اور وہ اسی جماعت کے لئے مخصوص ہو۔ اگر سنہد و مسلمان کی مشترکہ زبان اور مشترکہ تمدن ہو تو وہ تو مشترکہ ہوا، اس لئے سنہد وستان کا یعنی سنہد و مسلمان دونوں کا۔ اس لئے سنہد و جماعت نہ ایک الگ قوم بنی نہ دو و بھارتی اور نہ مسلمانوں کو بنیادی کہنے کا حق پیدا ہوا۔ یہ سب پنجبال سنہد کا نگرہس کے جگت گرد اور اس کے چیلوں نے پکڑ پکڑ کر نکلے تھے۔ تاکہ ایک یعنی حکومت میں سنہد و بھارتی ہو اور حکومت کا ملٹا سنہد کے ہاتھوں میں آجائے۔ اب یہ دیکھنا ضروری ہے کہ سنہد جب سنہد وستان میں بھارتی بن گیا۔ تو اس بھارتی کی بنیادی کون سی جماعت ہوگی۔ یہ بھی سنہد و جماعت کی زبانی سن لیجئے گا۔

The Indian Annual Register, 1941, Vol. I, P. 279.

متحدہ ہندو پارٹی کی تعریف ہما سبھا کی زبانی | اگل انڈیا سنہد ہما سبھا اپنی ہندو پارٹی کی تعریف یوں کرتی ہے: "اس بات کو پیش نظر رکھا جائے کہ سنہد و ہما سبھا کے لیڈر یہ توقع نہیں رکھتے کہ قانون ساز اسمبلیوں میں ہما سبھا کی کوئی الگ پارٹی ہوگی۔ وہ یہ توقع رکھتے ہیں کہ ایک متحدہ سنہد و سنگٹھن پارٹی ہوگی۔ اس میں سکھ ستانی، آریہ سماجی، نیشنل سنہد و وغیرہ مشتمل ہونگے۔ شری دی ڈی سادو کرنے اس منصوبے کو سنہد و ہما سبھا کے سالانہ اجلاس میں احمد آباد، ناگ پور، کلکتہ میں ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹ میں کئی بار بین طور پر بیان کیا۔ ۱۹۳۷ میں احمد آباد کے سیشن میں اس نے کہا۔

"ان تمام کو یہ چاہیے کہ وہ قانون ساز اسمبلیوں میں متحدہ ہندو پارٹی بن لیں۔ ورنہ اس امر اور جانتے۔ سنہد و ہما سبھا، آریہ سماج، شرومنی سکھ سبھا، دیوکرٹیک سول راج پارٹی کی سیاسی انجمن جن کا مقصد یہ ہے کہ ایک موثر اتحاد پیدا کیا جائے اور اسی حکومت

تاکم کی جائے جو حقیق معنوں میں ہندوستانی قومی حکومت ہو۔ اس ہندو پارٹی میں مالیتدار اکثر مسلم، سکھ اور جیتا سبھا میں سب شامل ہیں جنہوں نے ”ہندو تو“ کو اپنی اساس بنایا ہوا ہے۔ (ہندو تو اسے مطلب۔ ہندوین) ہندوستانی قومی حکومت سے سادہ کر کا مطلب ہندو قومی حکومت ہے چونکہ اس میں مسلمان کے سوائے سب بڑی جماعتیں شامل ہیں۔

مسلمان ہندو کی مینارٹی ہے۔ | ان سب جماعتوں نے مل کر مینارٹی بنائی۔ انہیں سکھ بھی شامل ہیں۔ تو باقی وگئے مسلمان اور عیسائی۔ عیسائی اتنی اقلیت میں ہیں کہ انکا ہندو کے مقابلے میں آنیکا کوئی موقع نہیں۔

اسلئے مسلمان میدان میں رہ گیا۔ گویا مینارٹی بنا کر زور لگانے کا کام مسلمانوں پر کیا جائے گا۔ شاید اب بھی آپ کے دل میں کوئی شک باقی ہو۔ اس شک کو سادہ کر کے ایک اور تحریر پر رفع کر دیتی ہے۔ ہل انڈیا ہندو سبھا کا سالانہ اجلاس بھالکپور میں ہوا۔ وہاں پر ۹ دسمبر ۱۹۴۸ کو مسٹر وی ڈی سادہ کرنے اپنے صدارتی خطبہ میں کہا۔ (اگرچہ یہ خطبہ کسی وجہ سے پڑھا نہ گیا مگر چھپ گیا۔)

”بحیثیتِ وی ڈی اب وقت آگیا ہے کہ ہمارے مسلمان ہموطن اس بات کو سمجھ لیں کہ ان کا اپنا مفاد اسی میں ہے کہ وہ اٹل کے سامنے تسلیم نہ کر دیں۔ اور وہ اپنی بے ثبات چیزوں سے اپنا دل خوش کرنا چھوڑ دیں۔ ان کو یہ اچھی طرح سے سمجھ لینا چاہیئے۔ کہ وہ مینارٹی ہیں۔ اور اب ان کے لئے کوئی تخفیف ترین موقع بھی نہیں رہا۔ کہ وہ موجودہ ہندو مینارٹی میں کسی قابلِ اعتناء حد تک تخفیف پیدا کر سکیں قانون ساز اسمبلیوں یا گورنمنٹ کیسینٹوں میں اس نسبت سے جتنا ان کو آبادی کے شمار کے لحاظ سے حق پہنچتا ہے۔ ایک زائد نشست کی بھی توقع نہیں کھنی چاہیئے۔ جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ پنجاب اور دوسرے صوبوں کو ہندوستان سے علیحدہ کر کے ان سے پاکستان بنایا جائے! ہاں۔ اس کے ممکن یا غیر ممکن ہونے کے متعلق انہیں یہی سمجھنا چاہیئے۔ جتنا کہ ہندو دل کا یہ دعویٰ کہ وہ ایک فہم پھر افغانستان کو ہندوستان کے ساتھ شامل کر لیں۔ اور ہندوستان کی سرحدوں کو تا بہ ہندوکش، وسیع کر دیں۔“ لیجئے معاملہ صاف ہو گیا۔ مسلمان کی انفرادی طور پر کوئی حیثیت نہیں۔ ہندوستان کا مسلمان ہندوستان کے ہندو کا ایک جزو ہے۔ اور مینارٹی کی بطور سے چاہے گی مسلمان مذمتی کا استعمال کرے گی۔

گویا مسلمان نہ کوئی مستقل جماعت ہے۔ اور نہ اسے اپنے حقوق مانگنے کا حق ہے۔ اس بات کا دعویٰ کا گھر گس نے کیا اور معاملہ ختم

کر دیا۔ ۱۹۳۴ میں فیض پور خاندیس میں کانگرس کا اجلاس ہوا۔ اس کے صدر پنڈت جواہر لال نہرو تھے۔ انہوں نے اپنے ایک بیان میں کہا۔ ”آج ہندوستان میں دو طاقتیں ہیں ایک کانگرس جو ہندوستانی قوم پرستی کی نمائندہ ہے۔ اور دوسری یہ عوامی طاقتان کے علاوہ سب کو کسی ایک کے ساتھ رہنا پڑے گا۔“ (محمد امین زہیری، مسلمان ہند کی سیاست وطنی، عزیزی پریس اگر صفحہ ۱۵۵)

ہندو کے دل میں خیال پیدا ہو گیا کہ وہ مجبوری ہے وہ ہندوستان پر آئینی قبضہ حاصل کرے گا۔ وہ ایسے قانون بنائے گا

ہندو آئینی مجبوری کا طرح کے قانون بنائے گی

جس ہندو جاتی کے لئے مفید ہوں۔ ظاہر ہے کہ ایک قوم کا فائدہ دوسری ہمسایہ قوم کا نقصان ہے۔ جب ہندو ایسے قانون بنائے گا کہ وطن کی دولت اور دار اس کے ہاتھ میں چلا جائے۔ تو بالعموم مسلمان ان چیزوں سے محروم رہ جائیگا۔ جب وہ ایسے قانون بنائے گا جو ہندو مذہب اور ہندو تہذیب کے مطابق ہوں تو امکان ہے کہ ان میں سے بعض اسلام اور اسلامی تہذیب کے خلاف ہوں۔ چونکہ دونوں تہذیبوں کا تضاد دہیڑا ہے۔ (مقالہ صفحہ ۵۹) اس کا ثبوت بھی سن لیجئے گا۔ بنارت سینا دیو کا مذہبی جی کا دست راست ہے۔ اس نے ۲۶ نومبر ۱۹۲۰ء کو مسٹر میں ایک تقریر کے دوران میں کہا۔

”جب ہمارے ہاتھ میں اختیار ہوگا جس قدر قوانین ہم بنا سکیں گے بنائیں گے۔ گاؤں کو کسی کامسند ہندوستان میں اہم مسئلہ ہے۔ ہماری ہوتا رہو درخواستوں کے باوجود اس بارے میں گورنمنٹ نے کچھ نہیں کیا۔ نہہا کامیابیاں وہاں ہی بہت سی گائیں ذبح ہوتی ہیں جب قانون سازی کی قوت ہمارے ہاتھ میں آئے گی۔ تو ہم فوراً یہ طے کر دیں گے کہ ہندوستان کے اندر کالے کی قربانی نہ ہو۔ اگر تم ہماری مدد کرو تو ہم دنیا بھر میں گاؤں کو رکھ سکتے ہیں۔ تم میں قوت ہے کہ جو چاہو کر ڈالو۔ اگر تم اپنے لیڈروں پر بھروسہ کرو تو ہم فرد ہندوستان کا راج حاصل کر لو گے۔ (زریری صفحہ ۶۰)

لیجئے۔ اسلام گائے بچھیں یا اونٹ حلال کرنے اور ان کی قربانی دینے کی اجازت دیتا ہے۔ اور ہندو حکومت اسے کماند کر رہی ہے چونکہ گائے کو کھانا ہندو مذہم کا ایک اصول ہے۔ اسی طرح سے وہ تمام قوانین بنائے جائیں گے جو ہندو کانگرس نے اپنی حکومت کے زمانے میں موصول میں بنائے۔ اذان مت دو۔ ہندو پبلک کے کانوں پر گراں گزرتی ہے۔ اور خدا کا اندیشہ ہے۔ سب بڑے مدرسے میں سرسوتی کی مورتی کی پوجا کرو۔ چونکہ اس سے دنیا میں ترقی ہوتی ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ تو عملی طور پر مسلمان نے ہندو مذہب اختیار کر لیا

اگرچہ وہ نام سے مسلمان ہی رہا

سارے ہندوستان میں ہندو تہذیب کے رائج کیا جائے اور اسلامی تہذیب کو خارج کر دیا جائے یہ بات ہندو جماعت کے

ذہن میں ہے کہ سارے ہندوستان میں ہندو تہذیب کو رائج دیا جائے۔ اور اسلامی تہذیب کو سمارت کر دیا جائے۔ اسکا اظہار ہندو

ہوا سبھا نے کی، دفعہ کیا ہے 1941؛ The Indian Annual Reporter, Vol. I, pages 280-81

ہندو ہوا سبھا کوئی مذہبی انجمن نہیں۔ 'ہندو تو' یا 'ہندوین' جس میں آریا، سکھ، برہمن، بدھ اور جین سب مل ہیں مذہب نہیں بلکہ قومیت ہے۔ ہندو تو کسی خاص روحانی دین یا مذہبی نظام فلسفہ پر مبنی نہیں۔ مسلمانوں اور عیسائیوں کے آئے سے پہلے تمام ہندو فرقہ دارانہ اور اسے، روایات اور رسوم، 'ہندو' تھیں۔ چونکہ وہ ہندوستانی یا انڈین تھیں۔ اگر ایک مناسی ہندو۔ آریا یا برہمن ہو جائے تو ہندو اس بات کی ضرورت نہیں سمجھتے کہ وہ بھر تبدیل مذہب کر کے مناسی ہو جائے ایک ہندو کا تبدیل مذہب کر کے مسلمان یا عیسائی، مناسی اس لئے خطرناک نہیں سمجھا جاتا ہے۔ کلاس کے مذہبی مسلک میں تبدیلی آگئی ہے، بلکہ اس لئے کہ یہ ہندو تو الگ کر دیتی ہے جو ایک قومیت ہے۔

ہندو قومیت، اپنے انتہائی تجزیہ میں، حقیقی ہندوستانی قومیت کا محض دوسرا نام ہے۔

ہندو تو اس کے فرقہ دارانہ اور قومیت کے منوال ہیں۔ اس ملک کے تمام عیسائی اور مسلمان، ہندو عیسائی اور ہندو مسلمان سونے چاہیں۔ حال ہی میں بہت سے عیسائیوں نے یہ کہہ دیا ہے کہ مذہب کے لحاظ سے تو وہ عیسائی ہیں، مگر تمدن اور قومیت کے لحاظ سے وہ ہندو ہیں۔

یہ مذاہب ہندوستان کے باہر سے آئے اور اپنے ساتھ غیر ہندو (یعنی غیر ہندوستانی) تمدن اور رسوم لائے۔ ان مذاہب کو اختیار کرنے کا اثر قومیت کو توڑنا ہے۔ ہندوستان میں اور ہندوستان کی قومیت ہندو تو اسے۔ ہندو ہوا سبھا ہندو مذہب پر قائم نہیں بلکہ ہندو قومیت پر۔ اور یہ ہوا سبھا مذہبی انجمن نہیں بلکہ قومی انجمن ہے۔

مسلمان کا فرض ہے کہ اپنی قومیت کی حفاظت کرے لیجئے معاملہ صاف ہو گیا۔ اب کچھ کہنے کی ضرورت

ہی نہیں رہی۔ ہندوستان میں صرف ایک ہی قومیت ہے، اور وہ ہندو۔ اس اعلان کے بعد مسلمان کو پورا حق حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی قومیت کی حفاظت کرے۔ اور تہذیب کے تحفظ میں کوشاں ہو۔ اگر اس کے باز میں ہمت، دماغ میں عقل اور خزانے میں دولت ہے۔ تو وہ عملی طور پر یہ ثابت کرے کہ مسلمان ایک علیحدہ قوم ہیں، ان کی جداگانہ اور مخصوص تہذیب ہے۔ اس جماعت میں وہ تمام عناصر موجود ہیں، جو قوم بناتے ہیں، اس لئے ہندوستان کے مسلمانوں الگ قوم قرار دینا ضروری ہے۔

قوم وہی زندہ ہے جس کی تہذیب زندہ ہے | قوم وہ زندہ نہیں جس کے افراد زندہ ہیں، بلکہ وہ قوم زندہ ہے جس کی مخصوص تہذیب، روایات اور رسوم زندہ ہوں، دوسرے

میں انگریزی تہذیب، تاریخ اور روایات نے ہندی مسلمان پر اس لحاظ سے نامناسب اثر ڈالا ہے۔ علامہ اقبال کا خیال ہے -
 "موجودہ نسل کا نوجوان مسلمان، قومی ہیرت کے اسالیب کے لحاظ سے ایک بالکل نئے سہلو کا حاصل ہے جس کی عقلی زندگی کی تصویر کا پردہ اسلامی تہذیب کا پردہ نہیں ہے، حالانکہ اسلامی تہذیب کے بغیر میری رائے میں وہ صرف نیم مسلمان بلکہ اس سے بھی کچھ کم ہے۔ اور وہ بھی اس صورت میں کہ اس کی خالص دنیوی تعلیم نے اس کے مذہبی عقائد کو متزلزل نہ کیا ہو، اس کا دماغ مغربی خیالات کی جولانگہ بنا ہوا ہے۔ اور میں علیٰ سروسا الا شہاد کہتا ہوں۔ کہ اپنی قومی روایات کے پیرایہ سے عاری ہو کر اور مغربی لٹریچر کے نشہ میں بہرقت سرشار رہ کر اس نے اپنی قومی زندگی کے ستون کو اسلامی مرکز ثقل سے بہت پرے ہٹا دیا ہے۔ بلاخوف تردید میرا یہ دعویٰ ہے کہ دنیا کی کسی قوم نے ایسی اعلیٰ اور قابل تقلید مثالیں اپنے افراد میں پیدا نہیں کیں جیسی ہماری قوم نے، لیکن بایں ہمہ ہمارے نوجوان کو جو اپنی قوم کی سوانح میری سے بالکل نااہل ہے، مغربی تاریخ کے شاہ میر سے استعنا اور استہدائے رجحان کرنا پڑتا ہے، عقلی وادراکی لحاظ سے وہ مغربی دنیا کا غلام ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ اس کی روح اس

صحیح اقوام خوداری کے عنصر سے خالی ہے، جو اپنی قومی تاریخ اور قومی لٹریچر کے مطالعہ سے پیدا ہوتی ہے، ہم نے اپنی تعلیمی جدوجہد میں اس حقیقت پرچس کا اعتراف تجویز آج ہم سے کر رہا ہے، نظر نہیں ڈالی، کہ اگر خیال کے تمدن کو بلا مشاکرت احدی اپنا ہر ذوق، ذوق رفیق بنائے رکھنا گویا اپنے تئیں اس تمدن کا حلقہ بگوش بنالینا ہے، یہ وہ حلقہ بگوشی ہے، جس کے نتائج کسی دوسرے مذہب کے دائرے میں داخل ہونے سے بڑھ کر خطرناک ہیں۔“ (ڈاکٹر محمد قبال، ملت بیضا پر ایک عمرانی نظر۔)

مترجمہ طغر علی خاں۔ اقبال الہیہ ص ۲۰

غدار مسلمان

اگر کسی مسلمان کے دل میں اب بھی خیال ہو کہ ہندوہا سبھا اور ہندو کانگریس کا نقطہ نظر درست ہے یعنی مسلمانوں کو اپنی تہذیب چھوڑ کر ہندو تہذیب اختیار کر لینی چاہیے۔ تو ایسے مسلمان کا دل ہندوہے۔ اور اس کا نام مسلمان، ایسے شخص کے لئے یہی بہتر ہے کہ وہ اپنا نام بھی بدل لے تاکہ اس کا ظاہر باطن ایک ہو جائے۔ وہ عبد الرب کی بجائے ایشور داس کہلائے۔ اس کا ظاہر باطن یکساں ہونے کے بعد دنیا سے نہ ریاکار کہے گی نہ دروغ گو۔ ایک فائدہ اس شخص کو اس تبدیلی سے اور بھی ہوگا۔ ہندو جماعت اب اس مسلمان کو میناٹی کا ذکر کر دیتی ہے۔ اور اس کے ساتھ بے جا سلوک روا رکھتی ہے۔ منہ دوسو جانے کے بعد یہ دھبہ بھی دھل جائے گا۔ اور وہ آزادی سے دہی کچھ کر سکیگا۔ جو اس کا جی چاہتا ہے۔ البتہ مسلمان جماعت کو بھی ایک فائدہ ہوگا۔ یہ کہ غدار جماعت سے خارج ہو جائیں گے۔ اور مسلمان اپنی تنظیم بہتر طریق پر کر سکیں گے۔

کانگریس۔ ہا سبھا اور دیگر ہندو اداروں کا پروگرام ایک ہے | ہندوہا سبھا اور عہد جدید کی ہندو کانگریس دو ادارے نہیں ایک ہی ہندو جماعت کے دو گروہوں

کے دو نام ہیں۔ ایک تلوار جس کے دونوں رُخ پرو دھار ہو۔ پروگرام کانگریس کا بھی وہی ہے جو ہا سبھا یا دیگر ہندو جماعتوں کا ہے۔ مگر کانگریس ذرا رکھ رکھاؤ سے گفتگو کرتی ہے۔ کام سب کا ایک ہے۔ کانگریس نے ان صوبوں میں کیا کیا جہاں کانگریسی وزارتیں قائم ہیں اس کا ذکر ہم پہلے مقالہ ۱۰۔ "کانگریسی راج کی تاریخ" میں کر کے ہیں۔ اور کانگریس کا پروگرام بالکل اسی ہے جس کا بیان ہم نے اوپر کیا ہے۔ اس لئے اب کوئی شبہ باقی نہیں رہتا کہ ہندو کا پروگرام کیا ہے۔

ہندو کا پروگرام آپ کے سامنے پیش کیا گیا۔ میں نے کئی کتابوں کے پڑھنے اور کئی مضامین کی چھان چھانک کے جو اس کو سمجھا کہ ہندو کا آخر دنیا کیا ہے۔ اور آپ کے سامنے دلائل، حوالوں اور اقتباسات کے ساتھ پیش کیا ہے۔ تاکہ آپ کو کوئی شبہ نہ رہے۔ یہ نتائج میری ذاتی تحقیق پر مبنی ہیں۔ بعد میں مطالعہ سے معلوم ہوا کہ ہندوستان کے اکثر مسلمان فکر کے بعد کچھ اسی طرح کے نتیجے پر پہنچے ہیں۔ میں صرف ایک مثال پیش کرتا ہوں۔ ۱۹۲۵ء میں مسلم یونیورسٹی کی جوبلی کے موقع پر مسلم لیگ کا بھی اجلاس ہوا۔ اس کے صدر کرنیل سر عبدالرحیم مرکزی پہلی کے صدر تھے۔ اس خطبہ صدارت میں انہوں نے کہا۔

ہندو پروگرام کے متعلق دیگر مسلمانوں کے خیالات

"میں آپ کی توجہ شرجی دہاسیہ اور سنگھن تحریکوں کی جانب مبذول کرانا چاہتا ہوں۔ اول الذکر کا مقصد لاکھوں مسلمانوں

کو ہندو کرنا ہے۔ اور آخر الذکر کا مدعا یہ ہے کہ ہندوؤں کو مداخلت اور حفاظت کا اہل بنایا جائے۔ اور دہاسیہ ایک ایسی انجمن ہے جو تمام کاروائیوں پر جہادی ہے۔ مسلمان ان تمام تحریکوں کو جو لالہ لاجپت رائے اور سوامی شرمدھانند جیسے لاشعاریان کی سناہ عافیت میں پرورش پاتی ہیں۔ ایک اہم ترین مذہبی حیلہ تصور کرتے ہیں جو اس عیسائی جہاد سے ملکہ اور خوفناک ہے جو صلیب پر پشتر ارض فلسطین میں برپا ہوا تھا۔ یہ حیلہ صرف مذہبی نہیں۔ بلکہ ایک بڑا خطرہ ہے جو سیاسی میدان میں ترقی کرنے سے مانع ہے۔ اسکا نتیجہ یہ سہا کہ مسلمانوں نے نظم کی بنیاد ڈالی۔ مجھے یقین ہے ہندوستان کی تاریخ میں اس زمانہ سے زیادہ کبھی ہندو اور مسلمانوں میں اس قدر کشیدگی اور بدگمانی پیدا نہیں ہوئی۔ سچ ہے کہ بعض ہندو لیڈروں نے علی الاعلان مسلمانوں کو ہندوستان سے باہر نکالنے کا ذکر کیا ہے جس طریقہ سے آپس میں مسلمان خارج کر دیئے گئے ہیں۔ درہ بقول ان کے لازم آئیگا کہ مسلمان شہرہ ہکر ہندو بنیں۔ اور ان کے سیاسی پروگرام کے ہم نوا ہوں۔ ایسی حالت میں ہیں ایرانی فلسفی کا قول یاد رکھنا چاہیئے کہ

"دشمن نتواں حقیر و بیچارہ شمر د"

ہم کو یہ یاد کرنا پڑے گا کہ انبائے وطن ہم سے زیادہ بہتر حالت میں ہیں جتنی کہ انگریز بھی ان کے زیرِ پے پر دیکھنے سے خائف ہو چکے ہیں۔ جو ایک ایسا آلہ حرب ہے جس کی گرم بازاری جنگ عظیم کے زمانہ میں ملک گیس اور ہوائی جہازوں کے ساتھ ساتھ ہوئی تھی۔ اور جو یہ بین قومیت کی برکات میں شمار کیا جاتا تھا۔ یہ مسکین اور محصم صورت حضرات برابر کام میں مشغول ہیں ان کی ایک جماعت نے خود اسلام اور اسلامی مجالس پر حملہ کرنے میں مدد ملنے حاصل کر لیا ہے۔ دوسری جماعت تاریخ کے صفحات کو مسخ کر رہی ہے۔ اور ثابت کرنے کی جتنی ہے کہ اسلام سے ہندوستان کو کبھی کوئی فائدہ نہیں پہنچا۔ اور یہی حضرات یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ مسلم قوم ناکاہ ہے۔ اور ایسے افراد سے مرکب ہے جو مبتدل ترین ہندوؤں کے بھی ہم پلہ نہیں ہیں۔ وہ ہمارے بہتر سے بہتر ملک افروزی نازل کرنے پر کمر بستہ نظر آتے ہیں۔ سو اسے ان چند حضرات کے جو سیاسی عقائد ہیں ان کے ہندو ہیں۔ اس تبلیغ اور سیاسی ریشہ دانیوں کا لازمی نتیجہ کیا ہے۔ فسادات اور نا زعات اور وہ حضرات رنجہ ہونے کے بجائے خوش ہوتے ہیں

جب کوئی مسلمان غصہ سے مجبور ہو کر دیوانہ وار بدلہ لیتا ہے۔ کیونکہ ان کو ایسا ذریعہ موعود ہوتا تھا آجائے ہے۔ کہ وہ مسلمان کی مذہبی دیوانگی اور مذہبی جوش و خروش کو بدنام کر سکیں۔ اس طریقہ سے انہائے وطن نے کون سی شہر خروئی حاصل کر لی ہے۔ یہ شہر خروئی صفر سے زیادہ بے وقعت اور حقیر ہے۔ انہوں نے اپنے جارحانہ طرز عمل سے صاف ظاہر کر دیا کہ مسلمان کبھی ان کو اپنی قسمت کا فیصلہ مہر و نہیں کر سکتے چنانچہ ہم کو مدافعت اور تحفظ کی ہر ممکن تدابیر اختیار کرنا چاہیے ہم مسلمانوں کو ان دُروں سے نہایت وضاحت اور صفائی کے ساتھ کہہ دینا چاہیے کہ ان کا یہ دعویٰ کہ ہندوستان محض ہندوؤں کی ملکیت ہے۔ ہر امر باطل اور بے بنیاد ہے۔“

سیاسی فریبکاریاں

سیاسی پراپیگنڈے کی ترکیب | سیاسی پراپیگنڈے کا ماہر دنیا میں عجیب مارغ لے کر آتا ہے۔ وہ عام انسانوں کی طرح نہیں سوچتا۔ نہ ہی عام اخلاقی اصولوں پر چلتا ہے۔ وہ اپنے دلائل تلاش

کر لیتا ہے اور ان کو ایسی شکل میں پیش کرتا ہے کہ سنسنے والا جھٹ مان لیتا ہے۔ سیاست ان کے بیان میں ریاکاریاں بھی نہیں مہتی ہیں۔ غلط بیانیوں بھی۔ دلفریب فریب کاریاں تو اس کے بائیں ہاتھ کا کھیل ہے۔ اور ہندو دارچرب زبانیاں اس کی تربیت کا نتیجہ۔ اس لئے سیاسی پراپیگنڈہ کرنے والے کا یہ لفظ صحیح نہیں ماننا چاہیئے۔ نہ ہی اسے ہر شکل میں غمراہ قبول کر لینا چاہیئے۔ بلکہ ہر فکر اور غور کرنا چاہیئے اس کی صحت اور سقم کی تحقیق کرنے کے بعد کوئی نتیجہ نکالنا چاہیئے۔

ابتدائے ایک بات ہمیں کبھی نہیں بھولنی چاہیئے۔ ایک قوم یا فرقہ کا لیڈر۔ بلکہ یوں کہو لیڈروں کی ایک جماعت بہت طویل عرصے تک اگر ایک بات کہتی رہے تو وہی اس قوم کے حرمین درست ہوگی۔ لیڈر بدل کی یہ جماعت ایسی تجاویز سوچے گی جو ان کی قوم کے لئے مفید نہیں ہوں۔ یہ ظاہر ہے۔ انہیں تو وہ جماعت اپنی قوم کی غلام ہے۔ اور خدا اور بہت عرصے تک ذریعہ نہیں پاسکتا۔ اگر ہندو لیڈر ہیں تو وہ ہندو قوم کے مفاد اور صحت کی بات سوچیں گے۔ اگر مسلمان لیڈر ہیں تو مسلمانوں کی بہتری کی تجاویز پر فکر کریں گے۔ کانگریس ہندو جماعت ہے اس بات سے کون انکار کر سکتا ہے۔ اس میں ہندو کی اکثریت اور زور و اثر من الشمس ہے۔ ہندو ہمسایہ اور دیگر ہندو جماعتیں تو کہتی ہی اپنی آپس کو ہندو ہیں۔ وہ کانگریس کی ریاکاری سے کام نہیں لیتیں۔ اگر کانگریس میں چند مسلمان بھی شامل ہو گئے تو وہ محض ہندو جماعت کے اعداد ہی ہیں۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ کانگریس کی پالیسی ان کی شمولیت سے بدل جاتی ہے۔ بلکہ یہ کانگریس کی ہندو جماعت اپنے مفاد کیلئے ان مسلمانوں کو استعمال کرتی ہے۔ اگر مسلم لیگ بے توجہ ظاہر کرے کہ وہ مسلمانوں کے مفاد کے لئے کام کرے گی چونکہ وہ مسلمان جماعت ہے۔ اور اس کے پیش نظر مسلمانوں کا مفاد ہے۔ اگر کسی مسلمان کے ذہن میں اس وقت یہ مفاد نہ بھی آئے۔

یا کسی خاص وجوہات کی بنا پر یہ مفاد اس مسلمان کو اسی وقت نظر نہ آتے تو بھی ایسے مسلمان کو چاہیے کہ وہ مسلمانوں کی بڑی جماعت کے ساتھ شامل ہو جائے، چونکہ یہی صورت حالات اور لانگ رن عمل مسلمانوں کے لئے بہتر نہیں ہے۔ اور وہ اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہے۔

سیاست دان اور سیاست دان کے نظریہ جاتیوں میں فرق

سیاست دانان اور سیاست دان کے نظریہ حیات میں بڑا فرق ہے۔ سیاست دان کسی خاص علم کے

شیخ کے حقائق کو یاد کرتا ہے۔ ان کو تجربات کے بعد تحقیق کر لیتا ہے۔ اور پھر سلک کے سامنے پیش کر دیتا ہے۔ صرف پیش کرنا ہے۔ مگر ماننے نہ ماننے پر مجبور نہیں کرتا کہتا ہے۔ انکار ہو تو خود تجویز سے تحقیق کر لو۔ یہ کچھ میری عقل کی اختراع نہیں بلکہ فطرت کے حقائق ہیں۔ اس کے برخلاف سیاست دان اپنی آرام کرسی میں بیٹھ کر ایک نظریہ اختراع کرتا ہے۔ جو اس کی ذات کے لئے مفید ہو یا اس کی پامالی کا پیرا گرام ہو۔ پھر اس نظریہ کے حق میں جھوٹے سچے دلائل گھڑ لیتا ہے۔ غرض یہ ہے کہ کسی طرح یہ نظریہ صحیح ثابت کرنا ہے۔ وہ اپنے بیانات میں بیاکاری اور دروغ بافی سے کام ہی لیتا ہے۔ چونکہ اس کے بغیر کام نہیں چل سکتا، وہ اھوکہ دینے والی حجت سے کام لیتا ہے۔ جبے منطق کی اصطلاح میں مغالطہ کہتے ہیں۔ اس کی دلیلیں بظاہر تو کچھ اور دکھائی دیتی ہیں۔ مگر اصل میں ان کا مطلب کچھ اور ہوتا ہے۔ مثلاً جانوروں کی مثالیں دیتا ہے۔ گھوڑا، کتا، شیر یہ کرتا ہے۔ اس لئے انسان کو بھی یہی کرنا چاہیئے۔ انسان کوئی حیوان نہیں ہے۔ جھوٹوں کے قوانین پر چلے۔ سمجھنا اور بادل کی مثال دیتا ہے۔ اس کے اصول اور اخلاق اپنے ہیں۔ کبھی یورپ کی مثالیں دیتا ہے کہ یورپ کی آزادیاستوں میں چونکہ اس طرح سے ہے اس لئے آزاد ہندوستان میں بھی یوں ہونا چاہیئے۔ یورپ کے حالات اور ہندوستان کے حالات میں زمین آسمان کا بل ہے۔ سماجی حالات - اخلاقی حالات - قومی حالات - ان مثالوں کو حرف بحرف صحیح مان لینا حماقت کی دلیل ہے۔ اور ہندوستان میں ایک بڑا مرض ہے۔ ہر تحریر جو ہندوستانی کے سامنے پیش کی جائے وہ اسے صحیح مان لیتا ہے۔

سیاسی فریب کاری کی پہلی مثال۔ انگریزوں کو پہلے نکالو

میں سیاسی فریب کاریوں کی چند مثالیں پیش کرتا ہوں کہ ان کو اس نے ایک

بہت بڑی دلیل جو مسلمانوں کو اپنے ساتھ ملانے کے لئے فضا میں جھوڑی یہ تھی کہ انگریز غروروت ہے۔ اس کو پہلے میدان سے

خارج کرو۔ پھر ہندوستان کا فیصلہ ہم پس میں کر لیں گے۔ یہ تو گھر کی بات ہے۔ بہت سے مسلمانوں نے اس کو جائز اور درست اور قابل عمل لاکھ عمل مان لیا اور کانگرس میں شامل ہو گئے۔ سرحد کے پٹھان بھی اسی بنا پر کانگرس میں شامل ہو گئے۔ اصل میں شمال مغربی سرحدی صوبے میں مسلمان کا اس قدر زور ہے۔ اور ان کی مچاری اس حد تک نمایاں ہے کہ وہاں ہندو کے بالادست ہونے کا کوئی احتمال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس لئے پٹھان اس بات کو نہیں سوچ سکتا کہ جس صوبے میں ہندو مچاری ہندو پر مسلمان کی کیا حالت ہوگی۔ سرحد اور گرد و نواح میں اس معاملے پر گفتگو کرنے کا مجھے بھی موقع ملا ہے۔ جو لوگ اس وقت برسرِ اقتدار ہیں۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ ہم تو ہر حال میں برسرِ اقتدار رہیں گے۔ گو رنٹ کانگرس کی ہو یا انگریز کی۔ چونکہ حکومت بدل رہی ہے اور کانگرس کے برسرِ کار آنے کا خیال ہے۔ اس لئے ہم اسکے ساتھ ہیں۔ اگر کانگرس نہیں تو جو حکومت بھی قائم ہوگی ہم اسکے ساتھ ہیں۔ اس شرط پر کہ ہمارا اقتدار اور سالاری قائم رہے۔

سرحد کے مسلمانوں کی سیاسی حالت باقی ہندوستان مختلف ہے۔ اپنی قومیت، قوت اور حکومت پر پورے یقین کا ثبوت سرحدی

مسلمانوں کے اس تاریخی واقعے سے ملتا ہے۔ فروری ۱۹۲۸ میں حکومتِ برطانیہ نے سر جان سائمن کی صدارت میں ایک کمیشن بنوایا تھا۔ یہ کمیشن اس بات کی تحقیق کرے کہ ہندوستان کہاں تک سیلف گورنمنٹ کا اہل ہو چکا ہے۔ اس بنا پر ہندوستانی سیاسی فضا گرم ہو گئی۔ کئی جلسے ہوئے اور جلسوں نکالے گئے۔ ہندو مسلمان سب کی انجمنوں نے اپنے اپنے اجلاس کئے۔ آل پارٹیز کانفرنس کا انعقاد بھی کئی بار ہوا۔ ایک کمیٹی مئی ۱۹۲۸ میں پنڈت مونی لال نہرو کی صدارت میں مقرر ہوئی تاکہ ہندوستان کے جمہوری آئین کو مرتب کرے اور پھر سب پارٹیاں اس پر بحث کریں۔ یہ سوسہ آئین اگست ۱۹۲۸ میں بھنگو میں آل پارٹیز کانفرنس کے اجلاس میں پیش کیا گیا اور اس پر ہر فرقے کے نمائندوں نے طے شدہ مدد کے ساتھ بحث کی۔ اس اجلاس میں صوبہ سرحد کے سیاسی زمین اپرینٹ ہوئی۔ مالویہ جی نے ہندوؤں کی طرف سے مطالبات پیش کئے تو سرحد کے مسلمان نمائندے نے کہا۔ آپ کے جو مطالبات ہیں ان کو آپ بندھنا نہیں پیش کریں۔ چنانچہ مالویہ جی نے بندھنا پیش کیا۔ مسلمان نمائندے نے بغیر کھولے اور بغیر دیکھے اس پر کھڑا دیا "منظور ہے"۔ خان کو اپنی قوت پر پورا زور دے رہے۔ کاغذی کارروائی ہندو کچھ کر لے۔ سرحد میں وہی ہو گا جو خان چاہتا ہے۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ

مصر ہی چٹان ہندوستان کے مسلمان کا ایک بازو نہیں۔ خنان کو ہندوستان کے تمام مسلمانوں کے ساتھ مل کر کام کرنا پڑے گا تاکہ وہ زندہ رہے اور ترقی کرے۔ یہ بات بھی دیکھی سے خالی نہ ہوگی کہ اس ہندو لفظ میں کیا تھا۔ "ہندو مینارٹی کو ۵ فیصد میٹنگ حاصل ہوگی۔ دوسرے۔ دیوانی اور فوجداری کے وہ مقدمے جن میں کوئی فرق ہندو ہو۔ وہ صرف انگریز یا ہندو جج کے سامنے پیش ہو گئے" موتی لال نے اس لفظ کو پڑھا اور چاک کر دیا۔ اس سیاست والے نے صحیح سمجھا نہیں تو ان اصولوں میں جہاں مسلمان مینارٹی ہے وہ یہی حقوق طلب کرتا۔

اس دلیل میں مغالطے | اس دلیل میں مغالطہ انگریز پہلی شق تو یہ ہے کہ کیا انگریز اس آسانی کے ساتھ نکل جائیں گے جیسا کہ اس نظریہ کی بنیاد پر فرض کیا جاتا ہے۔ دوسری شق یہ کہ اس کے بعد ہندو مسلمان کو آپس میں فیصلہ کرنے کا اس طرح سے صاف موقع ملے گا جس طرح سے یہ دلیل فرض کرتی ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ انگریز بلا دست قوت ہے۔ اور اس کے طریقے ایسے ہیں کہ وہ ہندوستان کو آسانی سے نہیں چھوڑے گا۔ جب وہ سیاسی طاقت کا کچھ حصہ ہندوستانوں کو تفویض کرے گا۔ تو اس طرح سے ترتیب دیگا کہ انگریز ہندو مسلمان۔ سکھ۔ پارسی وغیرہ سب اس وطن میں ہیں۔ اہل علم اور چین سے رہیں اور کوئی ایک دوسرے کو برا بد نہ کر سکے۔ مگر انگریز کی حکومت غیر ملکی حکومت ہے اور شاہنشاہی جس میں جمہوریت کا امتزاج اس حد تک ہے کہ دونوں میں سے کسی کو صب نشتا اور حسب ضرورت استعمال کیا جاسکتا ہے۔ تو انگریز کی حکومت اس طرف جھک جاتی ہے جس طرف سے زور زیادہ پڑتا ہے۔ انگریز اپنی کامیابی حاصل کرنے کے لئے ہمیشہ سے "کمترین مداخلت کی لکیر" پر عمل کرتا آیا ہے۔

من تو گوئ کہ این مکن آں کن مصلحت میں دکار آسان کن

اسے اپنے رائج کو قائم رکھنے کی زیادہ غرض ہے۔ اور اس کی کم غرض کہ ہندوستان میں غالب عنصر کون بنتا ہے۔ تاوقتیکہ یہ عنصر انگریز کے ماتحت رہے۔ ہندو کے ہاتھ میں کانگرس۔ اور کانگرس کا انگریز پر دباؤ۔ اس دباؤ کے زیر اثر وہ کانگرس کو مراعات دینا چاہتا ہے۔ جب سیاسی اقتدار ہندوستانی کر لے گا۔ تو چونکہ کانگرس کی ہندو پارٹی ہی سب کچھ ہے اسلئے یہ اقتدار عینی طور پر ہندو کو ملے گا۔ انگریز کہے گا میں اب کیا کروں۔ میرا کیا تصور۔ یہ سب کچھ تمہارے کہنے کے مطابق ہوا۔ تمہاری

منشا ہی تھی۔ اب میں کیا کر سکتا ہوں سے

خود کردہ را غلا ہے نیست۔

ہندوستان میں جمہوری حکومت قائم ہوئی، اور اس کی بنیاد دو ٹوں پر مبنی ہوئی، ہندو و جب صوبوں اور مرکز میں اپنی اکثریت قائم کر کے گا، حکومت اس کے ہاتھ میں ہوگی، تو مسلمان کیا کر سکے گا، اس سے یہی بہتر ہے، کہ کیا ہی اقتدار کے منتقل ہونے سے پہلے تمام معاملات کر لیا جائے، اور جو بات جھگڑے کے ساتھ بعد میں طے ہوتی ہے وہ پہلے ہی کر لی جائے۔

جس کے ہاتھ میں حکومت رہتی ہے وہ بہت کچھ کر سکتا ہے | جس جماعت کے ہاتھ میں حکومت

موجود ہوتی ہے جس کے زور پر وہ ایسے امور کو بھی پائے نہیں مکمل نہیں کر سکتے ہیں، جو نظام و محالات سے معلوم ہوتی ہیں، قانون کا بنانا اور کسی خاص ضرورت کے لئے بنانا، ان کے ہاتھ میں اس قانون کو چلانا اور نفاذ کرنا ان کے ہاتھ میں، پولیس، فوج، عدالتیں، سب ان کے حکم پر کام کرتی ہیں، اگر ان ماتحت افسروں میں سے چند یا بعض حکومت کی پالیسی کے خلاف بھی تو ہوں تو اول تو وہ افسروں کے حکم سے سر نہیں پھیر سکتے، اگر کہیں حکم سے روگردانی کرتے ہیں یا بد عنوانی دکھاتے ہیں، تو حکومت اور زرعی دونوں ہاتھ سے جاتے ہیں، اس لئے پابند دست و دگر سے، دست بدست دگر سے ماتحت افسر ناگ کی سیدھ میں چلا جاتا ہے، وہی پالیسی اسے اختیار کرنا پڑتی ہے، جو حکومت کی ہوتی ہے، اگرچہ اس کی ذاتی سموریوں اس پالیسی سے مختلف ہوں، ایک حادثہ یہی درست ہے کہ انفرادی طور پر کسی افسر کی برائی کرنا لا حاصل ہوتا ہے، چونکہ وہ تو ایک مشین کا پرزہ ہے، اور جس طرح سے مشین چلتی ہے اسے چلنا پڑتا ہے، تمام حکومتیں ذمہ دار عہدے جن پر نظم و نسق کا انحصار ہے، ہمیشہ اپنے آدمیوں کو دیتی ہیں، وہ آدمی جو اپنے آپ کو حکومت کا ایک رکن سمجھتے ہیں، اور اس لئے کام اس پالیسی پر چلتے ہیں، جو حکومت کی پالیسی ہوتی ہے، بلکہ وہی پالیسی کو بناتے ہیں۔

Theory of Specialisation of functional productive activity.

دوسری مثال - نظریہ اختصاص - نظریہ اختصاص یا مخصوص پیداواری فعالیت کا نظریہ -

یورپ میں، ملوکیت، شائشاہی اور کالونیئر پر حکومت، نظام کارخانہ داری کے وجود میں آنے کے بعد پیدا ہوئی۔ گویا یہاں سخت کاچل تھا۔ اس کے بعد سے یورپ نے ہر ممکن تدبیر اختیار کی کہ تمام دنیا کے کاخانے یورپ کے ہاتھ میں رہیں، یعنی یا تو سوائے اروپائی ممالک کے کہیں دنیا میں کارخانہ ہی نہ ہو۔ اگر نہ ہو تو وہ اروپائی سرمایہ سے دھار دہاں یورپ کے مخصوص کام کرتے ہوں۔ اس تجویز کو عملی جامہ پہنانے کے لئے بہت سی ترکیبیں ایجاد کی گئیں۔ ان میں سے ایک نظریہ احتیضام ہے۔ اس نظریہ کا مطلب یہ ہے کہ ہر ملک کے قومی ذرائع دہاں کی قدرتی پیداوار پر منحصر ہیں۔ کسی ملک میں کارخانے بنانے کے لئے صدیوں کے تربیت یافتہ کاریگر کی ضرورت ہے۔ اور یہ صرف یورپ میں ہی دستیاب ہو سکتے ہیں۔ کئی نسلوں کے تجربہ سے تجارت کا صحیح طریقہ انسان کی سمجھ میں آتا ہے۔ اور یہ صرف یورپ کو یاد ہے۔ تجارت اور کارخانوں کے لئے بہت بڑے سرمایہ کی ضرورت ہے۔ جو یورپ کے سوا لوگ نہیں میسر نہیں آتا۔ چنانچہ اقوام کی تجارت کے لئے ضروری ہے۔ کہ بہت بڑے سمندری جہازوں کے بیڑے کے ساتھ بحری جہتی بیڑہ بھی موجود ہو اور قوم کی زیر دست فوج بھی ہوتا کہ ان صاعداں کو جو دو قوموں کے مابین لے جائیں توڑنے والے کو مٹا سب مٹا دی جائے۔ یورپ نے علمی اعلان کر دیا کہ ہر قوم صرف اپنی قدرتی پیداوار کے مطابق ترقی کر سکتی ہے۔ اصول یہ بنایا۔ دنیا کے بعض ممالک قدرتی طور پر زراعتی ملک ہیں چونکہ قدرت نے ان کو ایسا بنایا ہے۔ اور بعض دیگر ممالک (یورپ کے) قدرت نے آب ہوا اور آبیاد اور ان کی بنا پر ایسے بنائے ہیں جو کارخانہ دار ممالک ہیں۔ اور پھر انسان کی فراست اور محنت نے ان کو کامل کارخانہ دار بنا دیا ہے اس لئے دنیا کو دو حصوں میں تقسیم کیا گیا۔ سفید یورپ کے آزدوں کو کارخانہ دار ملک قرار پائے۔ اور محکم ممالک جہاں رنگین قومیں آباد ہیں۔ زراعتی ملک قرار پائے۔ ان محکم زراعتی ممالک کی زندگی کا مقصد یہی قرار دیا۔ کہ وہ خام اجناس اور خام پیداوار یورپ کے صنعتی ممالک کو مہیا کرتے رہیں۔ دہاں سے مصنوعات تیار کر کے واپس محکم ممالک کو بھیجی جاتی ہیں۔ یورپ امریکا امریکا اور ہندوستان اور یہ محکم ممالک غریب کے غریب پائیل دی جاتی ہے۔ کہ خام پیداوار کے عوض میں صنعتی پیداوار حاصل کرنا کوئی بُرا سودا نہیں۔ اور اس طرح سے غیر مہذب زراعتی ملک مہذب جمہوریتوں کے ساتھ پکارتا ہے۔ مگر انسانیت اور خیر نیت آدمی کی بہبودی اور بہتری اسی انتظام میں ہے۔ اس طرح سے یورپ نے ان تمام ممالک کا جو منطلقہ مدار پر واقع ہیں خلع چھوڑ لیا۔ اور ان غریبوں کو سب جان کر دیا۔ اس طرح سے یورپ اپنی ملوکیت برقرار رکھنے میں کامیاب ہے۔ فرمائیے یہ نظریہ کون

سی حدیث کا حرف ہے مگر اپنی شانہنشاہی قائم رکھنے کے لئے یورپ کے فاضلوں نے گھڑ دیا ہے۔ ہر ملک کا راجہ دارین سکتا ہے لیکن جب اس بات کا موقع نہ دیا جائے۔ تو کاغذ و قاری کے ذریعہ کا موقع ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ہندوستانی کی قابلیت موجود ہے مواقع موجود نہیں۔

اگر ہندوستان میں اکھنڈ بھارت قائم ہو جائے تو یقیناً جانو کہ ہندوستان کی مرکزی حکومت بھی ہندوستان کو دو قسم کے قبول میں تقسیم کرے گی۔ کار خنڈ ارضیہ وہ ہونگے جہاں ہندو اکثریت ہے۔ بمبئی، گجرات، مدس وغیرہ۔ زراعتی صوبے وہ ہوں گے جہاں مسلمان اکثریت ہے۔ پنجاب، بنگال، سندھ، کشمیر وغیرہ

فریب کاری کا ایک اور طریقہ حکومت نے والے اداروں کی پارٹیاں | جمہوریت کے کاروبار کیلئے حکومت کرنیوالے ادارے

بنائے جاتے ہیں۔ اس کا نام پارٹینٹ رکھو۔ امریکن کانگریس رکھو یا اسمبلی۔ اس اسمبلی کے ہر ملک کے نمائندے ہوتے ہیں۔ جو ووٹوں سے انتخاب کئے جاتے ہیں۔ فرض کیجئے اسمبلی میں سو نمائندے ہیں۔ پچیس تیس نمائندے مل کر ایک پارٹی بنا لیتے ہیں۔ اس طرح سے تمام اسمبلی کی تین چار پارٹیاں بن جاتی ہیں۔ ان میں سے ایک کا نام قدامت پسند پارٹی رکھ لو۔ دوسری کا نام ترقی پسند پارٹی، تیسری کا نام متحدہ پارٹی چوتھی کا نام ضلع جو پارٹی وغیرہ وغیرہ۔ یہ سب ہیں تو ایک ہی ملک کی پارٹیاں اور ایک ہی ملک کے باشندے اور سب اپنے ملک، ملت اور حکومت کی فلاح اور بہبودی چاہتے ہیں۔ صرف ہر ایک نے اپنے لئے الگ الگ راستے نکالے ہوئے ہیں۔ کام سب کا ایک ہے۔ فرض کرو ایک پارٹی یعنی ترقی پسند پارٹی کسی خاص زمانے میں برسرِ اقتدار ہے۔ جب کام چھوڑنا نظر آتا ہے۔ تو اس پارٹی کی حکومت توڑ دی جاتی ہے۔ اور دوسری پارٹی فرض کرو کہ قدامت پسند پارٹی برسرِ اقتدار آ جاتی ہے۔ اس سے تمام پالیسی بدل جاتی ہے حکومت کا نقشہ بدل جاتا ہے۔ پرانے خیالات، وعدے، اور قول و قرار سب بالائے طاق کھ دیئے جاتے ہیں۔ اور برسرِ اقتدار پارٹی جس طرح سے اس کی سمجھیں آتا ہے کرتی ہے۔ اگر ایک پارٹی زبانی زبانی یا غیر زبانی وعدہ بھی کر لیتی ہے۔ تو دوسری پارٹی اس کا پورے طور پر انفا نہیں کرتی۔ اس لئے عقلمندی آتی ہے کہ انسان وعدوں میں زندگی برباد نہ کرے۔ بلکہ خود قوت اپنے ہاتھ میں لے۔ اور جو اس کے لئے بہترین ہو وہ کرے۔

یورپ کا مذہب ملوکیت ہے

یورپ کی تجدید فراست پندرہویں صدی میں ہوئی۔ اور وہاں نئے خیالات پیدا ہو گئے۔ یورپ نے اٹھارہویں صدی میں کارخانے قائم کئے اور ساری دنیا پر اپنا راج قائم کر لیا۔ یورپ کے مذہبی، سیاسی، سماجی نظریوں میں انقلاب واقع ہو گیا۔ یورپ کی اقوام پرشہنشاہی حکومت اور ملوکیت کا جنم ہوا ہو گیا۔ ان کی سلطنت اور اقتدار کو وسیع کرنے کے لئے وہ ہر طرح کی قربانی کرنے کو تیار ہو گئے۔ جتنے کہ مذہب روحانی قوت اور مادی صحت کے لیے کام میں استعمال کر دیا۔ یورپ کا نظریہ حیات بالکل بدل گیا۔ ان کے پیش نظر اب صرف ایک ہی مقصد رہ گیا ہے۔ اور وہ حکومت۔ دولت۔ اقتدار۔ ان کو حاصل کرنے کے لئے کوئی واسطہ کوئی ذریعہ کوئی طریقہ استعمال کیا جائے۔ سب کچھ جائز ہے۔ (مکا دی کا پرنس اپنی رائے) گویا یورپ کا مذہب ملوکیت بن گیا۔ جب ان کا مذہب نصب العین ملوکیت بھڑا تو باقی کی تمام انسانی قوتیں اس جذبہ کے تابع ہو گئیں۔ ان کا مذہب عیسائیت ہو مگر اسے استعمال کیا جاتا ہے۔ ملوکیت کے اقتدار کے لئے۔ سائنس، علم، صنوع سب اس کام کے لئے برتے جاتے ہیں کہ ملوکیت قائم رہے۔ یورپ کی عیسائی اقوام بقول ان کے غیر مذہب ممالک میں خیراتی ہسپتال یا مدرسے کھولتی ہیں۔ ان کا مقصد بھی یہی ہے کہ وہاں جگہ بنائی جائے۔ لوگوں کے دلوں میں صنوع پیدا کیا جائے۔ حکمران سے مراعات حاصل کی جائیں۔ اقتصادی طور پر حکمرانی حاصل کی جائے۔ اور اگر موقع میسر آئے تو سیاسی طور پر حکمران ہو جائیں یا دوسری۔ ڈاکٹر پروفیسر۔ مذہبی پیشوا۔ فاضل۔ مصنف۔ سب اسی کام میں شامل ہیں۔ نام الگ۔ اور کام الگ۔ لگتے شعبوں میں کرتے ہیں۔ مگر مقصد سب کا ایک ہے۔ ملوکیت قائم رہے۔

یورپ کی کوئی قوم چاہے کہیں سلطنت جمائے گی۔ وہ اسی نظریہ کو پیش نظر رکھے گی۔ اگر یورپ کے اصولوں پر پلنے والی کوئی قوم مثلاً ہندوستان کی ہندوستانی حکومت کرے گی۔ تو وہ بھی انہیں اصولوں کے پیش نظر رکھے گی۔ اس لئے ہندو حکومت کے ماتحت مسلمان کا محل بحیثیت مسلمان ہونے کے پتلا ہو جائے گا۔

یورپ کا اصول حکمرانی

اردو پائی اقوام کا حکمرانی کا اصول

بلیاں دو ایک مدنی۔ لڑ پڑیں تقسیم پر۔ کوئی بھی تیار ہوتی ہی نہ تھی۔ تسلیم پر۔

پاکے موقع ایک بندہ نے کہا، اگر جناب رکھے دو پلوں میں ٹکڑے اور سرخم کر لیا دونوں ٹکڑے کھا گیا۔ باقی رہے خالی ظروف اس ترازو سے اجازت ہو۔ تو میں کر دوں چاہ

جس طرف بھاری ہوا کھا کر اسے کم کر لیا رہ گئے منہ دیکھتے۔ دو لڑنے والے بیوقوف

اس طرح قوموں کو یورپ، ریٹیوں کی آڑ میں دودھ پڑے کرتا ہے۔ دے کر دم دلا سناؤ تنگوار پہلے منصف، پھر شیر کار۔ اور پھر حکمران اس کی حکمت کا شکر کرتی ہے سدا شنیر سے ڈاکٹر تاج، ملائرج ف دامن جن کا ٹھیک اس کی تو ہیں۔ اور تجویز بلا شک نذر دلا دخل دینے کیلئے، لیکن یہاں نہ چاہیے۔ نذر اور دھوکا یہ دن میں کامرانی کا اصول

گھیر کر لاتا ہے بندہ قوم کی سیدھی باڑ میں پھر کر لاتا ہے لڑائی۔ اور خود دونوں کا یار حرف پہلو دار اور حکمت کو رکھتا ہے جو اس روح انساں اور وطن کھاتا ہے اس تدبیر سے پادری میٹیں محکم سب چٹھائی میں شریک کون کرتا ہے دگر نہ، خود غلامی اختیار پالیسی بازی میں، مطلب کا زمانہ چاہیے تفرقہ پیدا کرو۔ ہے مکرانی کا اصول

حسن میں کالے نے گورے کا بیچا نامزاج

چھایا، اس طرح سے دنیا پر افرنگی کا راج

ناموس

سیاسی فریبکاری کی تیسری مثال 'سیاست کو مذہب سے پاک کھو' | کانگرس اور اس کے

سیاست کو مذہب سے پاک کھو، اسی صورت میں ہندوستان سیاسی ترقی کر سکتا ہے۔ مسلمانوں کو یہ تلقین کی جاتی ہے۔ تم اپنی مسجدیں، نماز، روزے، پہ نذر نہ دو۔ ان کو بطرت کر دو۔ سیاسی حقوق پر نذر نہ دو۔ ہندو مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ ان دونوں کو مل کر انگریز کے خلاف کام کرنا چاہیے۔

ط میم کی جیج

اب ذرا حقیقت ملاحظہ فرمائیے۔ مسلمان کو مینارٹی اس بنا پر بنایا گیا کہ وہ مسلمان ہے۔ چونکہ اس کا مذہب مختلف ہے تو جب یہی اساس ہے۔ اس کے مینارٹی شمار کئے جانے کا وہ اپنے مذہب کو کس طرح سے ترک کرے۔ یہی چیز جو اس کو مینارٹی بناتی ہے۔ وہ ہر وقت اس کے پیش نظر رہے گی۔ مسلمانوں کو تو یہ کہا جاتا ہے کہ تم اپنے مذہب۔ تہذیب۔ رسم الخط پر زیادہ زور دے دو بلکہ مشترکہ ہندوستان بناؤ۔ جس میں ہندو مسلمان کی یہ سب باتیں مشترکہ ہوں۔ مگر ہندو خود کیا کر رہا ہے۔ دیوؤں کے عہد کے مرتے ہوئے مرنے لکھا رہا ہے۔ ان کو نیا لباس پہنا رہا ہے۔ اور ان کو زندہ ہونے کی ناکہ طلم کے بازوؤں اور سیاست کے اکھاڑوں میں بھیج دیتا ہے۔ اگر یہ تہذیب پر زور دے دیا جاتا ہے۔ ہندی پر جو سنکرت پر مبنی جو زور دیا جاتا ہے۔ ان قہقے کہاں ہوں پر جو کبھی ہندوستان میں وقوع پذیر ہوئیں نہ ہوئیں۔ عہدِ قیم کی تاریخ اتنے تلیل مواد سے تعمیر کی گئی ہے۔ کہ اس میں سرچ کی نسبت جھوٹ زیادہ ہے۔ یہ سب ۱۹۰۵ء کے جلدی کاروائی ہے۔ اس علمی کام میں حقیقت کی نسبت پر پیگنڈا زیادہ ہے۔ تو مقصد یہ ہوا کہ مسلمان کو اپنی تہذیب اور مذہب سے علیحدہ کر دیا جائے۔ اور اس پر ہندو تہذیب مسلط کر دی جائے۔ ہندو کو اپنے مذہب کی زیادہ پرواہ تو ہے نہیں۔ اور وہ علی طور پر اس کو چھوڑ چکا ہے۔ چونکہ اس میں کچھ ہے ہی نہیں جس کو قائم رکھا جائے۔ ہندو مذہب اب ایک سلج ہے۔ سوشل سسٹم۔ مذہبی نظام نہیں ہے۔ اس کے برخلاف اسلام انسان کی ساری زندگی پر عادی ہے۔ اور اس کو عہدہ زندگی گزارنے کی راہ بتاتا ہے۔ گویا اسلام شریعت ہے۔ قانون بھی۔ اور روحانی رہنما بھی۔ اس لئے مسلمان کس طرح سے اسلام کو چھوڑ سکتا ہے۔ اس سے ہندو جماعت کو ایک اور فائدہ یہ ہوتا ہے کہ غیر ہندوستانی مسلمانوں سے ہندی مسلمان کا واسطہ چھوٹ جاتا ہے اور ہندوستانی مسلمان، ہندو کے پورے طور پر یا تحت ہو جاتے ہیں۔

سیاسی فریب کاری کی چوتھی مثال کانگریس ضرورتاً بالکی سے تعلق رکھتی ہے حسین احمد کی زبانی

مولانا حسین احمد دارالعلوم دیوبند کے صدر ہیں۔ اور دیوبند ہندوستان میں مسلمانوں کی سب سے بڑی مذہبی درس گاہ ہے مگر کسی وجہ سے حسین احمد ہندو کانگریس کے ہمنوا انڈیا کار ہیں۔ ایک رسالہ ان کی قلم سے نکلا ہے۔ "مختار قومیت اور اسلام" ناشر مجلس قائم المعارف دیوبند۔ قیمت ۸ صفحہ ۵۷ پر نکلا ہے۔ (یہ سالہ ۱۹۳۲ء کے حدود میں نشر ہوا)

”خود کانگریس بھی جس متحدہ قومیت کو ہندوستان میں پیدا کرنا چاہتی ہے۔ اس میں کوئی ایسی بات نہیں چاہتی جس سے اہل ہند کے مذاہب یا ان کے کلچر و تہذیب اور پرنسپل لاپرسی قسم کا ضرر رساں اثر پڑے۔ وہ نقطہ اتنی امور کو درست کرنا اور سلجھانا چاہتی ہے۔ جو کہ مشترک مفاد اور ضروریاتِ ملکیہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور جن کو پرولسی حکومت نے اپنے تبغ میں لے کر عام باشندگانِ ہند کو ذائقے گھاٹ آمار دیا ہے۔ عموماً یہ امور وہی ہیں جو کہ ٹاؤن ایریا۔ نوٹیفائیڈ ایریا۔ پرنسپل بورڈوں۔ ڈسٹرکٹ بورڈوں۔ کونسلوں۔ مہلیوں وغیرہ میں داخلی اور خارجی حیثیات سے طے کئے جاتے ہیں۔ ان میں کسی قوم یا مذہب کا دوسری قوم یا مذہب میں جذب ہو جانا ملحوظِ نظر نہیں ہے۔

کانگریس نے اس بات کا انتظام کیا کہ دیوبند کی سب سے بڑی اسلامی مذہبی درسگاہ کے پرنسپل، اس طرح کے خیالات کا اظہار کریں۔ یہ انتظام کسی ترکیب سے کیا گیا۔ اس سے ہمیں بحث نہیں مگر یہ مین ہے کہ حسین احمد کو ایسے سانچے میں ڈھالا گیا کہ اس کا قلم یہ الفاظ کھینچے۔ اس پر نظر کر کے اور اصرار کر کے۔ مجھے اس بات کا حق پہنچا ہے کہ میں حسین احمد کے خلاف بہت شدید الفاظ استعمال کرتا۔ اور اتنے بڑے دھم دار عہدے پر فائز ہوتے ہوئے دین اسلام میں خیانت مجھ کا نہ کا مرنگب قرار دیتا۔ چونکہ اس کا صاف ثبوت حسین احمد کے اپنے الفاظ میں موجود ہے۔ اب فیصلہ آپ خود صادر فرمائیے۔

حسین احمد نے ایک خط مولانا شوکت علی کو ستمبر ۱۹۲۸ء میں لکھا رزبری مسلمانانِ ہند کی سیاست وطنی صفحہ ۹۹ جس کا ایک

حصہ حزبِ قیل ہے۔

..... میں آنجناب کی توجہ ایک خاص طریقہ پر مبذول کرانا چاہتا ہوں۔ دقت یہ ہے کہ آزادی کا مل ہال مذہبی سیاسی۔ وطنی۔ نصیب العین ہے۔ اور ہر حیثیت سے ہم کو اس کی کوشش کرنی چاہیے۔ مگر اسی کے ساتھ ساتھ ہم اپنے مذہب کو قوم کو ضروری سمجھتے ہیں۔ بلکہ آزادی کو مذہب اور قوم کی وجہ سے ڈھونڈتے ہیں۔ اگر خدا نخواستہ مذہب برباد ہو جائے۔ اور مسلمان فنا ہو جائیں تو ایسی آزادی سے کیا فائدہ ہے۔

چونکہ مسلمان ہندوستانی میں اقلیت میں ہیں۔ اور ہند اکثریت میں اور ان کی اکثریت بھی غیر معمولی ہے۔ اور تین اور ایک کی نسبت ہے۔ اور ان کی یہ حالت ہے کہ کچھ ڈاکٹر مونچے بھی فرما رہے ہیں کہ۔

ہرزین کسی مسلمان یا کسی فرقہ کی سرزمین نہیں ہے۔ یہاں جو راج قائم ہوگا، وہ ہندو راج ہوگا۔ مجھے کئی کروڑ ہندو خواہاں کاروں کی ضرورت ہے۔“ (دیکھو خطبہ صدارت ڈاکٹر منجے دسندھ)

جو مظالم آئے دن دفاتر میں، شہروں میں اور ریاستوں میں کئے جا رہے ہیں، اور جس تعصب اور عدم برداری کا ثبوت حسب تصریح خبابؓ ہندو دیوتاؑ کا بڑھی جی اور ہندو صاحب نے دیا ہے، ان کی بنا پر ہم کسی طرح بھی اپنے اپنائے وطن کے ساتھ متحدہ قومیت کی توقع نہیں رکھ سکتے۔ بلاشبہ متحدہ قومیت عمدہ اعلیٰ چیز ہے۔ اور حصول آزادی کے لئے کارآمد نسخہ ہے۔ مگر افسوس کہ ہندو اپنی اکثریت نہایت تنگ دل ہے، اور پھر ہم سے بدتر مہتر منظم اور تعلیم یافتہ ہے۔ تعصب اسیں کوٹ کوٹ کر بھڑا ہے، پھر اقلیتیں، بالخصوص مسلم اقلیت کس طرح مطمئن ہو سکتی ہے۔

متحدہ قومیت کے راگ الاپے گئے کہ مسلمانوں کو اس طرف کھینچا گیا، مگر اپنائے وطن نے کوئی بھی ثبوت رد و اداری اور

متحدہ قومیت کا دیا ہے؟“

ان دونوں تجویزوں کو سامنے رکھا جائے تو نتیجہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ ۱۹۲۸ اور ۱۹۳۳ کے درمیان عرصہ میں مالدار اور اربابِ رُسخ کانگریس نے حسین احمد کے دل، دماغ اور قلم کو خرید لیا ہے۔ اور یہ مینوں چنیریں اگرچہ حسین احمد کے خاکی بدن کا حصہ نہیں مگر وہ حقیقتاً کانگریس کی ملکیت ہیں۔ یہ بھی آپ دیکھ چکے ہیں مقالہ ۱۰، کانگریسی راج کی تاریخ (صفحہ ۱۳۹) کہ ہندو وزارتوں نے صوبوں میں مسلمانوں کے مذہب اور مذہب کو کس طرح سے شادینے کی کوشش کی۔

اب فرمائیے یہ کہنا کہ کسی قوم یا مذہب کا دوسری قوم یا مذہب میں جذبہ ہو جانا ملحوظ نظر نہیں ہے۔“ سیاسی فریب ہے یا نہیں۔

ہندوستان کی سرزمین میں کسی زمانے میں بھی ہمگی کے کسی شعبے میں وحدت پیدا نہیں ہوئی۔ سیاسی، سماجی، تمدنی، لسانی، سرشتیہ میں کئی متفرد جماعتیں ہندوستان

اکھنڈ بھارت کا فریب

میں موجود تھیں، اور ان سب میں کم و بیش اختلاف تھا۔ قدیم ترین تاریخ سے لیکر آج تک جو کچھ تاریخ کی کتابوں میں لکھا ہے اس سے بھی ظاہر ہوتا ہے۔ مرکزیت کی مشکلات کے متعلق رتبروک دیمز کی رائے سنئے (ہندوستان، رسالہ صفحہ ۱۱)۔ تاریخ کے

مطالعہ سے ایک عجیب حقیقت کا انکشاف ہوتا ہے۔ ہندوستان میں کبھی بھی کوئی حکومت ایسی نہیں تھی جس نے کسی ایکٹ احمد مرکزہ (دارالخلافہ) سے حکمرانی کی ہو۔ کسی اور حکمران کی نسبت انگریز لوگ اس مقصد کے زیادہ قریب رہے ہیں۔ لیکن آج بھی وہ مرکزیت کے نعرہ العین کو پورے طور پر حاصل نہیں کر سکے۔ جب کہ حکومت ہند ملک کے پٹ سے بھی کم حصہ پر حکمران ہے۔ اور باقی حصوں میں جدا جدا راجہ اور نواب حاکم ہیں۔ جنہیں انگریز انڈین پرنسز اسٹونڈنٹائی ٹنٹراڈے) کہتے ہیں۔

ان حکومتوں کو تمام ملک کا بلا واسطہ انتظام کرنے میں، کس چیز نے روکے رکھا ہے؟ یہ ایک ضروری سوال ہے۔ کیونکہ اگر وہ قوتیں جو ایک واحد مہول دیوانی حکومت کی صورت اختیار کرنے میں ہندوستان کی نشوونما کو خراب کرتی ہیں، اب بھی اپنا عمل کر رہی ہیں، تو وہ مشکلات بہت زیادہ بڑھ جاتی ہیں جو ہندوستان کو برطانوی جمہوریت کے ایک خود اختیاری حکومت کرنے والے

رکن کی حیثیت سے As a self-governing member درجہ نوآبادیات Dominion Status حاصل کرنے میں دیرپش ہیں۔ اور ممکن ہے کہ وہ مشکلات ناقابل حل ہی ثابت ہوں، لیکن مذکور بالا سوال کا با تفصیل جواب دینے کے لئے بہت سے صفحے درکار ہیں۔ اس مختصر سی کتاب میں اسکی گنجائش نہیں، تاہم دنیا کافی ہوگا کہ گذشتہ زمانے میں مرکزی حکومت مقامی جذبات حب الوطنی کے باعث ناکام رہی۔ ان جذبات کی بنیاد تاریخی حالات کی وجہ سے قومی، تہذیبی اور زبانوں کے اختلافات پر قائم رہی ہے۔“

(صفحہ ۱۳) اگرچہ عہد حاضر کے مسائل پر گذشتہ زمانے کا بلا واسطہ اثر، اکثر نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ تاہم ہندوستان کا ماضی، اس کے نفاذ حال کے لئے قیمتی اسباق سے بھرا پڑا ہے۔ مثال کے طور پر یہ امر عیاں ہے کہ یہاں کسی واحد متحد قوم کا بننا ایک مشکل امر ہے۔ مختلف قومیں اور نسلیں جنہیں سماجی نظام نے محنت سے محفوظ رکھا ہے۔ اپنے مختلف رسم و رواج کی وجہ سے عرصہ دراز سے علیحدہ اور اپنی ہستی میں مگن رہی ہیں۔ اس لئے مستقبل کے کسی سماجی اجتماع میں ان مختلف عناصر کے لئے الگ الگ جگہ مہیا کرنا لازمی ہو گیا ہے۔ پس اگر ہندوستان کو کوئی سیاسی وحدت حاصل کرنی ہے تو اسے قومی اختلافات کے حسب حال کوئی صورت اختیار کرنی ہوگی۔ چنانچہ ۱۹۳۵ء کے حکومت ہند کے قانون کے مطابق، حکومت کے لئے وفاقی (فیڈرل) اصول کو حق بجانب تسلیم کر لینے کی یہی سب سے بڑی اور اہم دلیل ہے۔“

اکھنڈ بھارت کا نعرو پہلے ہندو کانگریس اور اس کے بعد ہندو جہاں سبھانے بلند کیا۔ اس کے لئے بہت سی دلیلیں پیش کی گئیں۔ ان میں کمیونگاری، ملیح کاری اور چوب زبانی کو بہت دخل تھا۔ حقیقت تو آپ شہورید پر فیر شدہ بروک دینر کی زبانی سن چکے ہیں۔ اب اس حقیقت پر چاہئے جس رنگ کا غلاف چڑھا لو۔ ہندوستان کے اتحاد۔ اور مختلف شعبوں میں وحدت کی بہت سی دلیلیں پیش کی گئیں غرض یہی کہ ہندوستان میں ایک مرکزی جمہوریت قائم ہو جائے۔ جمہوری اصولوں کی رو سے اس میں ہندو کی اکثریت ہوگی اور ہندو مسابہ ہندوستان پر راج کرے گا۔ اس کے لئے سیاسی پراگینڈا کے ماہر نے دلیلیں اپنے کارخانہ قریب کاری میں گھڑ لیں ہندو میں اس کو بڑا فائدہ ہے۔ وہ آقا اور مسلمان غلام۔ ۲۵ فیصدی آبادی تو براہچوت جماعت ہوئی۔ باقی ہر کچن پاٹی اور دیگر اقوام جاتی ہندوؤں میں سے بھی پنڈت اور ایک مخصوص طبقہ ہے جو برسر اقتدار رہتا۔ ساری حکومت اور قوت اس چھوٹی سی جماعت کے ہاتھ میں ہوتی۔ جنہوں نے اکھنڈ بھارت کا ڈھونگ رچایا۔ اور ساری ہندو جاتی کو اپنے ساتھ ہم نوا کر لیا۔ چونکہ تمام جاتی کا اس میں فائدہ ہے کہ وہ مکران جماعت ہو۔

اب مسلمانوں کے نقطہ نگاہ سے دیکھو تو اکھنڈ بھارت کا قیام ان کی جماعت کے لئے سیاسی موت ہے مسلمان مینارٹی بن کر رہیگا کہ مقالہ ۱۴۔ اکھنڈ بھارت میں مسلمان مینارٹی کی حالت میں بیان کیا گیا ہے (غلامی کی حیثیت اختیار کر لیتا ہے)۔ اور قانون اس کی کوئی امداد نہیں کرتا۔ چونکہ مینارٹی کے مسلمہ قوانین کی رو سے، بھارتی کومنارٹی کے ساتھ یہی سلوک کرنا چاہیئے۔ تاریخ عالم کا مطالعہ کیا جائے تو مینارٹی بن کر ہندوستانی مسلمان، باوجود مسلمان نہیں رہتا۔ وہ تہذیبی تمدنی اخلاقی طور پر ہندو ہو جاتا ہے۔ اور علامہ اقبال کے الفاظ میں (صفحہ ۱۸۱) "یہ وہ طبقہ بگوشی ہے جس کے نتائج کسی دوسرے مذہب کے دائرہ میں داخل ہونے سے بڑھ کر خطرناک ہیں۔" یا ہندو جماعت اور مسلمان جماعت کا آپس میں مخالف ہو کر برے نتائج پیدا کرنا ظاہر ہے۔ اور چونکہ ہندوستان کی مسلمان جماعت تعداد، ہمت اور اسباب کے لحاظ سے مقتدر جماعت ہے۔ اور اس میں اپنی قومیت کے طبع و ہونے کا جذبہ پیدا ہو چکا ہے۔ اس لئے اب مسلمان جماعت کا ہندو بھارت میں مدغم ہونا ناممکن ہے۔ بعد میں جو تصادم ہوگا اس کے امکانات کو برطرف کرنے کے لئے یہی بہتر ہے۔ کہ ہندوستان کی مختلف قومیں اپنی اپنی جمہوریتیں قائم کر لیں اور ایک متحدہ ہندوستان (جو حق میں بہت چھوٹا ہو) برقی معاملات اور آپس کے تنازعات کے لئے قائم کر لیا جائے۔ متحدہ ہندوستان سیاسی حکومت نہیں ہوگی۔ بلکہ انتظامی حکومت۔

یہ تو ہم دیکھ چکے ہیں۔ (مقالہ ۶) ہندو تہذیب اور مسلم تہذیب میں اختلاف) کہ ہندوستان میں قومیت کے عناصر موجود ہیں تہذیبی اختلاف کے علاوہ اور بہت سے اختلاف ہیں جن کا ذکر وہ ہم نے مقالہ ۷ (تہذیبی اختلاف کے علاوہ دیگر اختلافات) میں کیا ہے ایک بات جو ہندو پارٹی اپنے حق میں بیان کرتی ہے۔ وہ ہندوستان کی جغرافیہ وحدت ہے یعنی یہ کہ ہندوستان کا بزرگ عظیم جغرافیہ کے لحاظ سے ایک خطہ ہے۔ جنوب میں ہند۔ شمال میں پہاڑ۔ اس کے متعلق بھی اب سن لیجئے گا کہ برطانیہ میں دو جماعتیں ہیں۔ ان میں مذہبی اختلاف ہے۔ اکثر (جواب آزاد حکومت ہے) کا مذہب رومن کیتھولک ہے۔ گریگینیائی۔ اور باقی اکثر لینڈ کا پرائسٹ ہے؛ وہ بھی عیسائی۔ اکثر لینڈ ایک چھوٹا سا جزیرہ ہے۔ مگر اب اس آزاد اکثر لینڈ کی حکومت اکثریت میں موجود ہے۔ اسی طرح سے جزیرہ نما کے سسے سیرامین بسین اور پرتگال متحدہ حکومت دہنا سکے۔ ناروے اور سویڈن دونوں سیاسی طور پر متحدہ ہو سکے۔ شمالی امریکہ جغرافیہ طور پر ایک اکائی ہے۔ اور اسی طرح سے جنوبی امریکہ۔ مگر ان دونوں میں بہت سی آزاد ریاستیں موجود ہیں۔

یہ بات حیرت انگیز ہے روکھیے مقالہ ۱۳۲ آزاد ملک اور آزاد ملت ہونے کی حیثیت سے پاکستان کا مطالعہ) کہ انسانوں کی اتنی بڑی جماعت کو جن کا اپنا مخصوص تمدن ہے۔ جن کی تہذیب نے دنیا کی ترقی میں اتنا حصہ دیا ہے جنہوں نے ہندوستان کو نئی زندگی دی ہے روکھیے صفحہ ۱۴۲ جنہوں نے ہندوستان میں انہیں ہندوؤں پر کئی سوال حکومت کی ہے۔ اب ہندو جماعت کا ایک تہہ قرار دیا جائے۔ جیسے کہ ان کی اپنی ہستی ہی کوئی نہیں ہے۔ اور وہ حرکت میں ہندو اتالی کے انکھ کے اشارے کے متوجہ ہیں۔ ایک جماعت جس میں قومیت کے تمام عناصر موجود ہیں۔ اور جو تعداد میں ۱۰۰ ملین کے قریب ہے۔ نفوس کی اتنی بڑی تعداد جو برطانیہ۔ کینیڈا۔ امریکا۔ یونین جنوبی افریقہ۔ جنوبی روڈیشیا۔ نیوزی لینڈ۔ نیو فونڈ لینڈ۔ تمام کی ساری آبادی کے مجموعہ سے تعداد میں زیادہ ہے۔ وہ منائی کس طرح سے بن سکتی ہے؟ ہندوستان کی اسلامی جماعت تمام قوانین کی رو سے ایک قوم ہے۔ اور اس لئے اسے وہ تمام حقوق ملنے چاہئیں جو ایک قوم کو حاصل ہیں۔

مقالہ ۱۳

وہ مسلمان جو اب بھی کانگریس میں شامل ہیں

ابتداء میں مسلمانوں کی کوئی سیاسی انجمن نہ تھی | کانگریس کی بنیاد ۱۸۸۵ء میں رکھی گئی۔ اس وقت زمانہ مختلف تھا خیالات مختلف تھے۔ سیاست مختلف تھی، گویا دنیا ہی اسی وقت کانگریس کے مقاصد بھی یہ تھے کہ ہندوستان کے متضاد عناصر میں الیا اتحاد پیدا کیا جائے کہ وہ گھل مل کر ایک ہو جائیں ادیہ کہ ہندوستان اور انگلستان کے درمیان رابطہ اتحاد محکم کیا جائے۔ (دیکھو مقالہ ۹۔ ہندو کانگریس اور مسلم لیگ)۔

۱۸۵۷ء کے فوجی ہنگامے کے بعد مسلمانوں پر قیاب لاپل ہوا۔ اور ان کو ہر شعبے میں پس پشت رکھا گیا۔ بیٹھتے جو اہل لال نہرو اپنی خود نوشت سوانح حیات میں لکھتا ہے صفحہ ۶۶۔ "فرد وارانہ سوال کی زد سے پیش پالیسی کا مطالعہ ۱۸۵۷ء کی شورش کے بعد سے بہت دلچسپ ہو گا۔ اصولاً اور لازمی طور پر پالیسی یہ رہی ہے کہ ہندو اور مسلمانوں میں یکسوئی پیدا نہ ہونے دی جائے۔ اور ایک حکومت کو دوسری کے خلاف تعین کر دیا جائے۔ ۱۸۵۷ء کے بعد سے برطانیہ کا دست گراں بار ہندوؤں کی نسبت مسلمانوں پر زیادہ ڈالا۔ وہ (برطانیہ کے حکمران) مسلمانوں کو زیادہ آمادہ پیکار اور جنگجو سمجھتے تھے جن کے دل میں یہ یاد تازہ تھی کہ وہ فتور اور عرصہ ہوا ہندوستان پر حکومت کرتے تھے۔ اور اس لئے مسلمان زیادہ خطرناک تھے۔ مسلمانوں نے نئی (یعنی انگریزی) تعلیم سے بھی گریز کیا بلکہ قلیل سرکاری عہدوں پر مسمو تھے۔ ان تمام باتوں سے وہ شبہ قرار پائے۔ ہندوؤں نے انگریزی زبان کی طرف اور انگریزی کے عہدوں کی طرف بہت زیادہ توجہ دی اور زیادہ اطاعت شعار معلوم ہوتے تھے۔ انگریزی تعلیم کا مطلب تھا کہ اس سے انگریزی ملازمین حاصل ہوتی ہیں۔ اور زندگی میں استحکام پر مشورہ اور عزت۔"

ان حالات میں ظاہر ہے کہ مسلمانوں کو ابتداء میں نہ انگریزی حکومت میں مشورہ حاصل کرنے کا موقع ملا اور نہ سیاست میں

گردہ ابقارائی دور تھا جب کوئی کھلے الفاظ میں کچھ کہہ بھی نہیں سکتا تھا۔ اور سیلف گورنمنٹ یا کامل آزادی کا تو کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا۔ سیاسی حقوق اور سرکاری نوکریاں زیر نظر تھیں۔ ہندو مسلمان دونوں یکجا ہو کر کانگریس کے پلیٹ فارم پر آئے۔ اور کام کرتے رہے۔ مگر ہندو اس میدان میں آگے تھے۔ اور انہوں نے سرکار کانگریزی سے اپنے لئے بیشتر حقوق حاصل کر لئے۔

۱۹۰۵ء میں تقسیم بنگالہ پر ہندو مسلمانوں کا جھگڑا ہوا۔ تو یہ دونوں فرقے ایک دوسرے کے خلاف میدان میں آ گئے۔ ۱۹۰۶ء میں

مسلم لیگ ۱۹۰۶ء میں وجود میں آئی

مسلمانوں نے اپنے لئے علیحدہ حقوق کا مطالبہ کیا (صفحہ ۱۳۲) اور اس یاداشت میں جوہر السرائے کے سامنے پیش کی۔ یہ دکھا کہ ہم ایک علیحدہ قوم ہیں۔ دسمبر ۱۹۰۶ء میں مسلم لیگ وجود میں آئی۔ اس طرح سے ہندو اور مسلمانوں کی دو الگ الگ جماعتیں ہو گئیں۔ مسلم لیگ تو کبھی بھی یہی تھی کہ میں مسلمان ادارہ ہوں۔ اور میرا کام مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کرنا ہے۔ کانگریس ہمیشہ سے ہندو ادارہ رہا ہے۔ چونکہ اس میں نمایاں اکثریت اور بلند آواز ہندوؤں کی رہی ہے۔ مگر دعویٰ کانگریس کا یہ ہے کہ میں ہندوستان کا نمائندہ ادارہ ہوں۔ اور ہندوستان کے سب فرقے اس میں شامل ہیں۔ اس لئے کانگریس کی ہندو اکثریت نے ہندوستان کے دوسرے فرقوں (مسلمانوں، سکھ، پارسی، اچھوت وغیرہ) کو اپنے حلقے میں شامل کرنے کی ہمیشہ سے کوشش کی ہے۔ ہر کام کیلئے انہوں نے کئی طریقے اختیار کئے۔

ہندو اور مسلمان جماعتوں میں مصالحت اور اتحاد کی کئی دفعہ کوشش کی گئی۔ مگر ہمیشہ ناکامی ہوئی۔

ہندو مسلمانوں میں اتحاد کی ناکام کوشش

۱۹۱۰ء میں الہ آباد میں اتحاد کانفرنس ہوئی۔ انیس سو ستر آغا خاں اور میرزا میر علی نے نمایاں حصہ لیا۔ تقسیم بنگالہ کا جنون ہندوؤں پر اس درجہ طاری تھا کہ کوئی نتیجہ برآمد نہ ہوا۔

۱۹۱۳ء میں کھنوی میں مسلم لیگ کا اجلاس ہوا۔ اس اجلاس کا مقصد یہی تھا۔ "برادران وطن سے اتحاد" اس کا اثر یہ ہوا کہ قربانی گاہ کے بہانے سے اجدھیا میں نسا دھوا۔ اور اتحاد دھم سکا۔

۱۹۱۴ء میں الہ آباد میں اتحاد کانفرنس ہوئی۔ جس میں سٹن اس کے روح رواں تھے۔ راجہ صاحب محمود آباد صدر مقرر ہوئے

اور کبیٹا اتحاد کے لئے بنائی گئی بکرنگالی ہندوؤں نے اتحاد پر گفتگو کرنے سے انکار کر دیا۔

۱۹۱۶ کلکتہ میں لیگ اور کانگرس کا مشترکہ اجلاس ہوا۔ اس کے صدر سر سرنیو ناتھ بنرجی تھے۔ ایک مذاق تیار ہوا جو مذاق کھنکھاتا ہے۔ لیکن کانگرس سے طاقتور ہندو عنصر الگ ہو گیا۔ اور ان لوگوں نے ”ذبیحہ گاد“ اور دیگر مسائل پر پھر فسادات شروع کر دیئے۔

۱۹۲۴ میں علی برادران نے اتحاد کی کوشش کی۔ اس میں ڈاکٹر انصاری اور حکیم جمل خاں بھی شامل تھے۔ مگر کانگرس کے تمام ہندو بظاہر یاد پرہ شدہ اور سنگٹھن میں شریک تھے۔ اتحاد کی سب کوششیں لاعمل ثابت ہوئیں۔

۱۹۲۸ میں موتی لال نہرو کے سپرد یہ کام ہوا کہ وہ ایسا پروگرام مرتب کرے جس سے دونوں قومیں یکجا ہو جائیں۔ مگر ”نہرو رپورٹ“ اس خیال سے بالکل بیکار ثابت ہوئی۔

۱۹۳۱ میں لندن میں گول میز کانفرنس ہوئی۔ ہندو مسلمانوں کے بڑے بڑے لیڈر لندن میں پہنچے مگر ایک بک جھک جھک کے سوا کچھ حاصل نہ ہوا۔

۱۹۳۷ میں کانگرس نے اپنا نقطہ نگاہ بدل لیا۔ انہوں نے اس بات سے ہی انکار کر دیا۔ کہ مسلمان ایک الگ جماعت ہیں۔ کانگرس کا کہنا تھا کہ ہندوستان میں ہندو میجاریٹی ہے۔ اور مسلمان مینارٹی۔ میجاریٹی ہمیشہ مینارٹی پر حکومت کرتی آئی ہے کانگرس میجاریٹی پر مشتمل ہے۔ اس لئے کانگرس کو کوئی ضرورت نہیں کہ وہ مسلمانوں سے سمجھوتہ کرے۔ کانگرس خود سارے فیصلے کر دے گی۔ اور مسلمان مینارٹی کو وہ ماننے میں لگے۔ اتحاد کا سوال تو بیکار ہو گیا جب دوسری پارٹی کے وجود سے ہی انکار کر دیا جائے مسلمانوں کو متنبہ و ڈنکے اس نئے نظریے سے بہت بے چینی ہوئی۔ ہر فرد اور ہر جماعت کو زندہ رہنے کا حق حاصل ہے۔ مسلمانوں نے بھی زندہ رہنے کی کوشش کی۔ اور اپنی خیریت اسی میں دیکھی کہ وہ اپنی جماعت کے لئے ہندوستان کے ایک حصہ کو اپنا الگ وطن بنائیں اور صحیح معنوں میں وہاں پر نشو و نما پاسکیں۔

۱۹۴۷ء لاہور میں پاکستان فیڈریشن مسلم لیگ نے پاس کیا۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ ہندوستان میں ہندو قوم کا وطن الگ ہو۔ بھارت اور مسلمان قوم کا وطن الگ ہو۔ پاکستان وہیہ دونوں قومیں بحیثیت تمہایہ قوموں کے پہلو پہلو ہیں۔ اپنے اپنے وطن

میں نشوونما حاصل کریں۔ اور اس طرح سے دونوں قوموں میں مستقل اتحاد پیدا ہو جائے۔

کانگریس نے مسلمانوں کو اپنی طرف کھینچنے کی کوشش کی۔ یہ تو آپ نے مسلم لیگ کا حال سنا جو ہندوستان میں مسلمانوں کی سب سے

بڑی نمائندہ جماعت ہے اس سے ظاہر ہے کہ ۱۹۲۰ء سے پہلے کانگریس ہندوستان کے مسلمانوں کو اپنی طرف کھینچنے کی کوشش کرتی رہی جماعت کی حیثیت سے اس نے مسلم لیگ کے ساتھ اتحاد کرنے کی کوشش کی۔ اگرچہ ہمیں کامیابی نہ ہوئی یوں فرداً فرداً بھی کانگریس نے کسی افراد کو ترغیب لائی کہ وہ کانگریس میں شامل ہو جائیں۔ اس لئے کچھ عجیب نہیں کہ کچھ مسلمان کانگریس میں شامل ہو جائیں۔ خاص اس مقصد کو پیش نظر رکھ کر کانگریس نے ماس کانٹریکٹ کی تحریک نکالی۔

جمعیت العلماء مسلم لیگ کے علاوہ مسلمانوں کے چند ادارے ہیں۔ اور بنے چاہیے۔ آخواتی بڑی قوم مختلف پہلوؤں سے اپنی قوتوں کا اظہار کرتی ہے۔ اور اتنے وسیع ملک میں کئی چھوٹی انجمنوں کا وجود لازمی ہے۔ تاکہ ہر طبقے کے مقامی لوگ اس سے استفادہ ہو سکیں جمعیت العلماء اور احرار کا حال سن لیجئے گا۔

جمعیت العلماء کی تشکیل نومبر ۱۹۱۹ء میں ہوئی۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ علمائے کرام مذہبی اور سیاسی امور میں مسلمانوں کی رہنمائی کریں۔ صدر مفتی کفایت اللہ۔ ناظم مولوی احمد سعید۔ ۱۹۱۹ء کے بعد کئی اجلاس ہوئے۔ ہندوؤں کے ساتھ اتحاد کرنے کی کئی بار کوشش کی گئی مگر صوابیہ۔ ۱۹۲۶ء میں جمعیت کا ساتواں اجلاس کلکتہ میں ہوا۔ صدر تھے سید لیان ندوی۔ اس وقت تک فسادات کے سبب ہندو مسلمانوں کا رابطہ اتحاد ٹوٹ چکا تھا۔ قرارداد جو پاس ہوئی اس میں بھی شامل تھا۔ چونکہ برادران وطن کے مخالفانہ طرز عمل سے منافرت کی خلیج وسیع ہو رہی ہے۔ اس لئے مسلمان اپنی تنظیم کے اپنے بل بوتے پر ملک کو زلزلہ کر رہیں۔ البتہ جو غیر مسلم حضرات اس بارہ میں اتحاد و عمل کرنا چاہیں ان کے ساتھ اتحاد عمل کیا جائے۔ پھر بھی بعض مسلمان کانگریس کے ساتھ رہے

مجلس احرار مجلس احرار ۱۹۲۶ء میں قائم ہوئی۔ صدر مولوی عطاء اللہ شاہ بخاری۔ جمعیت کانواں اجلاس بمقام اردو ماہ ۱۹۳۰ء میں ہوا۔ اجلاس کے صدر تھے شاہ معین الدین احمدی۔ اس میں احرار کے قائد عطاء اللہ

شاہ نے مسلمانوں کو پیشورہ دیا۔ کہ وہ غیر مشروط طور پر کانگریس میں شامل ہو جائیں۔ اس شور سے کی پیش کر کے کی وجوہات تو عطاء اللہ

شاہ کو معلوم ہوئی، مگر اس کا اثر تاخیر رہا کہ جمیعت کے دو نمبرے ہو گئے۔ ایک جمیعت العلماء دہلی، اور دوسری جمیعتہ العلماء کانپور۔ دونوں کا دعویٰ یہی تھا کہ وہی آل انڈیا جماعت ہے۔ اس ۱۹۳۰ کے اجلاس میں مسلمانوں میں بہت بحث اور دوکھ ہوئی مسلمانوں میں تفرق پیدا ہو گیا۔ ہندو کا میاب ہو گیا۔ اور مسلمان اپنی سادگی کے سبب پھر حکم پر آ گیا۔ کانگریس کے ساتھ مسلمانوں کی ہمدردیاں قائم رہیں، لیکن اوکا کانگریس کی جنگ برابر رہی۔

کانگریس نے مسلمانوں کو اپنے اندر شامل کرنے کی ہر طرح سے کوشش کی ۱۹۳۶

مسلم اوائے اور کانگریس فنڈ

اسے یہ کام بڑے زوروں سے شروع ہو گیا۔ عوام سے رابطہ کے نام سے کانگریس نے ایک تحریک نکالی۔ "اب پورے زور کے ساتھ مسلم عوام سے رابطہ پیدا کر کے مسلم قومیت کو ہندو قومیت میں جذب کر لینے کی تدبیروں کا سلسلہ بھی شروع ہو گیا۔ جمیعت العلماء نے اپنی خدمات پیش کر دیں۔ مجلس احرار اس رابطہ کی یکجہسی بن گئی۔ کانگریس فنڈ انکی کفالت کے لئے وقف ہو گیا۔ ان کوششوں میں ترقیم کا مکروہ پروہ پانڈا آ گیا کیا تہمت وافر آملیس، تلس کا ایک نیا لٹریچر پیدا ہو گیا۔ مسلم لیگ اور اس کے ارکان کے متعلق غلط بیانیوں اور تہمتوں میں کوئی کسر نہ رکھی۔" رزبری۔ مسلمان ہند کی سیاست وطن صفحہ (۱۹۵)

مسلمانوں کو اپنے عقیدے پر لاکھ کانگریس کی دیگر کوششیں

جب ۱۹۲۷ء کے آئینی دستور کے وجود میں آنے کے امکان پیدا ہوئے۔ تو

کانگریس نے اعلان کر دیا کہ کانگریس حکومتوں میں ہندو مسلمانوں کو یکجہت مسلمان ہونے کے نہیں دینے چاہیں گے۔ بلکہ یکجہت کانگریس ہونے کے اس طرح سے بہت سے مسلمان عہدے لینے کے لئے کانگریس میں شامل ہو گئے۔ جب سیاسی بیداری پیدا ہوئی اور فرقہ وارانہ سوال گم ہوا تو مسلمانوں کے دل میں اپنی جماعت کے لئے سہمدی پیدا ہوئی اور مسلم لیگ میں شامل ہو گئے۔ کانگریس نے مسلمانوں کے اتحاد کو نفا کرنے اور مسلم لیگ کو برباد کرنے کی کئی تدابیر اختیار کیں۔

۱۹۳۸ء کے اواخر میں لاہور تعین نے ہندوستان کا دور کیا۔ اس نے ہندوستان کے ۱۹۳۵ء کے سیاسی دستور کو مرتب کرنے میں حصہ لیا تھا۔ واپس انگلستان جا کر اس نے ہندوستان کی سیاسیات پر ایک طویل مضمون لکھا جس کا ایک حصہ یہ ہے۔

”حال میں مسلم لیگ نے بھی اعلان کر دیا ہے کہ ہندوستان کی منزل مقصود آزادی ہے۔ لیکن مسلمان اس بات کو بہتر فراموش نہیں کر سکتے کہ روشن خیال اہل کانگریس کے غیر فرقہ دارانہ دعوے اور حقیقی خواہشات کچھ بھی ہوں، لیکن کانگریس کے ممبروں کی زبردست اکثریت ان ہندوؤں میں پھلتی ہے جو مسلمانوں اور برطانیہ کی صابو کی حکومت کے بعد اب ہندو راج کے قیام کے منتظر ہیں۔ (صفحات ۱۵۷ اور ۱۶۳ ایک فہم پھر ملاحظہ فرمائیے)

مسلمانوں کو اقلیت کی حیثیت سے اپنے مستقبل کے متعلق غلطوہے بچر ایک حقیقت یہ ہے کہ کانگریس ایک طرف تو جوان مسلمانوں کو اپنے اس عقیدہ پر لانے کی پُرجوش کوشش کر رہی ہے کہ ہندوستان کی متحدہ قومیت ہے۔ دوسری طرف کانگریس مسلمانوں کو اپنے رکنوں کو اپنے رسمی پروگرام کا گرویدہ بنانا چاہتی ہے۔ ان باتوں نے مسلمانوں کی ایک زبردست اکثریت کو از سر نو زندگی پکڑنے کی صورت میں مستحکم نہادیا ہے۔ اس پارٹی کا نام مسلم لیگ ہے۔ اور مسٹر جناح اس کے لیڈر ہیں۔ بخودی طور پر مسلمانانہ ہند کی حالت وہی ہے جو آئرلینڈ میں البسٹر کی ہے۔ ایک سیاسی اقلیت کی حیثیت سے ان کی تنظیم کی ترقی بنیاد۔ مذہب کا اختلاف ہے۔ اور اگر پورے تمام تجربہ فطرت ثابت نہیں ہوا۔ تو ہندوستان کی نعمات فرقہ دارانہ عنصر کے خارج ہونے سے پہلے طویل مدت گزرے گی۔ فیڈریشن پر مسلمانوں کو ایک ہی اعتراض ہے۔ وہ یہ کہ تمام خطرات کے باوجود فیڈریشن کے ذریعے سے مرکزی ذاتی حکومت میں ایک مستقل ہندو اکثریت مستحکم ہوگی۔“

کانگریس نے جوان مسلمانوں کو مختلف طریقوں سے اپنی طرف کھینچنے کی کوشش کی اور ان کے عقائد بدل کر کانگریس کے عقائد بنا دیئے۔ کسانوں کی ذہنیت کو مستقل کرنے کے پروگرام بنائے۔ دہات سردار۔ اسی زمانے کی یادگار ہے۔ دودیا مندر سکیم سے ہندوستان کے تمام طالب علموں کو کانگریس تہذیب کے سانچے میں ڈھلنے کی ترکیب نکالی۔ غرض ہر طرح سے ہندوستان پر چھاپنے کی کوشش کی۔ اس کا یہ مطلب تھا کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی حیثیت ایک وفادار غلام سے زیادہ ذریعہ ہے۔ وہ محکم ہو جائے اور ہندو حاکم۔ ہندو مسلمان کو پیچھے بھی کہتا ہے اس سے بہتر کن کا سا سلوک بھی کرتا ہے۔ اس کے ساتھ کھانا چیتا نہیں۔ مسلمان کو نیارٹی کہتا ہے۔ اور پھر مسلمان کو کانگریس میں شامل کر لیتا ہے۔ اس تمام رویہ سے ظاہر ہے کہ وہ مسلمان کو اپنا ماتحت اور زبردست بنا کر رکھنا چاہتا ہے۔ مگر جو مسلمان ہے وہ اس بات کیلئے کبھی تیار نہیں ہو سکتا۔ ہندوستان کی مسلمان قوم کو کوئی ننھی ننھی سی گڑا تو ہے نہیں کہ جس طرح سے چاہیں اس کو بٹھا دیں

جہاں چاہیں رکھ دیں۔ اس قوم کی قوتیں، رُسوخ، اقتدار اور وسیع ہے کہ وہ ہر صورت سے ہندوستان کی ہندو قوم کے مقابل میں قابلِ وقعت ہے۔ ان میں سے کچھ باتوں کا ذکر تو ہم نے ضرورت کی مجبوری سے اس کتاب میں کر دیا ہے۔ اور باقی کو عمدہ گوشہٴ فکر میں سنبھال کر رکھا ہوا ہے۔

میرے جنون نے کئی نکتے حشر و نشر آشوب : سنبھال رکھے ہیں تحقیق کبریا کے لئے۔ ناموس اس بیچ کو گفتن میں غل بننا اور حسبِ ضرورت کتبِ عدم سے معرضِ وجود میں لانا اسی وقت مفید ہوگا۔ جب ہمارے اُمید آمد ہو ورنہ سے بادِ نوشی ہے بادِ پیائی، غالب

بیچ بولنے کے ساتھ ہی بار بار بوجائے نہیں قریح کو بونا۔ پانی دنیا، حفاظت کرنا۔ سب محنتِ رائیگاں ہے اگر دخت نشو و نما پا کر پھل نہ لے تو یوں کہنے کے خدا کی دی ہوئی نعمتیں۔ ہوا، پانی، دھوپ کا ناجائز استعمال ہے۔

کاٹنگر میں مسلمانوں کے وجود سے انکار ۱۹۳۷ء

بابتِ اسلامی ہیں سچان پیدا ہو گیا، مسلم لیگ کی حیثیت پہنچ ہی مضبوط تھی۔ مگر اب تو ہر صاحبِ فہم مسلمان اس پر شامل ہو گیا، مسلم لیگ کا اعلان اکتوبر ۱۹۳۷ء میں لکھنؤ میں ہوا۔ راجا امیر احمد خاں دہلوی محمود آباد مجلسِ استقبالیہ کے صدر تھے۔ خطبہٴ صدارت کا ایک حصہ یہ ہے۔

"ہم نے اپنے برادرانِ وطن کو بار بار یقین دلایا ہے کہ جنگِ آزادی میں ہم ان کے دوش بدوش کھڑے ہونے پر تیار ہیں مگر ہم اپنی سستی کو بالکل مثلاً دنیا نہیں چاہتے۔ ہم نے ایک متحدہ محاذ کا مطالبہ کیا ہے۔ مگر انہوں نے آزادی کی جنگ کو حصولِ حقوق کی کوشش میں تبدیل کر دیا ہے۔ لہذا ہم کو مجبوراً آل انڈیا مسلم لیگ کے ذریعے سے اپنی علیحدہ تنظیم کر کے اپنے تمدن اپنی زبان اپنے معاشرتی اور سیاسی حقوق کا تحفظ کرنا پڑا۔"

ہندو مسلم دو الگ الگ کمیٹی بن گئے

اب معاملہ بالکل صاف ہو گیا۔ ہندو اور مسلمانوں کے دو الگ الگ کمیٹی بن گئے۔ بیشتر کو طور پر کوشش کرنے کی بجائے دونوں آزادی کے لئے الگ الگ کوشش کرنے لگے۔ مارچ ۱۹۴۰ء میں مسلم لیگ نے پاکستان کا اعلان کر دیا۔ اور مسلمان کا پروگرام معین ہو گیا۔ یعنی مسلمانوں

کے لئے ضروری ہے کہ اب وہ ہندوؤں سے الگ ہو کر پاکستان بنانے میں کوشاں ہوں

مسلمان کیوں کانگریس میں شامل ہوئے | ہم نے اس بیان میں دیکھا ہے کہ کانگریس ۱۸۸۵ء میں قائم ہوئی اس وقت مسلمانوں میں کچھ زیادہ سیاسی ہمت نہ تھی۔ جب ہوش آیا تو یہی

کانگریس سامنے نظر آئی۔ اس لئے مسلمان اپنے وطن کی آزادی کا خاتمہ نہ دیکھ سکتے تھے۔ وہ کانگریس میں شامل ہو گیا۔ لیکن کانگریس ہندوؤں کی اکثریت تھی۔ اگرچہ اس ادارے نے اپنا نام اگلے دن انڈیا نیشنل کانگریس رکھا ہوا تھا۔ ظاہر ہے کہ کانگریس میں جب ہندو اکثریت ہے تو وہ ہندو جماعت کے تحفظ کا زیادہ خیال رکھے گی۔ جب عملی طور پر یہی ہوا تو مسلمانوں نے اپنے حقوق کے تحفظ کے لئے ایک الگ جماعت بنائی اس کا نام مسلم لیگ رکھا (۱۹۰۶ء) ہندوؤں نے اس کے مقابلے میں ہما سبھا ایک اپنی ٹخنہ بنالی۔ اور یہ اعلان کیا کہ لیگ اور ہما تفرقہ دارانہ ادارے ہیں۔ لیکن کانگریس قومی ادارہ ہے۔ مگر تعاقب بھی ہندو۔ چونکہ یہ ہندوؤں کے ہاتھ میں تھا۔

ادھر مسلم لیگ مسلمانوں کی نمائندہ ٹخنہ، ادھر کانگریس ہندوؤں کا نمائندہ ادارہ۔ دونوں میں اتحاد کی بہت کوشش کی گئی، چونکہ کانگریس کا حوصلہ تھا کہ کانگریس تمام ہندوستان کا قومی ادارہ ہے۔ اس لئے چند مسلمان اس میں شامل ہو گئے۔ اور وطن کی آزادی کے لئے کوشش کرنے لگے۔ اور چونکہ ایک متحدہ محاذ قائم کرنے کی تجویز مودھی تھی۔ اس لئے مسلمانوں کو کانگریس میں شامل ہونے کی ترغیب بھی ہوئی۔ کانگریس نے اپنے رٹو، اپنے مال، اپنے علم، اپنی سیاسی فریب کاری اور اپنی پالیسی سے مسلمانوں کو کانگریس میں لانے کی کوشش کی۔ اس طرح سے کانگریس بائیس مسلمانوں کا ایک مضبوط نیشنل گروپ قائم ہو گیا۔ اس مسلم نیشنل گروپ کی طاقت کو مسٹر گاندھی نے کس طرح سے توڑا۔ یہ بھی سن لیجئے گا۔

کانگریس کا مسلم نیشنلسٹ گروپ کچل دیا گیا | ہڈت جواہر لال نہرو اپنی خود نوشت سوانح عمری میں لکھتا ہے صفحہ ۱۳۹۔ "یہ کہانی بھی بہت دردناک ہے۔ کہ نیشنلسٹ مسلمانوں کو

بحیثیت گروپ کے کس طرح سے کچل دیا گیا۔ اور ان کو کانگریس سے کس طرح سے خارج کر دیا گیا۔ ۱۹۲۳ء میں اس سے قبل ان کا گروپ بہت مضبوط تھا۔ اور وہ فرقدارانہ خیال کے مسلمانوں کے خلاف جارحانہ طرز عمل رکھتے تھے۔ یہ حقیقت ہے کہ کئی مہینوں پہلے گاندھی بھی فرقد پرست مسلمانوں کے چند مطالبات منظور کرنے کو تیار ہو گئے۔ اگرچہ وہ اس عمل کو نہایت ناپسند کرتے تھے۔ مگر مسلم نیشنلسٹوں نے جواب اپنے

شریک کرتے۔ گاندھی جی کو اس سے باز رکھا اور اس کی شدید مخالفت کی۔ اور اس کا یہ حال تھا ہے۔ کہ مسلم لیٹلسٹ گروپ کو عقیدے اور عمل کے ہر واسطے متحرک کر دیا گیا ہے۔ جس کی بنا پر انہوں نے انکار کر پنا یا تھا۔ اور جس کا انہوں نے غر کے ساتھ اپنے مسئلوں کی چوٹی پر لگا دیا تھا انہیں ہر چیز سے متحرک کر دیا گیا ہے۔ ہر چیز سے۔ بس ایک نام باقی ہے؟

کانگریس نے جو پروگرام مسلمانوں کو پورے طور پر اپنے قبضہ میں لانے کا بنایا **مسٹر گاندھی اور مسٹر جواہر لال کا حصہ** تھا۔ اس کا ایک حصہ یہ بھی تھا کہ مسلمانوں کو قومیت کے نام پر کانگریس میں شامل کرو۔ مگر انہیں قوت سے متحرک کرو۔ اس میں ۱۹۲۲ میں کانگریس نے پوری کامیابی حاصل کرنی یہ بھی ماننا پڑے گا کہ جنوبی افریقہ سے واپس آکر مسٹر گاندھی جب سے کانگریس میں شامل ہوا ہے، اس نے کانگریس کا نظریہ بدل دیا ہے۔ اس نے ہندوؤں کے دل میں بیخیال پیدا کر دیا ہے کہ ہندوستان کے تنہا مالک اور اس لئے حکمران ہندو ہیں۔ مسلمان اور دوسری قومیں ان کی دنیا رٹی ہیں۔ جنہیں قیامت تک ہندوؤں کے ماتحت رہنا پڑے گا۔ اس بات کا مان لینا مسلمانوں کے لئے ناسک ہے۔ لہذا انکس اور شورش کا ہوا ضرور کرنا ہے۔ مگر انجام یہ ہوتا ہے اس فساد کی ذمہ داری اس فساد کے سر ہے جس نے اس فکر کا آغاز کیا۔ اگر مسلمان ہندوؤں سے علیحدہ ہو کر اپنی حکومت بنانا چاہتے ہیں۔ تو اس مسئلے کا تصور ہے جس نے ایسے حالات پیدا کئے۔

کانگریس کے گرو دیو گاندھی جی اور ان کے سیاسی ولیعہد جواہر لال نہرو کی سرکردگی میں کانگریس کہاں سے کہاں جا پہنچی ہے۔ محض اور اتحاد کی بجائے ہندوستان کی دہریہ جی جاعتوں یعنی ہندو اور مسلمانوں میں علیحدگی کی تیاریاں مکمل ہو چکی ہیں۔ ہندوستان کو تو آزادی ملی نہ سیلف گورنمنٹ۔ ان کی بجائے اتحاد بھی برکت بھی ہندوستان سے غائب ہو گئی۔ اور قزوں کا ربط و اتحاد بھی ٹوٹ گیا ہے۔ گاندھی کے اقتدار اور گوتاہ نگہ پالیسی سے مجبور ہو کر مسلمانوں نے کانگریس کو چھوڑ دیا۔ اس کے علاوہ بعض ہندو لیڈ بھی علیحدہ ہو گئے۔ مسٹر کھاسے مٹرا ہیں، بی۔ پیس۔ اور مسٹر کپالا چاریہ۔ گاندھی ہندوؤں کا لیڈر ہے۔ اور وہ بھی بہت تنگ نظر۔ اور ناخلاق شناس۔ محل میں اس نے اپنی ساری عمر ہندوؤں کے علاقے میں گزاری۔ اسے اسلام کی قوت۔ زور ایمان۔ ملکی اور ملتی دولت۔ اخوت اور مساوات کا بھی تک علم نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ گاندھی کو اگر اس درجہ طاقت کانگریس میں حاصل نہ ہوتی یا اسکی بجائے کوئی اور لیڈر تاحفہ سالار ہوتا تو حالات اس درجہ کج خرابہ نہ ہوتے۔

جب حالات نے یہ صور اختیار کر لی کہ ہندو اور مسلمانوں کی دو الگ الگ پارٹیاں بن گئیں اور غصات ہو گیا، کہ ہندو اور مسلمان ایک مشترکہ بنی جاعت نہیں بنا سکتے۔ تو مسلمانوں کے دل میں سیاسی خیالات کا جوش بڑھ گیا۔ جو مسلمان کانگرس میں تھے۔ انہوں نے باری باری کانگرس سے عیدگی اختیار کر لی۔ تاہم تو سنیکرڈوں کی ہزاروں ہوں گے۔ مگر ڈان کے ۲۵ اگست ۱۹۴۵ کے پرچم میں تین نام ہیں۔ ملک لال خاں صاحب صدر پنجاب کانگرس کمیٹی۔ میاں افتخار الدین صدر پنجاب پراونشل کانگرس کمیٹی اور ناز لودہ مرتضیٰ علی خاں۔ جسٹس لال خاں کی بات ہے کہ ملک لال خاں صاحب کے بھی کوئی ریٹریٹ بات تھی۔ انہوں نے دلالی گفتگو میں بنایا کہ انہیں کانگرس کو کیوں چھوڑنا چاہتا تھا بصیرت افزو تھے اور معاملہ اہم۔ ان کی آپ بیتی تھی، اس لئے دلشیں۔ اور خانزبان سونے پہ ہار۔ ڈاکٹر عظیم لودہ کے مشہور بیڑ میں وہ بھی کانگرس کے بڑے مان ملت میں سے تھے۔ ملتان میں ان سے ملاقات ہوئی۔ تو انہوں نے اپنی آپ بیتی سنائی۔ یہ بھی نکات کمال اندیشی سے مورد تھی۔ بہت بہتر ہو کہ یہ تمام حضرات رسلہ مرتب کریں۔ جن میں یہ مرقوم "میں نے کانگرس کو کیوں چھوڑا"۔ ان کو وہ خود چھوڑ کر بائیں یا مسلم لیگ چھوڑ کر بائیں گئے۔ جو کہ مجال دیکھنے لے لے یا کھڑا ہوا۔ اسی گیر نہیں دیکھ سکتا۔ کانگرس کے ظاہری پردہ کے پچھان حضرات کو گھٹنے کا موقع میسر آیا ہے۔ ان کی آپ بیتی پڑھنے سے ان تمام حضرات کو جو کانگرس کی کارگزاریوں کو کسی کی زبانی سننے اور کانگرس کی کاروائیوں کو کسی کی قلم سے لکھا ہوا اچھے ہیں۔ پچھم خود سننے کرنے کا موقع مل جائیگا۔

بعض مسلمانوں کے اقوت بھی کانگرس میں شریک ہونے کی فوجیات | اس وقت ۱۹۴۵ء میں یہ ملت ہے کہ دو الگ سیاسی پارٹیاں

ہیں۔ ایک ہندو اور اس کا نام کانگرس ہے۔ دوسرا مسلمان اور اس کا نام مسلم لیگ ہے۔ تمام صاحب فہم مسلمان کانگرس کو چھوڑ گئے ہیں۔ چونکہ مسلمانوں کی یہودی اسی میں سمجھتے ہیں کہ کانگرس کو چھوڑ کر مسلم لیگ میں شامل ہو جائیں۔ مگر اب بھی مسلمان ایسے ہیں جو کانگرس میں شامل ہیں۔ اس کے کئی اسباب ہو سکتے ہیں۔ ابتداء میں یعنی ۱۹۰۶ء سے پہلے جب مسلمانوں کا کوئی سیاسی ادارہ نہ تھا۔ تو مسلمان کانگرس میں شامل ہوئے۔ ۱۹۰۷ء کے بعد مسلم لیگ قائم ہوئی۔ تو کانگرس میں کچھ مسلمان اس خیال سے داخل ہوئے کہ مصالحت کی کوشش کریں بلکہ کانگرس کے حلقے میں اپنی قوی پائی قائم کریں۔ اصنافہ ہے کہ اس خیال نظر اپنی دفع داری کو قائم رکھنا چاہتا ہے۔ انسان

قیم پرست ہے۔ ایک دفعہ جو وضع اور شریعت اختیار کر لے۔ اس کو بلاوجہ اور جلد بدنام نہیں چاہتا۔ جو مسلمان کانگریس میں ۱۹۲۳ سے پہلے شامل ہو گئے۔ جب کہ اتحاد کی کوششیں زوریں پھینکیں۔ وہ کانگریسی کہلائے۔ ایک دفعہ کانگریسی کا نام اختیار کرنے کے بعد اس کو بدنام ٹیکیف نہ معلوم ہوتا ہے۔ نہیں تو لوگ گرگٹ کہیں گے۔ اس لئے یہ مسلمان اکاؤنٹاب بھی کانگریس میں شامل ہیں۔ اگرچہ بہت بددل ہو گئے ہیں۔

کانگریس میں جو مسلمان اب بھی شامل ہیں۔ ان کی شمولیت کی اور بھی چند وجوہات ہو سکتی ہیں۔ ایس بی اے علی قادری نے اپنی کتاب A Moslem's Inner Voice میں ان کو اس طرح سے بیان کیا ہے۔ (ارشاد نیاز۔ لاہور۔ ۴ افریڈیوڈ ۱۹۴۴ء) صفحہ ۴۰۔ ان کے پانچ گروپ بنائے ہیں۔

(۱) وہ جو کہ کانگریس کے باقاعدہ خواہ دار ہیں۔

(۲) وہ جو ہندو کانگریسیوں کے ترسوخ اور امداد سے کوئی نہ کوئی مفاد حاصل کر رہے ہیں۔

(۳) وہ جو کہ مختلف صورتوں میں غلط لوگوں کی فہرست پر ہیں۔ کہ ان کو بھی مفاد حاصل ہوگا۔

(۴) وہ جو کہ صاحبِ دیانت ہیں مگر سادہ لوح ہونے کے سبب گمراہ ہو گئے ہیں۔ یا وہ اپنے کانگریسی افسران کے جوئے میں

کے جوئے میں۔ اور اپنی بچاؤ کی مجبوری کا اظہار کرتے ہیں۔

(۵) سب سے آخر میں۔ مگر جو اہمیت میں کم نہیں۔ دو اسلامی صوبوں یعنی بنگال اور سندھ کے وزیرِ اعظم ہیں۔ ان کو یہ معلوم ہے کہ وہ

مسلمانوں میں اس حد غیر مقبول ہیں۔ کہ وہ اپنے مسلمان شریک کارِ رفیقوں کے ساتھ ایک غیر متزلزل وزارت نہیں بنا سکتے۔ یہ لوگ کانگریسی ممبران کو نسل کے پیچھے ان کی دوئیں حاصل کرنے کے لئے بھاگتے رہے۔ اور اپنے عہدے کو قائم رکھنے کے لئے ان کے صوبوں اور احکامات کو مٹا دیتے تھے۔

قادری نے پہلے گروپ میں (۱) ابو الکلام آزاد (۲) مولانا حسین احمد مدنی (۳) مولانا کفایت اویڈ اور (۴) مولانا

احمد سعید کو رکھا ہے۔ پھر لکھا ہے۔

میں اس موقع پر بیانِ محاب کہ چلیخ کو تاہیں کہ وہ قرآن پاک کو ہاتھ میں لے کر مسجد میں داخل ہوں اور تم کھا کر بتائیں کہ وہ

کانگریس نے کسی نہ کسی شکل میں رقوم وصول کر رہے ہیں یا نہیں۔ امکان ہے اور بھی بعض حضرات اس صنف میں شامل ہوں۔ یہ تو چند سربراہ کردہ اشخاص کے نام ہیں۔ اس صورت میں تنخواہ دار کا ایمان یہی ہے۔ ”جس کا کھائے اسکا گائے“ نہیں تو اگلے مہینے کی تنخواہ نہیں ملے گی۔ ظاہر ہے کہ ایسے لوگوں کو مسلمانوں کا لہذا سمجھنا غلط نہیں ہے۔ ہندو کے تنخواہ دار اور مسلمانوں کے رہنما کیا معنی؟ ان کو ہندو کا نوکر کہنا چاہیے۔

جوسلمان اب بھی کانگریس میں ہیں انکے متعلق جہو مسلم کی رائے | مارچ ۱۹۴۰ء میں پلکستان کا ریزولوشن لاہور میں پاس ہوا۔ اس کی رو سے ہندوستان

میں دو قومیں آباد ہیں۔ ایک ہندو۔ دوسرے مسلمان۔ جولائی ۱۹۴۰ء میں ابوالکلام آزاد نے ایک تاراجراج کو دیا جس میں یہ رقوم تھا کہ کانگریس کے ماتحت جو متحدہ حکومت ہوگی اس کی کیبنیٹ میں ایک پارٹی کے لوگ نہیں ہونگے۔ بلکہ تمام ہندوستان کے فرقے ہیں آپ سے یہ دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ آیا لیگ نے یہ اصول عقین کر دیا ہے کہ جب تک ہندوستان میں دو قوموں کے موجود ہونے کے نظریہ کو زمانہ لیا جائے۔ وہ صوبوں میں کوئی اُکٹینی انتظام قائم کرنے کو تیار نہیں؟ اس محلے کو صاف کر دیا جائے۔ ابوالکلام کو اس سے پہلے کانگریس کا صدر انتخاب کیا گیا تھا۔ اور مٹر گاندھی نے اس دعوے کی تردید میں کہ کانگریس ہندو ادارہ ہے یہ دلیل پیش کی تھی۔ کہ ایک ہندو ادارے کا صدر مسلمان مولوی نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کانگریس ہندوستان کا قومی ادارہ ہے۔ صدر ابوالکلام آزاد تھا۔

مشرجنا جے نرٹھ ابوالکلام کے تارکے جواب میں مندرجہ ذیل تار دیا۔

”تمہارے تارکے عوض میں اعتبار کا ہاتھ نہیں بڑھایا جاسکتا۔ چونکہ تم نے مسلم ہندوستان کے اعتبار کو کالاً کھو دیا ہے۔ اس لئے میں تمہارے ساتھ بذریعہ خط و کتابت یا کسی اور طریقے سے تبادلہ خیالات کرنے سے انکار کرتا ہوں۔ کیا تم اس بات کے سمجھنے سے قاصر ہو کہ تمہیں کانگریس کی نمائندگی مسلمان صدر بنا دیا گیا ہے۔ تاکہ اس پر قومی ادارہ ہونے کا رنگ چڑھ جائے۔ اور غیر مالک کو فریب دیا جاسکے۔ تمہ کو مسلمانوں کے نمائندے ہوا۔ نہ ہندوؤں کے۔ کانگریس ایک ہندو ادارہ ہے۔ اگر تم میں خود داری موجود ہے تو فوراً استعفیہ دے۔ تم نے اب تک لیگ کے خلاف اپنی انتہائی کوششوں کا بدترین استعمال کیا ہے۔ تمہیں یہ معلوم ہے کہ تم اس کام میں جی طرح ناکام ہو گے۔ اس کام کو چھوڑ دو۔“

یہی خیالات ہر مسلمان کے ہیں۔ جو مسلمان اس وقت کانگرس میں ہیں ان کے متعلق ہر مسلمان کا یہی خیال ہے۔ جس کا اظہار سرٹھن خارج نے سرٹھن ابوالکلام کے متعلق کیا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ایسے آدمیوں کا جو اپنی پاستی کو چھوڑ کر مخالفت پارٹی میں شامل ہو جائیں، مخالف بھی احترام نہیں کرتا ہے۔ اعدا ایسے مسلمانوں کا احترام منہ کر رہے ہیں۔ وہ انہیں اپنی قوم کا خدا سمجھتے ہیں۔ اور ہندو قوم کا خدوم اور یہ عقیدہ کہ ان لوگوں کا اصول تو ہے کوئی نہیں۔ جو چاہے زیادہ قیمت دیکر اس میں بازار کو خرید لے۔ یہ اسلام کے خلاف ہے۔ بلکہ قابلِ فروخت بازار میں سودا ہے۔ اگر یہ نام نہاد مسلمان ہمارے انسان بن جائیں اسلام کی شریعت چلیں اور خدا کے عطا کردہ دل و دماغ کو صحیح مقول میں استعمال کریں تو دشمن اور مدست دونوں اُن کا بہت زیادہ احترام کریں۔ اب اگر عقل سے مراد چائے کانگرس میں ہندو ادارہ ہے۔ اور جو مسلمان کانگرس میں شامل ہیں وہ مسلمان قوم کے نمائندے نہیں بلکہ ہندو جماعت کے خواہ دار یا جواری ہیں اس صورت میں ان کو کوئی حق نہیں پہنچتا کہ مسلمان قوم کی بھلائی برائی کے متعلق کسی خیال کا اظہار کریں۔ یا ان کو مسلمان سمجھ کر کہیں عہدے دیئے جائیں۔ چونکہ وہ مسلمان قوم کے نمائندے نہیں ہیں۔ اس خلدی ریاکاری اور بددیانتی کی زندگی کو اختیار کرنے کی بجائے لوگوں کے لئے یہی بہتر ہے۔ کہ وہ اپنا نام عبدالکریم کی بجائے جھکوانداس رکھ لیں۔ اور دنیا اسی کو ملی رنگوں میں دیکھے کام وہی کریں گے۔ جواب کر رہے ہیں۔ مگر ریاکاری کا دھبہ ان کی پیشانی سے دھل جائیگا مسلمان کے لئے تو

در جہاں تو اس اگر مردانہ زلیست
ہچموں جاں سپردن زندگی است

مسلمان کو مسلمان رو کر نہ زنا بہتر ہے۔ بجائے اس کے کہ ہندو بن کر زندگی گزارے۔ اور وہی کا کتا نہ گھر کا نہ گھاٹ کا۔ قیامت کے دن بھی اُسے کہیں ٹھکانا نصیب نہ ہو۔

مقالہ ۱۴

اکھنڈ بھارت میں مسلمان نیاٹی کی حالت

ہندوستان کا اکھنڈ بھارتی نظام | ہندوستان میں قومی حکومت قائم ہو رہی ہے۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ جس طرح سے لاد جمہوریوں کا قاعدہ ہے وہاں سے ہر انتخاب کئے جائیں گے امداد سے سلطنت کا کام دیا جائے گا۔ وہی بل پاس ہوگا جس کے حق میں رائے دہندگان کی تعداد زیادہ ہوگی۔

اس کی دو ترکیبیں ہیں۔ ہندوستان کو ایک قوم فرض کیا جائے۔ اور سارے ملک میں ایک حکومت قائم کر دی جائے جو ایک مرکز کے ماتحت ہو۔ دوسری ترکیب یہ ہے کہ ہندوستان میں دو یا زیادہ جمہوری ریاستیں قائم کی جائیں ان کا نظام اپنے اپنے مرکزوں کے ماتحت ہو۔ اور مناسب یہی ہے کہ سارے ہندوستان کی جمہوری حکومتوں کا نظام ایک اعلیٰ مرکز کے ماتحت ہو۔ یعنی ان جمہوری ریاستوں کے لوہا ایک اور مرکزی حکومت ہو جو سارے ہندوستان کے معاملات کا فیصلہ کرے۔ اور غیر قوموں سے تعلق قائم رکھے۔

اب فرض کیجئے سارے ہندوستان میں ایک جمہوری حکومت قائم کی جاتی ہے۔ ایک سیاسی نظام سارا ہندوستان اس ایک مرکز کے ماتحت ہے۔ اس کا نام اکھنڈ بھارتی نظام رکھ لو۔ ہندوستان میں مختلف فرقوں کا فیصدی تناسب یہ ہے۔ تمام ہندوستان میں مختلف فرقوں کی فیصدی نسبت

ہندوستانی	اچھوت	مسلمان	عیسائی	سکھ	جین	پارسی	بدھ	پہود	قبائل	دیگر	میزان
۵۷.۶۰	۱۲.۹۰	۲۳.۶۰	۱.۶۰	۱.۶۰	۰.۶۲۵	۰.۶۰۵	۰.۶۱۰	۰.۶۰۵	۱۶.۵۰	۰.۶۱۵	۱۰۰

ظاہر ہے کہ افراد کی نسبت کے لحاظ سے ہندوستان میں صرف تین بڑے فرقے ہیں۔ جاتی ہندو۔ اچھوت اور مسلمان۔ باقی سب

کی فیصدی تعداد اتنی قلیل ہے کہ ان کو مرکزی اسمبلی میں نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔ میرا یہ مطلب نہیں کہ وہ کچھ کہہ نہیں سکیں گے بلکہ یہ کہ ان کے ممبروں کی تعداد اتنی کم ہوگی کہ ان کی آواز اس درجہ کمزور جائے گی کہ اس کو کوئی نہیں سنے گا۔ فرداً فرداً وہ تو صفر کے برابر ہیں۔ ۲۰ فیصدی ہر ایک کم ہے۔ مجموعی طور پر بھی ان کی نسبت صرف دس فیصدی بنتی ہے۔ جاتی مندو۔ اچھوت اور مسلمان خینوں مل کر (۵۲۶۹۰ + ۱۲۶۹۰ + ۲۴۶۵۰) ۹۰ فی صدی بن جاتے ہیں۔ اگر جاتی مندو اور اچھوت کچا مچا ہیں تو دونوں کی متحدہ فیصدی نسبت (۵۲۶۹۰ + ۱۲۶۹۰) ۶۵۶۵۰ ہوتی ہے۔ اور مسلمان اس کے مقابل میں ۲۴۶۵۰ فیصدی معاملہ صاف ہے کہ اکھنڈ بھارت میں جہاں ایک مرکزی نظام ہوگا۔ میجاریٹی تو مندو جاتی کی ہوگی۔ اگر اچھوت ملن لیں تو وہ میجاریٹی میں جذب ہو کر ان کے ساتھ مل کر ایک پارٹی بنالیں۔ اگر یہ پسند نہ ہو تو پھر الگ پارٹی بنا کر سرچین میناریٹی بن جائیں۔ مسلمان تو ہر حال میں الگ جماعت ہیں۔ اور ان کا مندو میں نہ جذب ہونے کا سوال پیدا ہوتا ہے۔ زمان کے ساتھ مل کر ایک پارٹی بنانے کا چونکہ مندو ان کو کہتا ہی الگ قوم ہے۔ اسی طرح سے سلوک کرتا ہے۔ اور ہمیشہ سے اس کا یہی رویہ رہا ہے۔ گویا مسلمان اپنی ۲۴۶۵۰ فیصدی نسبت کے ساتھ مندوستان میں ایک میناریٹی ہوگا۔ تمام آبادی کا پلہ حصہ سمجھو۔ گویا مسلمان میناریٹی ہوگا۔

مرکزی اسمبلی میں اگر ممبروں کی تعداد ملک کے باشندوں کی نسبت مقرر کی جائے جیسا کہ مندو اصرار کرتا ہے تو مسلمان کو اسمبلی میں کل تعداد کا پلہ نشستیں ملنی چاہیں۔ صاف ہے کہ اگر مرکزی اسمبلی میں کوئی معاملہ ایسا آجائے جس میں مندو مسلمان کے مفاد کی ٹکڑ ہو اور دونوں پارٹیاں معاملے کو اپنی اپنی طرف کھینچیں تو مسلمان کے لئے اس معاملے کے جتنے کا کوئی امکان نہیں۔ معاملے ہوگا دو ٹوں سے اور جب ۶۵ ایک طرف اور ۲۴ دوسری طرف ہوں تو شکست یقینی ہو جاتی ہے۔ گویا اس اکھنڈ بھارت میں مسلمان ہست اور ماتحت ہو کر رہے گا جس کے سر پر جبر طرہ کا قانون ہندو میجاریٹی چاہے گی کہ تحو پ دے گی۔ وہ سر نہیں ہیرے کہ چونکہ قانون اس بات کی اجازت نہیں دے گا کہ مرکزی اسمبلی میں کچھ کی مسلمان میناریٹی ہے۔ لہذا میناریٹی ہونے کی حیثیت سے اسے وہ تمام کالیف سہنی پڑیں گی۔ جو میناریٹی کے سر پر لایا ہوا رہتی ہیں۔ چونکہ وہ میناریٹی ہے۔

اب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ میناریٹی کس جماعت کو کہتے ہیں۔ ایک صاحب میناریٹی اصطلاح میں کس کو کہتے ہیں | ہیں۔ اسم گرامی، سی۔ لے۔ مکارٹنی۔ لیگ آف نیشنز یونین

کی ایک بنیاد کی گئی ہے۔ سیکرٹری صاحب اس کمیٹی کے ۱۹۲۸ء سے سیکرٹری ہیں۔ کتاب ۱۹۳۲ء میں چھپی۔ اور یہ اموقت تک سیکرٹری تھے۔ یورپ کی بہت سی قومی حکومتوں کے معاملات لیگ آف نیشنز فیصلہ کرتی رہتی تھی۔ اس میں بنیاد کی کا مسئلہ بھی بہت اہم تھا۔ اور یہ تمام فیصلے بنیاد کی کمیٹی کرتی تھی۔ اس میں بحث مباحثے بھی ہوتے تھے۔ سیکرٹری ہونے کی حیثیت سے یہ تمام کاغذات میکا رطبی کے ہاتھ سے نکلتے تھے۔ اس لئے ظاہر ہے بنیاد کی کے متعلق رائے دینے کے لئے میکا رٹھی سے بہتر کوئی آدمی نہیں (انٹرو ڈکشن صفحات ۱-۱۸)

قوم کسے کہتے ہیں | سب سے پہلے ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ قومی بنیاد کی کس کو کہتے ہیں۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ ہم اس بات کو سمجھیں کہ قوم کسے کہتے ہیں۔ مقالہ قومیت کے عناصر میں ہم نے قوم کی تعریف کی ہے۔ اور یہ دیکھا ہے کہ قوم کن عناصر سے بنتی ہے۔ بعض زبان کو بہت اہمیت دیتے ہیں۔ بعض یہ کہتے ہیں کہ جب افراد کی ایک جماعت اس بات کا ہتھیہ کر لیتی ہے کہ وہ اپنی قسموں کو مشترک کر لیں۔ اور ان کی قسمت ان کے اپنے ہاتھ میں ہو۔ تو وہ قوم بن جاتے ہیں۔ بعض ان دونوں عناصر کے ساتھ نسل، مذہب اور جغرافیہ وحدت کو بھی شامل کر لیتے ہیں۔ بعض ان میں قومی تاریخ کا اضافہ ذکر کرتے ہیں۔ بعض کا خیال ہے کہ قومیت ریاست پر منحصر ہے۔ اس جماعت کی اپنی حکومت بننے کے بعد قومیت وجود میں آتی ہے۔ بعض کے خیال کے مطابق تہذیب اور تمدن کا ہم یہ ظاہر ہے کہ قومیت کی تعریف کرنا بہت مشکل کام ہے۔

ان سب میں اہم ترین عناصر نسل، زبان اور مذہب ہیں۔ ہر قوم ان تین میں سے ایک کو سب سے زیادہ اہمیت دیتی ہے۔ نیشنل بنیاد کی وہ جماعت ہے جو کسی قوم کی مچاڑ سے نسل، زبان اور مذہب میں مختلف ہو۔ لیگ آف نیشنز بنیاد کی تعریف اس طرح سے کرتی ہے کہ وہ لوگ جنسی، مذہبی یا لسانی بنیاد سے تعلق رکھتے ہیں۔ "یا ایک ملک کے باشندے جو باشندوں کی مچاڑ سے نسل زبان اور مذہب میں مختلف ہیں۔"

بنیاد کی اپنے وطن میں حالت | آجکل تقریباً ہر قومی ریاست میں بنیاد کی موجود ہے۔ جب بنیاد کی افراد کی تعداد کے لحاظ سے کمزور ہو۔ جب اقتصاد اور ذہنی لحاظ سے ان میں قوت نہ ہو۔ جب تعلیم اور تہذیب کے لحاظ سے وہ پس ماندہ ہوں تو بنیاد کی دبی دبی رہتی ہے۔ اس طرح سے بنیاد کی قومیت کے لحاظ سے بے عمل ہو جاتی

ہے اور ساری حکومت کی سیاسی شینری صرف ایک جماعت کے اظہار مطالب بیان کرنے میں دن رات مصروف رہتی ہے۔ یعنی نیاٹل شخص نمونہ کی طرح ہوتی ہے۔ لہذا نیاٹل خواجہ کی طرح، گھر کا مالک تو نیاٹل ہوتی ہے۔ لہذا نیاٹل نوکر رہتی تو نیاٹل بھی ہی نہیں میں ہے۔ بلکہ یہ طرح سے گھر میں نوکر کی آواز نہیں ہوتی اسی طرح سے اس نیاٹل کی آواز نہیں ہوتی۔ نیاٹل جو کچھ چاہتی ہے کرتی ہے۔ اور نیاٹل کو نیاٹل کا حکم ماننا پڑتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ نیاٹل میں بھی تو میت کی طرح بیدار رہ جائے۔ اچھے اپنی قوتوں کا علم ہو جائے۔ اندہ اس کی غیر نیاٹل کے حکم کے خلاف آواز پیدا کرے۔ بیکار ٹی صاحب نیاٹل کے سوال پر یوں نظر نہیں

MACARTNEY, C. A.

National States and National Minorities London,
Oxford University Press, 1984, P. 16.

Most frequently of all, under present circumstances, both the minority and the majority possess active national consciousness. Then the struggle is bitter indeed, and the problem of national minorities becomes one of the first political importance.

In such a case the rule of the majority, exercising, most often, under the title of democracy, is a the tyranny (Page 17) It is the worst which is the corruption of the best. For democracy seeks to govern

the affairs which are of common concern to the community in the best interests of that community, and the wishes of the few must, in justice be over-riden by these of the many. But the majority in a state which seeks to impose its own national culture upon a national minority is misusing the machinery set up for the regulation of their common affairs to these, affairs which, by definition, are not common. Thus to quote Lord Acton (Essay on 'Nationality' in the History of Freedom and Other Essays (1907), P. 297) again, nationality becomes ,

'the greatest adversary of the rights of nationality. By making the State and the nation commensurate with each other in theory, it reduces practically to a subject condition all other nationalities that may be within the boundary. It cannot admit there to an equality with ruling nation which constitutes the State, because the State would then cease to be national, which would be a contradiction of the principle of its existence. According, therefore, to the degree of humanity and civilization in that dominant body which claims all the rights of the community, the inferior races are exterminated, or reduced to servitude, or outlawed, or put in a condition of dependence.'

The lot of a member of a national minority is indeed a hard one. It is hard, firstly because he has been denied that opportunity of self determination to which most nations aspire to-day. He is prevented from creating his own national state, which he probably regards as the political formation to which it would be natural and desirable for him to belong. But if the state to which he is forced to belong is itself the national state of another nationality, then this position is doubly painful. He is, by definition, a stranger to all those special hopes and ambitions which went to the making of the community in which his whole public life must be conducted. It was founded to protect the liberty and to foster the development of a particular set of ideals; those ideals are not his. The more fully the members of the majority rejoice in the expression, through the state, of their national personality, the more bitterly he must feel his exclusion. At the best (P. 18) he can only be a 'citizen of the second class', as Czarist Russia termed its Jews and some of the Siberian semi-savage tribes, cut off from the whole of one side of existence, and that not the least noble side.

And this situation is not only galling for the individuals placed in it, it is also an abiding source of international unrest. For the minority in one state is usually nationally identical with the majority in another, which is often its neighbour; sympathizes with its sufferings and is prepared to go to great lengths, sometimes even to the length of war, in order to right them. Where national minorities exist in large numbers, their existence thus gives rise to a very grave international problem. This is the case to day in particular, in central and eastern Europe. The causes which have made the problem particularly acute in this area are complex, and have their roots for back in history, and in conditions which may seem to have little bearing on the position in twentieth century. Nevertheless, the historical development of the question is worth examining in some detail, not only in order to explain the situation of to-day, but also in the hope that the past may afford a clue to solve the problems of the present and the future.

اس کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیے۔

"مجملہ حالات میں، ان سب کی نسبت اکثر اوقات، مینارٹی اور مینارٹی میں زلفہ قومی ضمیر پیدا ہو جاتی ہے۔ اس وقت مینارٹی اور مینارٹی میں (معاہدہ حقیقت ثابت شدہ یہ ہوتا ہے اور قومی خیانتوں کا مسئلہ اولین قومی اہمیت کا مسئلہ بن جاتا ہے۔ ان حالات میں مینارٹی کی حکومت جو اکثر اوقات جمہوریت کے نام پر کی جاتی ہے، حقیقی تعدی بن جاتی ہے، یہ منسلک ترین چیز ہے جو اعلیٰ ترین کو بگاڑنے سے بنی ہے جمہوریت ان معاملات کے انصرام کا دھوی کرتی ہے جو مشترکہ طور پر جماعت سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور اس جماعت کا بہترین مضامین کر رہے ہیں۔ اس لئے حمل کے نام پر چند خواہشات، اکثروں کی خواہشات کے تابع ہو جاتی ہیں۔ لیکن طبی ریاست میں جو اپنی قومی تہذیب کو قومی مینارٹی پر تھوپنے کی کوشش کرتی ہے، مینارٹی اس شینیری کا بے جا استعمال کرتی ہے جو ان کے مشترکہ معاملات کو چلانے کے لئے قائم کی گئی ہے۔ چونکہ وہ اس شینیری کو ایسے معاملات پر استعمال کرتی ہے جو اپنی تعریف کی رد سے مشرک نہیں ہیں۔ لارڈ ایکٹن کے الفاظ میں (کتاب آزادی کی تاریخ دو دیگر مضامین میں وصیت پر مضمون ۱۹۰۶ء صفحہ ۲۹۷)

قومیت خود ہی قومیت کے حقوق کی سبب بڑی مخالفت بن جاتی ہے۔ نظریہ میں ریاست اور قومیت کو ایک دوسرے سے مطابقت دینے کے بعد بڑی قومیت ان تمام قومیتوں کو جو اس کی حدود کے اندر واقع ہوں، عملی طور پر محکومانہ حیثیت دے دیتی ہے۔ قومیت محکوم قومیتوں کو اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہ وہ حاکم قوم کے ساتھ مساوات حاصل کر سکیں جو ریاست کی مالک ہے۔ چونکہ اس صورت میں 'ریاست' قومی صفت اسے متراجم جاتی ہے۔ لہذا بات اس کی زندگی کے اصول کی تردید ہے۔ چنانچہ اس کی قومیت اور تہذیب کے درجہ کے مطابق جو اس غالب فرقہ میں موجود ہوتی ہے۔ جو اس ساری جماعت کے تمام حقوق کا مالک مہینے کا دعویٰ کرتی ہے۔ اور انہیں تسلیم (یعنی جہتیں) یا قواعد جو جاتی ہیں۔ یا غلامی اختیار کرنے پر مجبور کی جاتی ہیں۔ یا ان کو خلافت قانون یا بیرون قانون قرار دیا جاتا ہے یا ان کو ماتحت حیثیت میں رکھا جاتا ہے۔

نیشنل بینائی کے فرد کے اوقات حقیقتاً بہت تلخ ہوتے ہیں۔ تلخ اس لئے ہوتے ہیں کہ سب سے پہلے تو اس سے اپنی آزاد حکومت کے اوقات بنانے کا موقع ہی چھین لیا جاتا ہے۔ جس کی خواہش دور جدید کی تمام قوموں کے سینے میں ہے۔ اسے اپنی قومی ریاست بنانے سے روکا جاتا ہے۔ اور غالباً وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس سیاسی ادارے کا مہربن ہونا اس کے لئے فطری بھی ہے اور پس منظر بھی لیکن اگر وہ ریاست جس کا ایک مہربن بننے پر اسے مجبور کیا جاتا ہے۔ کسی دوسری قومیت کی قومی ریاست ہے۔ تو یہ حالت اس کے لئے چند خدا الیم بن جاتی ہے۔ وہ تعریف کر دے ان تمام مخصوص امیدوں اور شاؤں سے بیکانہ متنا ہے۔ جن کی بنا پر وہ جمہوریت تعمیر کی گئی ہے جس میں اس نے اپنی تمام ہلک لائف گزارنی ہے۔ یہ (غالب) جماعت اس لئے وجود میں آئی کہ وہ چند مخصوص مقصدوں کو قومیت دے کر بڑھنے اور بچھڑنے سے اور ان کی آزادی کی حفاظت کرے یہ نصب العین اس (ادنیٰ جماعت کے فرد) کے نہیں ہیں۔ مصلحتی کے اور کین جس قدر صحت کے ساتھ، انہی ریاست کی مداخلت سے اپنی قومی شخصیت کے اظہار میں خوشی مناتے ہیں۔ اتنا ہی زیادہ محکوم جماعت کا فرد اپنا خارج کی تلخی محسوس کرتا ہے۔ اپنے بہترین حقوق کی بنا پر وہ صرف "دوسرے درجہ کا شہری" بن سکتا ہے۔ جس طرح کہ زار کے وطنے کا روس یہودیوں اور نصاریٰ کے تم خوش حالی کو ختم کر رہا تھا۔ یہ سائبریا کے قبائل اپنی شہریت کے سارے کے سارے ایک پہلو سے محروم کر دیئے گئے۔ اور یہ پہلو کسی صورت سے اپنی جبلت میں کم نہیں۔

اور صرف یہ کہ یہ صورت حالات ان افراد کے لئے جن پر یہ وارد ہوتی ہے۔ غلاب جان بن جاتی ہے۔ بلکہ یہ بھی کہ یہ امر دائمی طور پر

بین الاقوامی بے مبنی کا سرختم بین جاتا ہے، اس کا سبب یہ بھی ہے کہ ایک ریاست کی مینارٹی اکثر اوقات دوسری ریاست میں پجاری کی نوعیت چنیت کھتی ہے۔ اور یہ ریاستیں اکثر ہمسایہ ہوتی ہیں۔ یہ ہمسایہ طاقت مینارٹی کی تکالیف میں اظہار ہمدردی کرتی ہے۔ اور ان تکالیف کو نزع کرنے کے لئے بہت دورانہ طریقے اختیار کرنے کو تیار ہوجاتی ہے۔ حتیٰ کہ بعض دفعہ جنگ پر آمادہ ہوجاتی ہے جہاں کہیں قومی مینارٹیاں زیادہ تعداد میں موجود ہوتی ہیں۔ ان کی موجودگی سے بہت سنگین بین الاقوامی مسائل پیدا ہوجاتے ہیں۔ وسطی اور مشرقی یورپ میں آجکل خاص طور پر یہی صورت حالات ہے۔ وہ اسباب جنہوں نے اس مسئلے کو خاص طور پر شدید بنا دیا ہے وہ بھی یہ ہیں ان کی جویں بہت قدیم تاریخ سے تفرع ہوتی ہیں۔ اور ایسے اسباب سے تفرع ہوتی ہیں جن کا تعلق بیسویں صدی کے حالات سے بہت کم معلوم ہوتا ہے۔ تاہم اس سوال کا تاریخی ارتقا کسی حد تک تفصیلات کے ساتھ، قابل اطمینان ہے۔ نہ صرف اس خیال سے کہ ہم موجودہ حالت کی تشریح کر سکیں، بلکہ اس امید میں کہ گذشتہ سے ہمیں موجودہ اور آئندہ کے مسائل کو حل کرنے کے لئے کوئی سولوشن مل جائے گا۔

جیتتی حکومت میں مسلمان، مینارٹی قوم قرار دیا جائیگا | میکاٹنی جیسے ماہر فن کی رائے سننے کے بعد مزید حجت کی کوئی جگہ نہیں رہتی۔ مسلمان مینارٹی

میں ہیں۔ ہندو بھی یہی کہتا ہے۔ اور مسلمان کچھ اس بات کو اب سمجھتا ہے۔ مگر اچھی طرح سے نہیں سمجھتا ہے باقی کا اس وقت سمجھے گا جب وہ مرکز میں مینارٹی قرار دیا جائیگا۔ جب وہ گھر گھر لڑتا نہ دیکھے گا۔ اور

نہ لڑتا دین میں تو کیوں لڑے خبر سوتا رہا کھٹکا نہ چوری کا دھا دیتا ہوں رہن کو غالب
جو بیوٹے تھے مرد کا متاع اٹھا کر لے جائے تو قابل انوس بات ہے کہ مرد نے اسکی حفاظت نہ کی۔ رہنزن دن دواڑے
ڈاکہ مار کر متاع حسین لے تو مرد کے لئے اس سے زیادہ قابل انوس بات ہے کہ اپنی آنکھوں کے سامنے دیکھا اور برداشت نہ کی لیکن
مرد جب یہ سب کچھ سمجھتے ہوئے اپنا متاع اپنے ہاتھوں سے دوسرے کے سپرد کر دے۔ تو اس سے زیادہ قابل انوس بات ہے کہ اس کی
مقل پر پردہ ڈال دیا۔ اور گز گیا سانپ اب لیکر پٹا کر۔ ایک تو نقصان مایہ دوسرے شہادت ہمسایہ۔ یا لوگ جب اس وقت نہیں گئے
اور حقائق کے طے دیں گے۔ تو کوئی دہل بھی مار کر ثابت نہیں ہوگی۔ چونکہ خود کردہ راعلاجے نیست

ہم نے یہ بھی دیکھ لیا ہے کہ ہندو کے ارادے کیا ہیں۔ مقالہ ۱۱ "ہندو کا پروگرام" انہادی کی نسبت کے لحاظ سے ایک نشست بھی زیادہ مسلمان کو دینے کو تیار نہیں۔ ایسے تنگ نظر لوگوں سے جنہوں نے صدیوں تک حکومت نہیں کی، جن کو یہ معلوم ہی نہیں کہ حکومت کے مول کیا ہیں، راجی اور رعایا کے تعلقات کیا ہوتے ہیں، براہمن اور ہنسنے جن کا کام کتنا کرنا، اور پوٹھیاں پانچنا، وہ اس فراخ دلی اور وضع داری کو کیا جانیں جس کا حاکم قوم کے دماغ میں موجود ہونا لازمی ہے۔ مسلمانوں نے ساتویں صدی سے دنیا کے ٹبر سے بڑے خطوں پر حکومت کی ہے، ہندوستان کے مختلف قبوں پر ایک ہزار عیسوی سے لیکر آج تک حکمران ہیں شہنشاہ ہندوستان ظل الہی فرمانروائے بحر و بر، ان القابوں کے سننے کے ساتھ ہی حاکم کا دل اتنا فرخ ہو جاتا ہے کہ وہ غیر مسلم حکومت کو ممکن رعایت دینے کے لئے تیار ہو جاتا ہے، میں افغانستان کا بہت سا حصہ گھوما ہوں اور علاقے میں مسلمان ہندو کی حفاظت کرتا ہے اس پر کبھی خود حملہ نہیں کرتا، اور دوسروں سے اس کی حفاظت کرتا ہے، پچھ تو کہتے ہیں، غریب ہندو ہے، ہمارا زبردست ہے، سپہر کیا زبردستی کریں، ہمیں شرم آتی ہے، اس کی حفاظت کرنا ہمارا فرض ہے، اور خدا نخواستہ کسی ذاتی دشمنی کی بنا پر کوئی چٹان کسی ہنسنے کو دھیرے دھیرے میں اکیلا بکڑے تو دنیا فوراً کہتا ہے خاں صاحب ہم تو تمہارے محبوبا آدم ہیں ہم مقابلہ نہیں کر سکتے کسی ایسے کے ساتھ مقابلہ کر دینا آپ کی جگہ سہا ہو۔ اور مسلمان فوراً شرمندہ ہو جاتا ہے، حاکم قوم کا ذہنی انصاف اسے شرمسار کر دیتا ہے اور وہ ہندو کو ایذا دینے سے باز رہتا ہے۔ میں باب بہادپور میں ہوں تو کبھی کوئی موقع ہی نہیں ہوتا، یہ کہنے کا کہ چونکہ بہادپور اسلامی ریاست ہے، اس لئے ہندوؤں کو ڈر کر یاد کر گزارہ کرنا چاہیئے، مگر کشمیر میں میرے کانوں نے سنا ہندوؤں کا جلوس گذر رہا ہے، ایک گروہ بازار میں ناچتا چلا جا رہا ہے، ان کے ہاتھوں میں ڈنڈا فٹ بھر کے ڈنڈے ہیں جن کو وہ اپنے منوں پر بھارتی اور ان کی گھنہ پناچتے ہیں اور جب ذرا وقص سے دم لیتے ہیں تو غورہ نکالتے ہیں، "ہندو راج کی جے" فرایئے مسلمان رعایا کے لئے کس قدر دل نازی کی بات ہے، اس بات کا منہ کو اعتراف ہے کہ راجپوت اپنی نسل زبان، عادات اور اخلاق کے لحاظ سے براہمنوں کے براہمن کھتری اور کشتری سے مختلف ہے، مگر راجپوت یا ستوں میں بھی ساری قوت راجپوت انہوں کے ہاتھ میں نہیں اور پھر رعایا میں راجپوت نسل کے لوگوں کی تعداد کم ہے

آپ نے یہ بھی دیکھ لیا کہ ہندو کے ارادے کیا ہیں (مقالہ ۱۱ "ہندو کا پروگرام") اور آپ نے یہ بھی دیکھ لیا کہ ہندوستان کی

حکومت کو اپنے ہاتھ میں لینے کے بعد وہ کیا کرے گا (مقالہ ۱۰)۔ کانگریسی راج کی تاریخ (اب جو خالق سے انکار کرے اور حاملہ اس درجہ شفاف بن جانے کے بعد کہ اس کے آر پار دیکھا جاسکے۔ وہ اپنے آپ کو دھوکا دینا چاہے کہ انہیں جب ہندو مجارٹی بن جانے کا تو مسلمان اچھا سلوک کرے گا۔ صاحبِ نعم تو یہی کہے گا کہ اس کے دماغ کا پریچ ڈھیلا ہے۔ یا اسپرکسی دیوی کا سایہ ہے یا ہندو سرمایہ دار کے طلانی دست گراں بار کے نیچے دبا ہوا ہے۔ یا اسکا کوئی معاملہ ایسا چھنسا ہوا ہے۔ کہ اس نے اپنی زبان بندی کر لی ہے۔ یا اس درجہ زبرد ہے کہ سچی بات کہنے سے ڈرتا ہے۔

جن جماعت کے ہاتھ میں حکومت ہو وہ بہت کچھ کر سکتی ہے | ایک بات کا واضح کر دینا ابھی سے ضروری ہے جب حکومت کسی جماعت کے ہاتھ میں ہوتی

ہے۔ تو اس جماعت کے لئے بہت سے کام کرنے کا امکان ہوتا ہے۔ جو وہ جماعت حکومت کے بغیر نہ انجام نہ دے سکتی۔ آج ہم دیکھتے ہیں کہ حکومت انگلیز کے ہاتھ میں ہے تو انگیزی حکومت کے حکم کے مطابق ماتحتوں کو سب کام کرنا پڑتا ہے۔ ہندوستانی انگیزی حکومت کے خلاف اپنی آزادی کے لئے کوشش کرتا ہے۔ تو ہندوستانی افسر چلوپیس کا ملازم ہے اس کو پکڑتا ہے۔ ہندوستانی میجر ٹرٹ اس کو قید کا حکم دیتا ہے اور ہندوستانی جیل اس کو قید میں رکھتا ہے۔ اسی طرح سے حکومت جب ہندو کے ہاتھ میں آ جائے گی۔ تو قانون کی فضا برداری اپنی لوگری اور افسروں کو خوش کرنے کے لئے مسلمان سلطان کو پکڑے گا۔ اسکو قید کرے گا۔ اور اس طرح سے ہندو کی امداد کرے گا۔ قانون کا دستور ہی کچھ ایسا ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ ہندو مجارٹی ایسے قانون بنائے گی جو اس کے لئے مفید و طلب ہوں۔ اور کیوں نہ بنائیں ان کو اس بات کا حق حاصل ہے۔ ہندو کوئی انہی بہتری چاہتا ہے۔ مسلمان فیاضی میں ہوں گے حکومت ہندو کے ہاتھ میں ہوگی۔ ہندو اپنی پالیسی اس طرح کی رکھے گا کہ مسلمان ایک تو ہمیشہ زیر دست رہے۔ اور دوسرے اس کی قوتوں میں انحطاط پیدا ہو جائے۔ تاکہ آئندہ اس میں مقابلہ کرنے کی ہمت نہ رہے۔ تہذیبی۔ مذہبی۔ سماجی ہر طرح کی تحریک پیدا کرے گا۔ اور چونکہ قانون کا وضع کرنا اس کے ہاتھ میں ہوگا۔ قانون۔ امن۔ اور حکومت کے نام پر ایسے قوانین بنالینا اس کے لئے بہت آسان کام ہوگا۔

مسلمان کو تمام صوبوں میں بنیاد رینی بنانے کی تجویز۔ منجملہ ان اصلاحات کے جو ہندو گورنمنٹ نافذ کریں گی

بہتر انتظام سلطنت کے نام پر ایک یہودی گمنام ہندوستان کی صوبوں میں تقسیم نئے سرے سے کی جائے۔ اس تقسیم کے لئے کئی پہاڑے ہو سکتے ہیں۔ زبان ان علاقوں میں ایک ہو۔ البتہ زیادہ آئے گا۔ رقبہ یکساں ہو جائے گا۔ ہندو بی رقبہ یکساں ہو جائے گا۔ حکومت زیادہ موثر ہو جائے گی۔ غرض ہزاروں پہاڑوں اور سینکڑوں دلیلیں۔ بھجے ہندوستان کی ایک تقسیم میں لے کر دی ہے۔ یہ ایک مانع کام ہے اور کانگریس کے مرکزی ادارے میں تو میسول فلاحیوں بیٹھے ہیں۔ جو ایسی تجویزیں دن رات سوچتے رہتے ہیں۔ شمال مغربی خطہ جو کراچی اور لاہور سے اوپر ہے۔ وہ مسلمانوں کو دے دیا۔ اس میں وہ جو چاہیں سو کریں۔ یہ علاقہ ہندو کے اقتدار سے باہر ہے۔ اور اسی ہندو کے قبضہ جانے کا کوئی امکان نہیں۔ اس لئے اسکو عضو بیکار سمجھا کر کاٹ دیا۔ باقی سارے ہندوستان میں ہندو حکومت قائم ہو گئی۔ جو ہندو مرکز کے ماتحت ہوگی۔ ہندو کے ساتھ راجپوتانہ اور گجرات ملایا تو مسلمان اقلیت بن گیا۔ بنگال کو کاٹ دیا۔ مشرقی حصہ آسام کے ساتھ ملا دیا۔ اور مغربی حصہ میں بہار کا کچھ حصہ شامل کر دیا۔ مسلمان پہاڑ بھی اقلیت میں ہو گیا۔ ہندوستان کے سب صوبوں میں مسلمانوں کی اقلیت ہو گئی اور مرکز میں تو پہلے ہی اقلیت تھی۔ تباہ جمہوری لحاظ سے مسلمان کی حیثیت کیا باقی رہ جاتی ہے۔ اور جب حکومت ماتحت میں آجائے تو ایسی ہی طور پر یہ کام کرنا ہندو کے لئے بہت آسان ہے۔ ہندوستان کو نئے سرے سے تقسیم کرنے کا پروگرام ہندو جماعت کے ذہن میں موجود ہے۔ لالہ لاجپت رائے نے ۱۹۳۲ء میں ہندو مسلم اتحاد کی ۱۱ شرطیں پیش کی تھیں۔ ان میں سے ایک یہی تھی کہ اکثریت کی حکومت کو موثر بنانے کے لئے پنجاب کو دو صوبوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ گیس کے پروگرام میں بھی یہ شامل ہے کہ ہندوستان کی تقسیم صوبوں میں نئے سرے سے کی جائے۔ اور قبول کے انسانی حالات کو اس تقسیم میں اہمیت دے دی جائے۔ مسلمان کی خوش قسمتی ہے کہ اس وقت اتفاق سے صوبوں کی تقسیم ایسی ہے کہ بعض قبیلوں میں مسلمان کی اکثریت ہو گئی ہے۔ اس اکثریت سے جمہوری اصولوں کے مطابق فائدہ اٹھانے کا وقت ہے۔ اگر اسے ہاتھ سے کھو دیا گیا۔ تو پھر پتہ نہیں زمانہ کیا رنگ بدلے۔

اب ہم کانگریس کے پروگرام کا دوسرا حصہ لیتے ہیں۔ جب کہ ہندو راج میں ہندوستان کی حالت | تمام ہندوستان پر ہندو راج کا راج قائم ہو جائے گا۔ اور میراجی کے نوپر کانگریس جو چاہے قانون بنا سکتی ہے۔ سارے ہندوستان کی زبان ہندی ہوگی۔ جس میں سنسکرت زبان لکھنوت



دیہی فیصدی آبادی ۵۰ سے زیادہ ہے۔ میں نے اس کو ا کے بارے میں پوچھا۔ اور جواب ۵۰ سے کم اس کو ۶۰ کے برابر
 مانگی راج میں ہندوستان کے صوبوں کی نئی تقسیم تاکہ سلطان پرگنہ سوار کی برہمن جاتیوں
 لہنتہ ۴

ادب کی روح قیصر کر رہی ہوگی۔ ہندوستان سبک دلوں میں ویدک تہذیب پرورش پائے گی۔ سکوکوں میں سب کو مسرتی پوجا کرنی پڑے گی۔ تہذیب ہندو ہونگے۔ ذہنوں کی بنیاد ہندی ہوگی۔ اسکا مطلب ہوگا کہ ہمارا طریق فکر اور نظریات جات بدل جائے گا۔ مختلف طریقے سے سوچنے لگیں گے۔ ہم اسلامی زاویہ نگاہ سے اشتباہ کی حقیقت کو نہیں سمجھ سکیں گے۔ بلکہ ہندو طریقہ اعتقاد سے۔ وہ اسلامی روح جو ہمارے دلوں میں کارفرما ہے۔ وہ فنا ہو جائے گی کسی قوم کی تہذیب صرف اس کی طرز معاشرت۔ زبان رسوم اور آداب کا ہی نام نہیں۔ بلکہ تہذیب اس خاص ذہنیت اور زندگی کے زاویہ نگاہ کا نام ہے۔ جو اس قوم کے ساتھ مخصوص ہے۔ البتہ زبان رسوم وغیرہ اس ذہنی کیفیت کے مادی مظاہرے ہیں۔ تو جب وہ مخصوص ذہنیت ہی موجود نہ رہی اگر رسم الخط اور زبان قائم بھی رہی تو کس کام کی۔ اگر مسجیدیں اور خانقاہیں موجود بھی ہوں لیکن اسلامی دل موجود نہ ہو تو ان تہذیبوں سے اسلام زندہ نہیں رہ سکتا۔

اور یہ بات بھی آپ کو صاف طور پر سمجھ لینا چاہیئے کہ علم النفس کی رو سے جب کسی قوم کی ذہنیت بدل جاتی ہے۔ تو اس ذہنیت کے مادی مظاہرے، زبان آداب وغیرہ از خود

بدلتے ہیں یعنی ہم اپنی طرز معاشرت۔ رسم الخط اور آداب کو خود بدل دیں گے۔ ہمارا دل کہتا ہے کہ اس فرد سے اور سیکار طریق زندگی کو بدل کر ہمیں اپنے آپ کو نئے ماحول کے مطابق بنالینا چاہیئے۔ یہ چیزیں خارجی کوشش کے بغیر از خود بدل جاتی ہیں۔ حقیقتاً یہی ہے جو کام گیس کرنا چاہتی ہے۔ ذہنیت میں یہ تبدیلی آہستہ آہستہ اور غیر محسوس طریقے پر ہوتی ہے۔ اور اس میں کچھ زور گنتا ہے۔ اگر ابتدا اور انتہا کو دیکھا جائے تو فرق نمایاں معلوم ہوتا ہے۔ لیکن روز بروز اور سال بہ سال کی کیفیتوں کا مطالعہ کر کے جائے تو فرق ناقابل اعتناء دکھائی دیتا ہے۔ اس کے ساتھ تہذیبی روح اور طریق فکر کوئی مادی چیز تو ہے نہیں جس کا ہٹنا ہمارے آنکھوں کو دکھائی دے۔ گویا یہ تبدیلی ہوتی ہے اور غیر محسوس طریقے سے ہوتی ہے۔ اگر ہم اپنی تہذیب کی حفاظت کرنا چاہتے ہیں تو اس تبدیلی سے بچنا لازمی ہے۔ اس کا علاج یہی ہے کہ مسلمان ہندوستان میں اپنا وطن الگ بنالے جہاں اسلامی تہذیب پرورش پائے۔ اسلامی نظریہ حیات کی نشوونما ہو اور مسلمان اپنے حقوق کی خود حفاظت کر سکے۔ اس وطن کا نام پاکستان ہے۔

حاکم ہندو محکوم مسلمان علاقوں کو ہر طرح سے دست نگر رکھے گا۔ اٹھارہ بھارت میں اسلامی علاقے ہندو

مرکزی بجائے ٹکے ماتحت ہوں گے۔ منہوان علاقوں کو اپنے ماتحت علاقے شمار کرے گا۔ جس طرح سے کہ وہ عمان کو اپنی ماتحت
عینارٹی شمار کرتا ہے۔ ایسے اب ذرا دیکھیں کہ اقتصادی طور پر ان ماتحت علاقوں کی حالت کیا ہو جائے گی۔ اس کے لئے ہم یہ دیکھتے
ہیں کہ انگریز نے منہروستان پر قبضہ کرنے کے بعد منہروستان کی اقتصادی حالت کیا کر دی۔ یورپ کی دیگر طاقتوں نے دنیا کے دیگر
علاقوں میں یہی کیا۔

منہروستان کی آزاد تجارت کو کچل دیا گیا۔ ڈھلکے کی مل کا خاماس طرح سے کیلہ پیلے تو اسپر بھاری ٹیکس لگایا گیا۔ چٹوڑا ٹیکس
میں اسکا دائلہ منوع قرار دیا۔ اس طرح سے لنکا شمار کے کپڑوں کے کارخانوں کی آمد کی۔ اور اب ساری دنیا میں لنکا شمار سے بنا ہوا کپڑا
جلتا ہے۔ ذرا غور کرو۔ دنیا کے مختلف کونوں سے خام اجناس سات ہزار میل کا فاصلہ طے کر کے انگلستان پہنچتی ہیں۔ لنکا شمار میں
روٹی، ڈنڈی میں سن، بٹل میں تباکو، وہاں سے مصنوعات کی شکل میں تبدیل ہو کر پھر سات ہزار میل کا فاصلہ طے کرتی ہیں۔
اور دنیا کے کونوں میں چلی جاتی ہیں۔ اور وہاں پر ملکی مصنوعات کی نسبت سستی کبھی ہیں۔ آخر سپہیں کوئی تجارتی عہد تو ہے۔
حکومت خام اجناس کو ایک خاص عباد پر خریدنے کی اجازت دیتی ہے۔ برطانیہ کی مصنوعات کو خاص تجارتی مراعات بخاتی
ہیں۔ اور اس لئے مارکیٹ میں کم داموں پر بیچ دی جاتی ہیں تو بھی نا ملہ ہوتا ہے۔

یہ حکوم قوم کی مجیدیاں ہیں۔ جب تک قوت اور سیاسی نظام غیر کے ہاتھ میں رہے گا۔ حکم جس طرح سے چاہے گا اپنے
مغلو کی تدبیریں سوچے گا۔ منہروستان کی صنعتی قابلیت مردہ نہیں ہو گئی۔ اور یہ نہیں کہ صرف ایک خاص ملک کے باشندے ہی
ان مصنوعات کو بنا سکتے ہیں۔ بلکہ یہ کہ منہروستان کو صنعت کے میدان میں ترقی کرنے کا موقع نہیں ملا۔ نہ منہروستان کے تجارتی جہاز
ہیں اور نہ ان جہازوں کی حفاظت کے لئے کوئی سمندری بیڑا۔ جاپان نے جب منچوریا فتح کیا۔ تو وہاں، اسی طرح کا تجارتی نظام
جاری کر دیا۔ ملک کی تمام خام پیداوار اپنے ہاتھ میں لے لی۔ اور ساختہ مصنوعات سے منچوریا کے بازار بھر دیئے۔ اسپر یورپ کے
سب سے مست دین جیسی ہو گئے۔ لکیر گر تو جاپان نے یورپ سے سیکھا تھا اس لئے اصرار کیا کریں کہ کرنل ایمری نے جو وزیر منہ
کے عہدے پر متنازع تھے۔ ۱۹۳۳ء میں کہا۔ "ہم میں سے کون ایسا ہے جو سب سے پہلے اس کے خلاف دواؤ بلند کرے۔ اور یہ کہے
کہ جاپان کو اسباب لقمہ اختیار کرنا چاہیے تھا۔ جس کا مقصد یہ تھا کہ منچوریا میں امن و امان قائم ہو جائے۔ اور زور دہیرومیٹ

کی مستقل چڑھائی کے خلاف وہ اپنی مداخلت کر سکے (مگر اس نے ایسا نہیں کیا اور منچوریا کو بالکل عبور بنا دیا ہے) اگرچہ جم جاپان کو تصور دار گردانتہ میں تو ہندوستان میں ہماری ساری پالیسی اور مصروفیات ہماری ساری پالیسی تصور دار گردانی جاتی ہے جو کوئی صاحب اقتدار ہوگا، وہ اپنی بہتری کے لئے ایسا ہی کرے گا۔ اگر پاکستان نہیں ہوگا تو ہندوستان کے مسلمان علاقے بجا بیٹھیں گے۔ دوران کی اقتصادی حالت کمزور ہو جائے گی۔

مقالہ ۱۵

پاکستان میں آزاد قومی حکومت کے فرائض

آزاد وطن کی خوبیاں

محذور میں شعور بیدار کے اگر ہو مقام
وہ سرزمین کہ جو دیرانہ تر مزار سے ہو
فلک زندہ ہو وطن جس طرح شکستہ باب
ہنہاں ہر اب تمدن کی مخفیہ محروم
جہاں بکشتہ زندگی تاب بردا دی
وہ حریت کے بنے، آپ سرو، آپ حیات
زبان و شکم کی تہمت میں قدر و قیمت ہو
تو اس پر جنت و نشتاں شمار کروں گا

جہاں نہ آہ جہاں سوز کو ملے آرام
چین ہو ایسا کہ نا آشنا ہمارے ہو
کہ جس پر گرنے کو رہتی ہوں بکلیاں بیتاب
جہاں دور کی آسائشیں ہوں نامعلوم
اگر ملے مجھے ایسے وطن میں آسادی
ہو اسے رنج میں بالیدگی، اثر کو نبات
مرے نصیب پہ چل مجھے حکومت ہو
نثار ایسی خزاں پہ ہمارے کروں گا

کئی قوم اگر یہ چاہتی ہے کہ بڑے بچھو لے اور پورے طور پر نشوونما پانے کے بعد مزاج ترقی کو پہنچے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کی اپنی حکومت ہو۔ دو جدید کے بعض محققین نے تو قوم اور سلطنت کو مرادف شمار کیا ہے۔ تاہم قوم مجبور و بچاؤ ہے اس کا وہین آقا کا حکم۔ اس کا پروگرام بلا دست قوم کی خدمت۔ اس کے قومی فرائض اور ترقی میدا اور غیر قوم کی تعمیر میں مصروف۔ اس کا دل کسی کا آلا کار و داغ انفرکی خرید کر وہ جاگیر۔ غلام قوم کی پوچھتے ہو تو

پیر مردال از فراست بے نصیب
نوجوانان از محبت بے نصیب

شرق و غرب آزاد و مانجیر غیسر خشک ما، مہربانہ تمہیں سر غیر
زندگانی بہ مراد دیگر اس جہادوں، رگ است نے نواب گراں
نست اس مرگ کہ آید نہ آسماں تجھ اومی بالدار اعماق جہاں
(اقبال، پس چہ باید کرد، صفحہ ۴۴)

حکم قوم جماعتوں وطن چھین لیتی ہے۔ | قوم چھوٹی ہو یا بڑی اس کے لئے قومی وطن کا ہونا ضروری ہے۔
جس کو ریاست کہتے ہیں کسی سیاسی جماعت کی زندگی، ماسک کے بغیر نالکھن ہے، مہندوستان کے مسلمان ایک قوم ہیں، اور ہنگری
اس قوم کے پاس قومی وطن نہ ہو، یہ سیاسی جماعت، غیر ممکن ہے۔

ذرا غور فرمائیے، حکمران قوموں نے اپنی شمشیر کے زور سے اور تدبیر کے ہر پرکھ اور ان کے بعض علاقوں کو برباد کیا، دنیا پر
اگر شمشیر قومیں نہ ہو تو داغیں لاکھ تدبیریں بناؤ (ان میں سے ایک یہی کام گراں نہایت ہوتی، جو یہی آنکھوں کے سامنے امریکہ میں مسیح
امریکی آباد تھے شمالی اور جنوبی امریکہ دونوں میں وہ اپنے لئے بابر سے آگیا، یہاں تھے یاو جنہی، پر یہ گرا تھے یا بے دن، اس سے
بحث نہیں، چونکہ ان کے نکتہ نگاہ سے وہ اپنے گھر میں رہتے ہیں، اپنے نہیں یا بابر سے آگیا، یہاں تھے یاو جنہی، پر یہ گرا تھے یا بے دن، اس سے
فوجدار بن کر ان کے گھر میں داخل ہو باؤ، کہ تمہیں مذہب بنانے کے لئے آئے ہیں، تمہیں بڑی شمشیر ہند بنائیں گے، اور تمہیں
اس پہانے سے محروم بنائیں گے، یہ کہاں کا انصاف ہے، یہ کون سی عالمی کتاب میں لکھا ہوا ہے، ایک من گھڑت دلیل ہے، جو
دوسروں کو محروم بنانے کے لئے گھڑی گئی ہے، شمرن امریکن قوم کی حالت امریکہ میں آباد تھے، ان کو وہاں ہندیاں تھیں، شہر آباد
تھے، آزادی کی زندگی گوارتے تھے، یورپ کی نگاہ پر یہ لوگ، چڑھے، یورپ کے نیواڈیگوڈا نے امریکہ کو اپنا وطن بنانا شروع
کیا، قافلے و قافلے یورپ سے لڑا امریکہ چھ گئے، یہاں ان کے ہاں غریبوں مردوں سے ہجرت ہوئے امریکہ گئے وہاں جاکر آباد ہو گئے،
صدیوں تک یہاں جاری رہا، ابھی یہ حالت ہے کہ شمرن امریکن قوم دنیا سے محروم ہو رہی ہے، ان کی تعداد دو دنوں میں کم ہوتی جا
رہی ہے، اور یہ امریکہ شمالی اور جنوبی مسیحی قوم کا امریکہ کہلاتا ہے، شمرن امریکن وہاں غلاموں کی طرح ہیں جن کی کوئی آواز

نہیں۔ ان کا وجود نہ ہونے سے بدتر ہے۔ یہ ذلت نامی حیات اور کم نامی کی زندگی بنی نوع انسان کے لئے ننگ ہے۔ یہ ہیں وہ لوگ جو کبھی امریکہ کے مالک تھے۔ اب کل آبادی کے لحاظ سے ان کی میچائی مرکزی امریکہ کی چھوٹی چھوٹی ریاستوں گواٹیمالا، ہانڈوراس اور کیراکوگوا میں ہے۔ اور جنوبی امریکہ میں ایک سے ڈھائی کروڑ بولیویا میں۔ ان تمام ریاستوں کا قدیم شاہی اور جنوبی امریکہ کے عبوس رقبہ کا شاید بیسیواں حصہ ہوگا۔ فینیکس میں سرخ امریکہ نے بڑی دقتوں کے بعد سفید قوم کے ساتھ دولت حاصل کر لی ہے۔ قانون اور سماج کے لحاظ سے مرنز آدمی کو وہی تہہ حاصل ہے جو سفید آدمی کو ہے۔ فرما بیٹے کہاں شاہی اور جنوبی امریکہ دونوں کی آمدت اور کہاں یہ اپنے وطن میں غربت۔

اس پرچاکم قوم کی زبردستی کا ایک اور ثبوت ملاحظہ کیجئے۔ جہل میں حبشی قوم کا ملک ہائش افریقہ ہے۔ امریکہ میں کوئی حبشی نہ تھا۔ پندرہویں صدی سے لیکر انیسویں صدی تک غلاموں کی تجارت جاری رہی۔ شمالی اور جنوبی امریکہ میں لاکھوں حبشی غلام افل کر دیئے گئے۔ ان میں سے بعض انگریزی، فرانسیسی، ہسپانوی یا پرتگالی بولتے ہیں۔ آج امریکہ کے ان علاقوں میں حبشیوں کو یا تو بہت بڑی تعداد موجود ہے۔ بیان کی میچائی ہے۔

ریاستہائے متحدہ کا جنوب مشرقی حصہ وسطی امریکہ کے بڑے ذلت والا، برطانوی گوی جنوبی امریکہ کے مرکزی حصوں میں ان کی آبادی ۱۰ اور ۱۲ فیصدی کے درمیان ہے۔ اب ذرا بتائیے یہ کتنا برا ظلم ہے۔ کہ ایک قوم کا وطن چھین کر دوسری قوم کے عا کے کر دیا جائے۔ اور انہیں گھر سے بے گھر بنا دیا جائے۔ اگر کوئی تمہارا جنوبی چھین کر دوسرے کے حوالے کرے اور تم تک ٹک یم دم نہیں تم، خاموش دیکھا کرو تو تمہیں کس قدر صدمہ ہو۔

اس سیاسی نظم کی اس سے باتر مثال آج کا فلسطین ہے۔ فلسطین کے باشندوں نے ۱۹۱۴ - ۱۹۱۸ کی لڑائی میں ترکوں کے خلاف علم بلند کیا۔ وہ یورپ کے سیاسی فریب میں آگئے اور آزادی کے خواب کھنے لگے۔ آزادی تو یہ ملی کہ ترکوں کی بجائے ان پرادیانی اقوام نے اپنی حکومت قائم کر لی۔ مگر دوستوں کو چھوڑ کر دشمنوں کے ساتھ پارٹی بنانے کا فراموش کیا۔ فلسطین میں یورپ اور امریکہ نے بڑے شمشیر بویوں کو لایا ہے اور ان کی تعداد میں دن بدن اضافہ ہو رہا ہے۔ ایک دن ان کی میچائی بن جائے گی، اور اصل باشندے گھر سے بے گھر ہو جائیں گے۔ یورپ کی اقوام نے آسٹریلیا، نیوزی لینڈ، افریقہ، امریکہ ساری

دنیا میں بھی کیا جہاں کہیں آب و ہوائ نے اجازت دی اور ممکن ہو سکا اپنی نوآبادیاں قائم کر لیں اور وہاں کے باشندوں کو یا تو نکال دیا یا غلام بنایا۔

The International Geography by Seventy Authors--
edited by Hugh Robert Mill, MacMillan & Co. Ltd.,
London, 1909, P. 108.

یورپ کی حاکم اقوام کے تحت نگاہ سے۔ "دنیا کی تاریخ کے موجودہ دور میں منطقہ حارہ کے ممالک کے متعلق سب سے ضروری معاملہ یہ ہے کہ وہ سفید اقوام کے لئے کس حد تک قابل رہائش ہیں۔ وہ بالادست اقوام جو منطقہ متحدر میں رہنے کی عادت اختیار کر چکی ہیں۔ اب تک ہندوستان اور منطقہ حارہ کے افریقہ میں سفید قوموں کے لئے یہ ممکن نہیں ہوا کہ وہ ان ممالک میں آبادیاں قائم کر لیں۔ لیکن صرف یہ ہوا ہے کہ وہ معاشی طور پر بطعنا جبر یا دیسی باشندوں کے حکمران بن کر ان ممالک میں ہیں" جب سفید قوموں کا پدگرم یہی ہے تو رنگین قوموں کو بیوقوف نہیں بننا چاہیئے۔

ان حاکم قوموں کو الزام دینا ایک خیال سے کم علمی کی دلیل ہے۔ اس دنیا میں زور آور کا قانون یہی ہے۔ تم کمزور کیوں بنیتے ہو۔ قوت پیدا کرو۔ تم پر کوئی حاکم ہو۔ نہ تمہیں برباد کرے۔ عربوں نے مغرب فتح کیا۔ تو وہاں پر قطیفوں کی حکومت تھی۔ اور وہ اپنی زبان بولتے تھے۔ آج مصر میں سب سلمان ہیں۔ اور وہ عربی بولتے ہیں۔ یہی حال تمام شمالی افریقہ کا ہوا۔ فلسطین شام میں بھی سبطیح سے عربی نے رواج پایا۔ اور وہاں پر سینکڑوں عرب قبائل جا کر آباد ہو گئے۔ ہندوستان میں آریوں کے وارد ہونے سے پہلے دراوڑ آباد تھے۔ آریوں نے ان کو فتح کیا۔ اور ان سے اچھے اچھے علاقے لے کر وہاں خود آباد ہو گئے۔ مسلمانوں کی بادی آئی تو انہوں نے ہندوؤں سے میدانی علاقے جیت کر وہاں اپنی سلطنت قائم کر لیں۔ راجپوت فراتر واؤں نے راجپوتانے اور ہمالیہ کی پہاڑیوں میں اپنی ریاستیں قائم کر لیں۔ انگریزوں نے مسلمانوں کو فتح کر کے حکومت اپنے قبضہ میں لے لی۔ جہاں جہاں ممکن ہوا انگریزوں کو آباد کیا اور سفید قوم کو مہریتیں بھی پہنچائیں۔ اب اگر ہندو سارے ہندوستان پر قابض ہو جاتا ہے۔ اور اس کی آئینی حکومت کے ماتحت سارے ہندوستان کا علاقہ آجاتا ہے۔ تو وہ مسلمان علاقوں کے ساتھ دیہی کرے گا۔ جو فرنگیوں نے امریکہ کے ساتھ کیا۔ جو عربوں نے مصر کے ساتھ کیا۔ اور جو ابتدائی دور میں مسلمانوں نے ہندوؤں کے ساتھ کیا۔ وہ تو بلکہ گن گن کر بے لے گا۔ اپنے دل کی طرح

نکالے گا۔ اور مسلمان کو کہے گا کہ تمہاری حکومت کا دور گذر گیا۔ آج میرا راج ہے۔ اس لئے میں یہ سب کچھ کر رہا ہوں۔

یہ دیکھنے کے لئے کہ پاکستان کی قومی حکومت کو کیا کرنا چاہیئے۔ اور پاکستان کی قومی حکومت کیا کرے گی۔ ہمیں سب سے پہلے یہ سمجھنا چاہیئے کہ آزاد قوم حکومت کو کون سے طریقے اختیار کرنے چاہئیں تاکہ حکومت بھی کامیاب ہو اور قوم بھی ترقی کرے یہی طریقہ پاکستانی حکومت کو اختیار کرنے چاہیئے۔

قوم کے افراد کا ارتقاء | قومی حکومت دو عناصر پر مشتمل ہے۔ (۱) قوم کے افراد یعنی انسان (۲) قومی وطن یعنی ماحول۔ دونوں کو پورے طور پر ترقی دینا قومی حکومت کا فرض ہے۔ پہلے قوم کے افراد کو لیتے ہیں۔ موساسی

ہمیشہ متحرک رہی ہے۔ اس بات کا کامل امکان ہے کہ ہم بہتر طریقوں سے موساسی کو زیادہ کامیاب کاموں میں مصروف کر دیں۔ افراد کے دلوں میں خاص اسباب کے ذریعہ ہم نئے خیالات پیدا کر سکتے ہیں۔ سماجی حلقوں میں تبدیلی کرنے سے ہم فرد کی ذہنیت بدل سکتے ہیں۔ تعلیم اور قانون کے ذریعہ ہم ایک جماعت کے نکتہ نگاہ کو بدل سکتے ہیں۔ مناسب طریقوں سے ہم ایک قوم کے اخلاق آباد۔ اور خصوصیات میں تبدیلی پیدا کر سکتے ہیں۔ برہمیت سے قومی اخلاق۔ قومی ذہنیت اور قومی فضا پیدا کی جاسکتی ہے۔

قومی منزل کے اسباب | قوم افراد کا مجموعہ ہے۔ فرد مٹ جاتا ہے۔ مگر قوم نہیں مٹتی۔ ایک فرد کو موت کا ہاتھ نہا بود کر دیتا ہے۔ تو دوسرا اس کی جگہ لے لیتا ہے۔ اس طرح سے قوم متحرک کیفیت ہے۔ جو بڑھتے ہوئے دریا کی

طرح دواں بھی ہے۔ مگر قائم ہے۔ قوم میں تبدیلی پیدا ہونے کے مندرجہ ذیل اسباب ہو سکتے ہیں۔ (۱) قدرتی ماحول میں تبدیلی پہاڑ۔ دریا۔ آب و ہوا۔ بارش گرمی بدل جائے۔ اور اس طرح سے زندگی تکلیف دہ ہو جائے۔ (۲) ملک کی طبیعت کمزور ہو جائے بیماری یا پلنگ سے لوگوں کی صحت اور اخلاقی حالت گر جائے۔ (۳) لوگوں کی ضمیر کمزور ہو جائے۔ ان کے سامنے کوئی مقصد نہ رہے۔ اور جماعت بے مقصد ہو کر اپنی مدد مافی قوت کو برباد کر دے۔ (۴) ملوک الملوک کی۔ ملک کے بہترین دل و دماغ اس کشمکش میں قہقہے سے مرنے لگے اور مضائقہ ہو جائے ہیں۔ تمام وقت اور وقتیں جنگ کے تخریبی پروگرام کی نظر ہو جاتا ہے۔ اور تعمیر کی طرف توجہ دینے کا موقع نہیں ملتا۔ (۵) باہر سے حملہ جب تک ملک میں وارد ہوتا ہے۔ تو قوم کے تمام ذرائع اس کے زیرِ فرمان ہو جاتے ہیں۔ بہادر لوگوں کو تباہ کر دیتا ہے۔ چونکہ یہ لوگ اس کے خلاف ہیں۔ اور کمزوروں کو وہ اپنے کام میں لاتا ہے

چونکہ وہ اس کے ماتحت ہے، ان حالات میں قوم ترقی نہیں کر سکتی۔ دوسرے الفاظ میں اگر ان حالات کو داہنہ مہرنے دیا جائے، اگر ایسا انتظام کیا جائے کہ یہ حالات پیش نہ آئیں تو قوم کو ترقی کرنے کے مواقع ہاتھ آجائیں گے۔

ایک جماعت کے ارتقاء سے ہمارا مطلب مندرجہ ذیل عناصر کا ارتقاء ہے۔

قوم کے ارتقاء کے عناصر۔

(۱) قوت :- ایک جماعت افراد کی تعداد میں بڑی ہو جائے، اور اس طرح سے زیادہ قومی ہو جائے، اس جماعت کو معدنی پیداوار یا نباتاتی پیداوار کے لئے ذرائع ہاتھ آجائیں، یا ان ذرائع کو جو پہلے سے موجود ہوں، بہتر کر لیا جائے، یا انسانی قوت اور قدرتی پیداوار کی قوت، دونوں میں اضافہ کیا جائے۔

(۲) قابلیت کارکردگی :- مگر ایک بات کو ہمیں نہیں بھولنا چاہیے، یہ ضروری نہیں ہے، کہ جب قوت کی مقدار بڑھ جائے تو جماعت زیادہ قوی ہو جاتی ہے، بلکہ جماعت اس وقت زیادہ قوی ہو جاتی ہے جب کہ اس قوت کو جماعت کی بہبودی اور ارتقاء کے لئے زیادہ مفید طریقوں سے استعمال کیا جائے، جماعت اس قوت کو جس کام کے لئے چاہے استعمال کرے، حصول دولت، قوت، علم، ادب، منہ و غیرہ

(۳) استنادی :- مگر ذاتی آزادی اور ضمیر کی آزادی کے بغیر قابلیت کارکردگی غیر مکمل رہ جاتی ہے، آزادی سے انسانوں کے دل میں ہوش اور دلہلہ پیدا ہو جاتا ہے، جس سے دماغی قوتیں متنبی کرتی ہیں، اور مرد مشکلات کا مقابلہ کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں، تفکر کی تعمیر آزادی کے بغیر ناممکن ہے، ایسا وہاں جس میں ذہن انسانی فی دلی خواہش کے زیر اثر سر جوڑ کر کام کریں بہت زیادہ قابلیت کارکردگی رکھتا ہے، یہ نسبت ایسی انجمن کے جس میں اراکین استبداد کے ماتحت ہوں اور انہیں جماعت کا مہربنے پر مجبور کر لیا جائے۔

مگر اس آزادی میں یہ اندیشہ بھی نگار رہا ہے، کہ ہر فرد دماغی کیفیت کے لحاظ سے بالکل آزادی نسبت اختیار نہ کرے، اس صورت میں جماعت جماعت نہیں رہتی، بلکہ ہر سر پر کار قوتوں کا جویم، یہ قوتیں آپس میں ملکر اثرات جماعتی ہیں، اس لئے بعض بعض اوقات جماعت کے افراد کو اگر تا بعد اری پر مجبور کیا جائے، تو جماعت کی قابلیت کار بڑھ جاتی ہے، لیکن اگر یہ نام، اس

مذہب پہنچ جائے کہ جماعت کی قوت تعمیر و تفکر اور خیالات نوکی پیداوار پر باموجود جائے۔ تو اس جماعت میں انحطاط و تفرع ہو جاتا ہے۔ اس لئے لازمی ہے کہ آزادی اور ایٹمی مجبوری کا ایسا امتزاج پیدا کیا جائے کہ ایک قوت دوسری کو برباد نہ کر سکے بلکہ دونوں پہلو پہلو ماحول میں زندہ رہیں۔

(۴) ہم آہنگی :- جماعت فرد نہیں، بلکہ افراد کا اجتماع ہے۔ اس لئے افراد کے خیالات میں ہر طرح کی ہم آہنگی کا موجود ہونا ضروری ہے۔ تاکہ جماعت ترقی کر سکے۔ اس بادی ہم آہنگی سے جماعت کے مختلف فرقوں میں باہمی اعتماد پیدا ہو جاتا ہے۔ اور وہ ایک دوسرے کی امداد کرتے ہیں۔ جماعت میں خود اعتمادی پیدا ہو جاتی ہے۔ اور قوت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ آزادی سے ایک ارفع ضمیر علم لیتی ہے۔ یہ ضمیر جماعت کی باہمی ہم آہنگی کی جان ہے۔ اس لئے اپنے سوانح ترقی تک پہنچنے کیلئے ہم آہنگی اور آزادی کا ایک دوسرے سے گہر تعلق ہے۔ تاہم بعض موقعوں پر ان کے راستے الگ الگ بھی ہو جاتے ہیں۔ اگرچہ دونوں کا مقصد جماعت کی بہتری ہے لیکن اپنے اپنے ارتقاء کے لئے ان دونوں عناصر میں سے ہر ایک الگ الگ تحریکیں پیدا کرتا ہے ہر ایک تعالیٰ طریقہ سے ماحول پر اثر ڈالتا ہے۔ اور بعض نفعیوں محلوں میں ہوتا ہے کہ ایک عنصر اپنے میدان عمل سے باہر قدم نکال کر دوسرے عنصر کے میدان پر قبضہ جما رہا ہے۔

تاریخ یہ بتاتی ہے کہ ان چار شعبوں میں قوم مساوی ترقی نہیں کرتی۔ اس لئے جماعت کی ترقی غیر متوازن ہو جاتی ہے غیر متوازن ارتقاء قوم کے لئے غیر مفید ثابت ہوتا ہے صرف ایک پہلو میں ترقی یا جزدی ترقی ہو تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جماعت کو بھروسہ لپٹنا پڑتا ہے۔ اس طرح سے قوم میں ابتذال پیدا ہو جاتا ہے۔ اور قوم ترقی کی بجائے تنزل کی طرف قدم بڑھاتی ہے حقیقت میں قوم تو انسانوں کی جماعت ہے۔ اور ہم نے دیکھا ہے کہ ان انسانوں کو ترقی دینے کے لئے کون سے چار عناصر ضروری ہیں۔ مگر یہ انسان اپنے ماحول میں رہتے ہیں۔ اور اسی ماحول میں رہ کر لازمی ہے کہ قوم ترقی کرے۔ یعنی ماحول کو بہتر طریقے سے سمجھ کر استعمال کرنے اور اپنے قبضہ میں لانے سے قوم بہتر ترقی کر سکتی ہے۔ اس صورت میں ان چار عناصر کو ماحول نشوونما پانے کے زیادہ مواقع ہم پہنچتا ہے۔

ہم یہ بات نہیں بھولنی چاہیے کہ ماحول کسی قوم کے اخلاق و عادات اور خصوصیات کی تعمیر براہ راست نہیں کرتا ہے۔

صرف انسانی دل و دماغ ہے۔ جو ان چیزوں کو بناتا ہے۔ انسان اپنے خیال سے کوئی قانون بناتا ہے۔ یا علم و ادب کے صحائف جو دیں لانا ہے۔ ماحول ان خیالات کی امداد کرتا ہے۔ یا مخالفت کرتا ہے۔ ماحول وہ راستے معین کرتا ہے جن سے انسانی قوت میدان میں کامیاب ہو سکتی ہے۔ ماحول کامیابی یا ناکامی کی مہر لگاتا ہے۔ لیکن اہل خیال کی تخلیق نہیں کرتا۔ ایک ملت اسی وقت ترقی کر سکتی ہے۔ جب اس کے پاس زائد قوت موجود ہو۔ جو ترقی میں استعمال کی جاسکے۔ نئے خیالات۔ نئی تجویزوں اور تعمیرات میں کھسک کر پیدا جاسکے۔ ماحول کو اتنا مفید طلب ہونا چاہیئے۔ کہ کچھ قوت لوگوں کی ضروریات سے بچ کر زائد رہ جائے۔ بعض احوال میں بہت سی معدنی نباتاتی۔ خام اجناس موجود ہوتی ہیں۔ ان سے مصنوعات بنائیں تو قوت زائد بچ جاتی ہے۔

انسانی ماحول کے مندرجہ ذیل عناصر ہیں (۱) وطن کی قدرتی کیفیت (۲) زندگی کے قیام کی ضروریات (۳) اقتصادی حالات (۴) دماغی کیفیت (۵) مصنوعاتی حالات (۶) تہذیبی تمدن کی کیفیت (۷) ماحول میں ان قوتوں کی ہم آہنگی۔ یہ سب عناصر ایک ہی نظام میں پرورش پاتے ہیں۔ یہ کہنا درست نہیں کہ وہ پہلو پہلو بڑھتے اور چھوٹتے ہیں۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ وہ ایک دوسرے سے مربوط ہیں۔ پر سب ملکہ فار و پود کی طرح ایک دوسرے کے اندر گھسے ہوئے۔

(۱) وطن کی قدرتی کیفیت۔ جو وطن انسان کو مل جاتا ہے وہ اس میں رہنے پر مجبور ہے۔ اس لئے لازم ہے کہ انسان جو ان پرندہ و دخت، اس قدرتی ماحول میں رہنے کی قابلیت پیدا کریں۔ نہیں تو وہ فنا ہو جائیں گے۔ گرمی، سردی، بارش، پہاڑ، دریا وغیرہ وہ عناصر ہیں سے قدرتی ماحول بنا ہے۔ تمام طرح کی زندگی پر اثر انداز ہوتے ہیں۔

گھرانہ انسانی طالب میں وسیع قوتیں پنہاں ہیں۔ وہ اپنے ماحول کو اپنی منشا کے مطابق بدلنے کی کوشش کئی طرح سے کرتا ہے جنگل صاف کر دیتا ہے جنگلی جانوروں اور موزی حشرات کو ہلاک کر دیتا ہے۔ اپنے علم کا استعمال کرتا ہے۔ سماجی جماعتیں بناتا ہے۔ نہیں اور کوئی نہیں بناتا ہے۔ جہاں جنگل اور صحرائے وہاں کھیتیاں اور باغ بن جاتے ہیں۔ نباتات اور طوبیت کے اثر سے آب و ہوا بدل جاتی ہے۔ انسان مصنوعی طور پر بھی آب و ہوا کی شدت سے اپنے آپ کو محفوظ رکھتا ہے۔ مفید طلب گھر بناتا ہے۔ مشینوں سے کام لیتا ہے۔ بجلی لوہار کو استعمال کرتا ہے۔ برکوں اور ریلوں کو کام میں لاتا ہے۔ دریا جو عہد قدیم میں حیران اہل کلام دیتے تھے۔ کشتیوں

کے چھٹے کا راستہ بن جاتے ہیں۔

یہاں سائنس، مصنوعات اور محنت انسان کی امداد کرتے ہیں، جنہیں وہاں میں اور قدرتی پیداوار جو قدیم نسلوں کے لئے بیکار تھی، آج باکار اور مفید ہے، بلیمعات، کیمیا وغیرہ کی ایجادات سے ماحول میں بہت فرق پیدا ہو جاتا ہے، اس لئے انسان جغرافیہ ماحول پر اپنے علوم اور محنت سے نفع پا کر اسے بہت حد تک اپنے مفید مطلب بنا سکتا ہے۔

(۲) زندگی کے قیام کی ضروریات

انسان جاندار ہوتا ہے، اسے ان تمام چیزوں کی ضرورت ہے جو جانداروں کے لئے ضروری ہیں، انسان کو اپنی ہستی برقرار رکھنے کے لئے ضروری ہے کہ (۱) اس کی زندگی کی ضروریات اس کو ملتی رہیں گھانا، کپڑا، پانی، آسائش وغیرہ (۲) اسکی صحت بحال رہے (۳) اور اس کے بچے ہوں تاکہ وہ اپنی نسل کو قائم رکھ سکے۔

زندگی کا اصول ہے کہ وہی باقی رہتے ہیں جو بنی اور دائمی لحاظ سے سب سے زیادہ قوی ہوتے ہیں، مگر قانون اور سماجی رسوم اس کے خلاف کام کرتے ہیں، اور سب سے کمزور اور بے عقل لوگ اپنی دولت اور مومن کے بل پر قوتی کرتے رہتے ہیں، یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ غریب طبقہ کے لوگوں کے بچے تعداد میں زیادہ ہوتے ہیں، لیکن قوم کا نفع ہے کہ قوم کے اٹھارہ کو انتہائی منزل تک پہنچانے کے لئے بہترین دل و دماغ کے افراد کو بڑھنے چھوٹے کا زیادہ موقع دے۔

ایک جماعت دوسری سے برسرِ پیکار ہوتی ہے، تاریخ یہ بتاتی ہے کہ عسکری قوت پر نفع و نصرت کا انحصار ہے، دور جدید میں عسکری قوت صرف بنی قوت پر مشتمل نہیں، آلات حرب اور سامان جنگ اس میں بڑا کام کرتے ہیں، بلکہ کہنا چاہئے، کیوریٹے یعنی طائیاں فتح کی ہیں ان کا سبب بہتر آلات حرب تھے۔

ایک ملت کو بقائے دوام کے زیادہ مواقع ملتے ہیں، اگر ان میں باہمی امداد کا مادہ موجود ہو، ایک دوسرے کی امداد پر اعتبار ہو، اور زندگی کی برائیوں پر اجتماعی طور پر نفع پانے کی کوشش کریں، افراد اپنی ملت کے اتحاد و جبر و تفریق نہیں ہوتے، اس ملت کی عسکریت قوت بڑھ جاتی ہے، یہ متبعہ انسانوں میں اطاعت، قربانی اور نظری انصاف کے جذبات بذریعہ تربیت پیدا کرنے سے حاصل ہوتا ہے ایک ملت میں کسی طرح کے فرقے ہوتے ہیں، ہر فرقے کی خصوصیات جدا گانہ ہوتی ہیں، دلی دماغ کے لحاظ سے جماعت

زیرادہ ترقی کرتی ہے جس میں ان تمام فرقوں کی خصوصیات کا ہم آہنگ امتزاج پیدا ہو جائے۔ آئندہ اور مقابلے سے ترقی کی نئی راہیں نکلتی ہیں مگر فرقوں میں تصادم نہیں ہونا چاہیئے اس لئے ترقی یافتہ ملت میں آزادشادی کا رواج ہونا چاہیئے۔ یعنی جو مرد جس عورت کے ساتھ چاہے شادی کر لے۔ ان جوڑوں سے جو بچے پیدا ہوں گے۔ ان کا نظریہ حیات بہت وسیع نہ ہوگا۔ آزادشادی سے قوم میں صلح اور اتحاد کے لئے وسیع میدان پیدا ہو جاتا ہے۔ اگر پاکستان اور دبستان کو الگ الگ کر دیا جائے تو یہ بات پیدا ہو جائے گی۔

اچھی صحت کا برقرار رکھنا بہت ضروری ہے۔ جب ایک آدمی صحت کی حالت میں رہتا ہے تو وہ صرف اپنے لئے ہی مفید نہیں ہوتا بلکہ دوسروں کیلئے بھی۔ اس طرح سے جب ایک آدمی بیمار ہوتا ہے۔ تو زحمت اور تکلیف صرف اس کو نہیں ہوتی۔ بلکہ دوسروں کو بھی۔ صحت کا برقرار رکھنا قوم کے فرائض میں شامل ہے۔ بڑھاپے میں صحت برقرار رہے تو فرد اپنے طویل تجربے کی بنا پر اپنی جماعت کے لئے بہت مفید ثابت ہوتا ہے۔ بیماری کے خلاف جنگ کو طریقوں سے کرنی چاہیئے۔ (۱) حکیم اور ڈاکٹر دوا اور پریزسز سے بیماری کو رفع کریں۔ (۲) عوام اسباب کا علم حاصل کریں کہ بیماری کے اسباب کیا ہیں اور آدمی کس طرح سے صحت مند رہ سکتا ہے۔

(۳) اقتصادی حالات

اقتصادی حالات کا اثر فرد پر اور اس لئے جماعت پر کئی طریقوں سے ہوتا ہے۔ فرد کی دولت اور جائیداد کے ساتھ اس کی بنی اور مافی صحت کا نزدیکی تعلق ہے۔ اور سماج میں فرد کی منزلت کا ایک بڑا عنصر اس کی دولت ہے۔ طبیب حقائق نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ انتہائی غربت اور بیماری ہمیشہ یکجا رہتے ہیں۔ غریبوں کو انا کھانے کو ہی نہیں ملتا کہ ان کا بدن اتنا تو مند ہو جائے جس سے وہ بیماری کی مداخلت کر سکے۔ اوجیب نادار بیمار ہو جاتے ہیں۔ تو ان کے پاس علاج کے لئے دوا نہیں ہوتے۔ صحت کیلئے خوراک۔ مکان۔ آرام تفریح اور علاج کی ضرورت ہے۔ بے پول کو یہ چیزیں کہاں میسر ہیں۔

ناداری سے اور بہت سی کمزوریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ تعلیم اور منہ زائل رہتے ہیں۔ چونکہ گھریں اعلیٰ اخلاق کی کمی ہوتی ہے اس لئے دماغ متوازن نہیں رہتا۔ نلوار اپنے آپ کو دنیا کے ہنگاموں سے محفوظ نہیں سمجھتا اس کے مزاج میں خود اعتمادی کی کمی ہوتی ہے۔ اور اس لئے اعصاب میں تشنج پیدا ہو جاتا ہے۔ غربت کا اپنا حلقہ ہے جس میں خود اعتمادی کا فقدان۔ اچھا حال۔ بے ہنری۔ بد اخلاقی اور بیماری پرورش پاتے ہیں۔ درمیانہ طبقہ جن کے دل میں یہ نفعیں ہوتا ہے۔ کہ ان کو کھانے کی روٹی اور پہننے کو کپڑا مل جائیگا

ان کی کیفیت مختلف ہوتی ہے۔ بہت امیر طبقہ جا پے روزگار سے لاپرواہ ہو جاتا ہے۔ ان میں مخصوص اخلاقی اور دینی کمزوریاں پیدا ہو جاتی ہیں حکومت کا یہ فرض ہے کہ ہر طبقہ کو کسی طبقے سے تعلق رکھتا ہو۔ کھانے کو روٹی اور پہننے کو کپڑا ایسا کر دے تاکہ ایک اقتصادی معیار قائم ہے۔ کسی شخص کو بھوکا رکھ کر اسے بد اخلاق بنانے کا دنیا کو کوئی حق حاصل نہیں۔ ہر فرد کو تفریح کا موقع بھی ملنا چاہیے۔ اور اس کو یہ یقین ہونا چاہیے کہ میں محنت سے اپنا روزگار پیدا کر سکوں گا۔ اگر ایک ملت اپنے ارتقاء کو قائم رکھنا چاہتی ہے، تو لازم ہے کہ اس کے پاس فاضل دولت موجود ہو۔ اور اس بخت کو وہ ملت کی ترقی میں خرچ کرے۔ تہذیب کی یہ لازمی شرط ہے۔ علوم میں یہ اضافہ سماج میں ترقی، تمدن کا ارتقاء اسی لازمہ روپے سے کیا جاتا ہے۔ یہ ضروری ہے کہ اس بخت کو پڑھایا جائے، مگر یہ اس سے زیادہ ضروری ہے کہ اس روپے کو صحیح طریقے پر خرچ کیا جائے جس سے سماج کا ارتقاء سب سے مفید طریقے پر ہو۔

لیکن اگر قوم کی دولت صرف چند شخصوں کے ہاتھ میں ہو تو اس سے قوم کی ترقی رک جاتی ہے۔ غریب آدمی امیر کے مقابلے میں ایک روپے کو بہت زیادہ مفید طریقے پر استعمال کرتا ہے۔ اگر دولت صرف چند انسانوں کے پاس ہو اور باقی آدمی ان کے زیر دست ہوں تو یہ زیادہ مست آدمی اپنی خود اعتمادی کو کم کر دیتے ہیں۔ اور وہ اپنے خیال میں اپنے آپ کو آدمی کی منزلت سے گرا دیتے ہیں۔ دولت کو تمام سماج میں مساوی طور پر تقسیم کرنا۔ یہ قومی اقتصاد کا مرکزی مسئلہ ہے ہر شخص کو تعلیم دینا قوم کا فرض ہے اور جو ان میں بہتر مبالغہ میں ان کی مالی امداد کرنا قوم کے لئے لازمی ہے۔ تاکہ انسانی سرمایہ سے قوم بہترین فائدہ اٹھا سکے۔ ایک قوم میں افراد کی تعداد جتنی زیادہ ہوگی اور وہ باہمی امداد میں پُر زور حصہ لیں گے، اتنی ہی طاقتور ہو جائے گی۔

مسلمانوں کی اقتصادی حالت بہت قابل توجہ ہے۔ سب سے زیادہ اہم عقدہ اس مسلمان کے سامنے جو قومی کام کیلئے اپنے آپ کو وقف کرتا ہے۔ یہ ہے کہ کوئی نکر اپنی قوم کی اقتصادی حالت کو سدھارے۔ اس کا یہ فرض ہے کہ ہندوستان کی تمام اقتصادی حالت پر نظر غائر ڈال کر ان اسباب کا پتہ لگائے جنہوں نے ملک کی یہ حالت کر دی ہے۔ اس کا یہ فرض ہے کہ کسی اور مسئلہ پر غور کرنے سے پہلے یہ دریافت کرے کہ ملک کی اس حالت میں کس حد تک ان بڑی بڑی اقتصادی قوتوں نے وجہ لیا ہے جو آج کل کی دنیا میں اپنا عمل کر رہی ہیں۔ کسی حد تک اہل ملک کی تاریخی روایات عادات اور عام اخلاقی کمزوریوں نے حصہ

سے انسان نے اپنا دماغ کبھی استعمال نہ کر لیا۔ یکے بعد دیگرے بڑے بڑے مذاہب وجود میں آئے۔ یہودیت، ہندو مت، بدھ مت، نصرانیت اور اسلام۔ ان مذاہب کے آنے سے انسان نے کئی باتیں سیکھیں، تنظیم، انسانی حیات کے نظریے، مذہبی اخلاقی، قانونی نظام بنائے۔

اس کے بعد کا دور فلسفہ اور تجربہ کا دور ہے۔ حساب اور ریاضی کی بنیاد پر انسان نے عملی سائنس کی بنیاد رکھی، اور ہر بات کی صحت اور عدم کا ثبوت تجربہ سے حاصل کیا۔ عقل انسانی اس سے آگے بھی تو اس نے مذہبی بیانات کو سائنس کی مدد سے پرکھنا شروع کیا، علم الاساطیر کھیل بن گیا، اور تجرروں کے خدا رد کر دیے گئے، 'لا الہ الا اللہ' کلمہ وحدت رہ گیا، جس کو سائنس کی مذہبی دنیا نے قائم رکھا۔ اب دور حاضرہ کا مذہب ازمنہ متوسط کا مذہب نہیں ہے، اسکا جوش و خروش کم ہو چکا ہے البتہ ایک سماجی نظام ہے۔ جو ہماری اخلاقی اور سماجی دنیا پر حاوی ہے۔

اس درجہ سے بھی آگے نہ بڑھی کی۔ انسان نے اب اپنی انسانیت اور شخصیت کو بلند کرنا شروع کیا، یہی انسان کی روحانیت ہے۔ اور یہ ہر فرد کا پیدائشی حق ہے۔ تو اس سے یہ ثابت ہوا کہ فرد کو قوم کا بہتر شہری بنانے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں ذہین خمیر پیدا کی جاتے، تاکہ وہ قانون کا دل سے پابند رہے۔ اور اس میں امید، وفاداری اور باہمی امداد کا مادہ پیدا ہو۔ قوت فرو سماج کی اکائی مانا جاتا ہے۔ تبنا اپنی فراست، نگاہ، علم و عمل میں فرد بلند ہوگا، اتنا ہی وہ قوم بلند ہوگی۔ ہر انسان میں ذاتی ذمہ داری کا تصور پیدا کرنا ضروری ہے۔ قوم کے ہر فرد کے سامنے ایک مقصد ہوتا ہے، اور یہ مقصد قوم کی خدمت اور قوم کی حیات دوم ہے۔ کسی قوم کی حیات دوم کے لئے ضروری ہے کہ زمانہ حال کو زمانہ مستقبل پر قربان کر دیا جائے۔

۱۵: مصنوعی حالات۔

انسانی فطرت میں قوت تخلیق مضر ہے۔ مگر انسان اپنی اس قوت کا استعمال ماحول کی پیداوار کے مطابق ہی کر سکتا ہے۔ انسان نئے تجربات اور ایجادات سے اپنے بیرونی ماحول میں اضافہ کرتا رہتا ہے، انسان کا بیرونی ماحول خیر افی کیفیت میں خیرہ شکل ہے اور، بیرونی ماحول علم و ادب، مصنوعات، کائنات و مشیت ہے، جسمیں عقیدے، خواہشات اور خرافات بھی شامل ہے۔ سوسائٹی کے ارتقاء پر مصنوعی عناصر کا اپنا حصہ و اثر ہے۔ نئی ایجادات سے دنیا میں ایک نئی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے

ریڈیو، موٹر کار، تارنے اس دنیا کی کیفیت بدل دی ہے۔

نئی مشینوں اور کارخانوں نے ہماری زندگی کا معیار بدل دیا ہے۔ اب لوگ قصوں میں نہیں بلکہ بڑے بڑے شہروں میں رہتے ہیں جہاں ضروریات زندگی انسانی سے دستیاب ہو سکیں۔ سرمایہ داری اس مشینی عہد کا ایک نتیجہ ہے۔

انسان اپنی عادتوں کا غلام ہے۔ مگر ہم اپنے پرانے رسم و خیال کو فوراً نہیں بدلنا چاہتے۔ پرانے خیالات پر قائم رہنا انسان کی فطرت ہے اس لئے انسان مشینی عہد کے خیالات کو تدریجاً اختیار کرتا ہے۔ پیشہ انسان کے خیالات اور جذبات پر حاوی ہو چکا ہے۔ انسان کی چند مستقل فطری خصوصیات بھی ہیں مگر جن خصوصیات اور عادات انسان کو پیشہ عطا کرتا ہے جس سے ہم اپنی روزی کما تے ہیں۔ مشینی عہد نے روزگار کے لئے دروازے کھول دیئے ہیں۔ انسانوں کی بجائے انجن اور بجلی کام کرتی ہے۔ انجینئر نقشہ نویس متری کوہنہ اہمیت حاصل ہو گئی ہے۔ پرانے پیشے مرتے چلے جا رہے ہیں۔ اور ان کی بجائے نئے پیشے وجود میں آ رہے ہیں۔

ہم مشینوں پر عمل کر رہے ہیں، مگر حقیقت میں مشین ہم پر عمل کر رہی ہے۔ ترقی کے لئے کارخانوں اور مشینوں کا قائم کرنا ضروری ہے۔ ان چیزوں کو ہم رد نہیں کر سکتے۔ بلکہ آگے بڑھنے کے لئے ہمیں مصنوعاتی قوتوں کو اختیار کرنا پڑے گا۔ مصنوعات نے ہماری زندگی کے معیار کو بلند کر دیا ہے۔ اقتصادی تنوع ہو گئی ہے۔ سیاسی حالات زیادہ پیچیدہ ہو گئے ہیں۔ ہوسٹائی کی بناوٹ بل گئی ہے۔ طاقت اور دولت کیلئے طریقے ایجاد ہو گئے ہیں۔ جمہوریت اور فیشن دونوں میں اضافہ ہو گیا ہے۔

مشینوں نے ہمارے خیالات کو بدل دیا ہے۔ یوں کہو کہ ہماری تہذیب کو بدل دیا ہے۔ اب دولت اور قوت عظمت کا معیار بن گئے ہیں۔ اس سے پہلے علم، شرافت اور مذہب پرستی کو بھی ذاتی عظمت میں بڑا دخل تھا۔ اب ہم آدمیوں کی قدر و قیمت کا اندازہ ان کی دولت سے لگاتے ہیں۔ انسان کی شخصیت اپنی منزلت سے گر گئی ہے۔ اصول یہ نہیں کہ بہترین چیز پیدا کی جائے بلکہ یہ کہ چیزوں کی زیادہ تعداد پیدا کی جائے۔ اس کا اثر یہ ہوا ہے کہ ذہین صنّاع، طبائع معصود اور شبانہ مذاہب مصنف ناپید ہو رہے ہیں۔ چونکہ ان کی ضرورت نہیں رہی۔

وائے نا کاغذی متاع کار و اں حباتارہ کار و اں کے دل سے احساس نیاں جاتارہ اقبال

اس سے ایک اور بڑا فظم یہ ہوا ہے کہ ہمارے دماغوں سے بلند ترین فنون لطیفہ کو پرکھنے کی اہلیت جاتی رہی ہے انسان جانور بن کر رہ گیا ہے۔ ہمیں مصنوعی اور صوری خوبیاں پسند نہیں ہم زمانہ چاہتے ہیں۔ عجلت اور جلدی جلدی دولت کو فراہم کرنا۔ ہم عجوبے دیکھنا چاہتے ہیں جس سے دل میں ہر کھنکھ پیدا ہو۔ ہمارے سماجی تعلقات بالکل سطحی ہو گئے ہیں۔ تفکر اور اندرونی انبساط کی زندگی ناپسند ہے تہذیب تمدن کی ترقی میں کوشش نہیں کی جاتی۔ چونکہ سب کوششیں دولت جمع کرنے میں خرچ ہو جاتی ہے۔ جنہاں انسان کے معیار کے مطابق تہذیب کا ارتقاء اس کا نصب العین ہے۔ اور دنیا کی باقی تمام قومیں اس مقصد کو حاصل کرنے کے ذرائع ہیں۔ مگر مشینی عہد کے انسان کے پیش نظر کوئی نصب العین نہیں اس کے لئے سب معصوم ذرائع ہیں۔ اور ذرائع معصوم۔ وہ ایک ذریعہ کو دوسرا ذریعہ حاصل کرنے میں صرف کرتا رہتا ہے۔ دولت مشینوں سے حاصل ہوتی ہے۔ پھر اس کو مشینوں میں لگا دیتا ہے۔ دوسرے تجارت اور کارخانوں سے پیدا کرتا ہے۔ پھر اس کو روپے کو تجارت اور کارخانوں کے وسیع کرنے میں لگا دیتا ہے۔ اسی لئے اس شخص کی زندگی بے کیف اور بے طلب رہتی ہے۔ اس کیلئے مادی قوتیں ہی فقط دنیا میں موجود ہیں۔ منزلت اور دولت کا حاصل کرنا ہر وقت اس کے پیش نظر رہتا ہے۔

مگر ہمیں یہ سمجھ نہیں چھوڑنا چاہیے کہ انسان کو بلند نصب العین کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔ تہذیب کا ہم پر بڑا حق ہے۔ ہمیں نتیجہ یہ ہو گا کہ انسان ایک خاص قسم کا حیوان بن کر رہ جائے گا۔ اخلاق و عادات میں وحشی اور گنوار خیالات میں غیر تمدن اور جاہل بیکار شورشیں اور لڑائیاں۔ اس طرح سے انسانی قوتیں ضائع ہوتی رہیں گی۔

(۹) تہذیب و تمدن کی کیفیت

ہم اپنی روزانہ کی ضروریات زندگی کا محل سے حاصل کرتے ہیں۔ پھر ان چیزوں کو جو ہمیں حاصل ہوتی ہیں۔ ہم اپنے خیالات کے مطابق استعمال کرتے ہیں۔ ان خیالات میں آہ و بھوک قومی روایات۔ نسل بنیاد وغیرہ کو بڑا دخل ہے ہم اپنے گھر کی طرح سے بناتے ہیں۔ اودان میں کس طرح سے رہتے ہیں۔ ہماری خوراک کو کھانے کے طریقے۔ لباس۔ آداب۔ عیسب جماعت کے تمدن کا اظہار کرتے ہیں۔

اگرچہ تمدن سے تہذیب کا تعلق ہے مگر اس سے بالکل جداگانہ روح کا جذبہ ہوتا ہے۔ بیرونی کیفیتوں کے اثر

کے ماتحت اس کے دل میں کیا جذبات پیدا ہوتے ہیں۔ وہ ان کا متقابلہ کس طرح سے کرتا ہے۔ جذبات انسان کے فرائض میں بھی شامل ہے کہ وہ اپنے حلقے میں اور اپنے حلقے سے بلکہ تعیر کرتا ہے، اپنی ہمدردیاں اور محبت کے جذبات اپنے حلقے کے ہر وسیع کرے۔ دوسرے افراد اور دوسری جماعتوں کو اس حلقہ محبت میں شامل کر لے۔ جذبات انسان کے لئے یہ مادی اسباب، دفع مقصد کو حاصل کرنے کے لئے ذرائع ہیں، اس طرح سے اس کے نیک باطن کو راحت حاصل ہوتی ہے۔

نئی ایجادیں دنیا میں وارد ہوتی ہیں۔ ریل، موٹر وغیرہ۔ ان سے ہمارا طرز زندگی بدل جاتا ہے۔ قوم کے لئے، حکومت کے لئے، گونا گویں، زندگی کی دوڑ میں پیچھے رہ جائیں گے۔ مگر فطرت کا ایک اصول ہے ہماری قدامت پسندی اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہ ہم ان چیزوں کو فوراً اختیار کر لیں، ہر نیا نیا نظام کا یہ فرض ہے کہ وہ تعلیم، پائیدار اور نیکو کے ذریعہ سے لوگوں میں ان چیزوں کو رواج دے۔ ان کے استعمال میں آسان بنا، پیدا کرے تاکہ لوگ ان سے مانوس ہو جائیں۔

جب نقصا بدلتی ہے تو انسانی ضمیر بھی اس کے ساتھ بدل جاتی ہے۔ ہمارے عمل، ماحول کی قوتوں کے ماتحت رہتے ہیں، مشینوں نے ہمارے خیالات میں بہت سی تبدیلیاں پیدا کر دی ہیں، تبدیلی تو قدرت کا قانون ہے۔ مگر اس بات کا امکان ہے کہ قوم کے غفلت فرقہ سے تبدیلی کے زیر اثر مختلف منزل تک ترقی کے راستے پر آگے بڑھیں۔ مگر فنڈ کو غیر معمولی اختیارات، حاصل ہوتے ہیں۔ قانون ساز مجلس، پولیس، عدالتیں سب کو فنڈ کے ہاتھ میں ہیں۔ مگر فنڈ کا یہ فرض ہے کہ ان تہذیبی، اور تمدنی تبدیلیوں کو تمام قوم پر یکساں کر دے۔ ہر فرد کا عمل ایک خاص قسم کے حالات کے ماتحت ہی ہو۔ ان کے خیالات میں یکسانیت اندھوا رگی ہو۔ وہ نہ صرف بیرونی طور پر بلکہ اندرونی طور پر بھی یکساں ہوں۔ ان سب میں ہم ہنگی پیدا ہو جائے۔ اس طرح سے یہ روحانی قوتیں قطوروں سے آتا بڑا دیا بنا لیتی ہیں، کہ کوئی قوت اس کے سامنے نہیں ٹھہر سکتی، جذب فضا میں ایک غمہ کو نجات ہے تو ساری قوم کے قلوب پر وہ ساز بن کر اس کے ساتھ مرتعش ہو جاتے ہیں۔ قوت ضمیر جس قدر مضبوط ہو سکتی تھی بن جاتی ہے، اس ہم آہنگی سے تو سب کی روحانی قوت اپنی انتہا پر پہنچ جاتی ہے۔

(۷) ماحول میں ان قوتوں کی ہم آہنگی۔
فضا میں بیک وقت بہت سی روحانی قوتیں بھی موجود ہوتی ہیں۔ اور اسی قوتیں بھی اس حالت میں ہم موسیقی کو

آنے والی نسلوں کے سپرد کر دیتے ہیں۔ یہ چاہیں تو اس میں ترقی کریں، چاہیں تو تنزل کریں، ہر فرد ماحول پر اپنا اثر ڈالتا ہے۔ اور فضا کی ہر قوت دوسری قوت سے ملتی ہے۔ دور حاضر کی پیچیدہ زندگی میں بیک وقت اتنی قوتیں فضا میں برسرِ کار آجاتی ہیں کہ اگر ان میں ہم آہنگی پیدا نہ کی جائے تو ان میں تضادم کا پیدا ہونا ضروری ہے۔ یہ ہم آہنگی قوم کا ایک فرقہ پیدا نہیں کر سکتا، چونکہ یہ اس کے بس کا کھیل نہیں۔ یہ حکومت ہی کر سکتی ہے جس کے ہاتھ میں قانون بیس عدالت جیسے حربے موجود ہیں۔

زمانہ حال، زمانہ ماضی کی پیداوار ہے۔ جو انسان اب دنیا میں وارہوتا ہے۔ وہ حال میں رہتا ہے۔ گویا ماضی کی مجبوریوں میں اپنے آپ کو مقید پاتا ہے۔ مگر اس کا اپنا دل ہے۔ اپنا دماغ، وہ اس زمانے کو اپنے خیالات کے مطابق بنانا چاہتا ہے گویا سوسائٹی اور زمانہ ایک زندہ کیفیت ہے۔ ماحول فرد پر اثر ڈالتا ہے۔ اور فرد ماحول پر ملت کی فراست بہت اہم قابلیت کا جس قدر زیادہ ہوتی ہے۔ یہ ملت ماحول کو آناہی زیادہ اپنی مشا کے مطابق ڈھال لیتی ہے۔ روایات اس تبدیلی کے خلاف کام کرتی ہیں، چونکہ انسان قدامت پسند ہے۔ اس طرح سے چند پرانے خیالات بھی قائم رہتے ہیں، اگرچہ وہ نئے ماحول کے لئے مناسب نہیں ہوتے۔ اگر یہ پرانے خیالات قائم رہیں تو قوم میں ابتداء اور تنزل پیدا ہو جاتا ہے۔ اسلئے حکومت کے لئے ضروری ہے کہ فضا کو زمانہ کے مطابق رکھے جس میں تمام جدید ایجادات شامل ہوں۔

قوم کی فضا میں بہت سی قوتیں بیک وقت موجود ہوتی ہیں، قوم ان تمام قوتوں کے زیرِ اثر زندہ رہتی ہے، انہیں ہم آہنگی ہوگی تو قوم ترقی کرے گی، قوم ان میں ہم آہنگی پیدا کرنے کے لئے بہت سے طریقے اختیار کرتی ہے، قانون، رسوم، ہم آہنگی پیدا کرتے ہیں، شادی، بیاہ، نیلے، تیار، وراثت، حقوق، بنک، کمپنیاں، سب سے کام میں شامل ہیں، انپول سے سلوک، غیروں سے تعلقات، غرض ہر بات کے لئے کسی نہ کسی طرح کا قانون بنایا جاتا ہے، جب حالات بدلتے ہیں، تو قانون بھی بدل لئے جاتے ہیں، اس طرح سے قوم ترقی کر سکتی ہے، حکومت کا یہ فرض ہے، کہ وہ قوم کے افراد میں نئی ضمیر پیدا کرنے کے طریقے اختر کرے، اور نئے قانون بناتی رہے۔

قومی میجاری اور قومی بنیادنی میں رائے کا اختلاف - فرد اور قوم میں کوئی تضاد نہیں ہوتا۔ مگر ایک نکتہ کو حل کرنے کے لئے یا ایک محلے کو بہتر صورت

دینے کے لئے فرد اپنا اپنا راستہ نکال لیتا ہے۔ اس طرح سے افراد ایک دوسرے سے مختلف رائے کا اظہار کرتے ہیں۔ اور ان میں کام پیدا ہو جاتا ہے۔ تقریباً ہر کام میں ایک قومی میجاری بن جاتی ہے۔ اور ایک قومی بنیادنی۔ ہر ادارے اور سوسائٹی کا مسئلہ اصول یہی ہے کہ قوم کی عام بہتری کے لئے میجاری کو میجاری کا فیصلہ کرنا چاہیے۔ اور اس پر عمل کرنا چاہیے۔ اس طرح ہر سبکے لئے بہبودی کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ جمہوری ممالک میں جہاں فضا حقیقتاً جمہوری ہے۔ اور حکومت جمہوری اصولوں پر قائم ہے میجاری کی رائے بہت کم موتوں پر قومی مفاد کے خلاف ہوتی ہے۔ اگر کوئی فرد میجاری کے فیصلے کو اس لئے برطرف کرتا ہے کہ اس میں قوم کا فائدہ ہے۔ تو وہ مجرم مقصود نہیں ہوتا۔ لیکن اگر کوئی شخص قوم کے مفاد کو قربان کر کے اپنے مفاد کی تلاش کرتا ہے۔ تو وہ مجرم ہے حکومت اور قوم جب ایک ہی ادارہ ہو تو یہ اپنے فیصلوں کو قانون۔ پولیس۔ اور عدالتوں کے ذریعہ ہر ایک کو ماننے پر مجبور کرتی ہے۔

گہرے لادومی نہیں کہ میجاری کا فیصلہ ہمیشہ صحیح ہو یا زیادہ مفید ہو۔ تاہم جب انسانوں کی ضمیر ترقی کر کے صیقل ہو جاتی ہے تو ان میں ایک اندرونی آواز پیدا ہو جاتی ہے جو انہیں صحت اور سقم کے متعلق مشورہ دیتی ہے۔ اور راہ راست دکھاتی ہے۔ وہ اس نفرت سے بلند ہو جاتے ہیں جو محض رائے کے اختلاف سے پیدا ہوتی ہے۔ شخصیت کے لئے ان کے دل میں احترام پیدا ہو جاتا ہے ان کی ذرا غلطی سے ملت اپنے خیالات اور اعمال میں مضبوط تر ہو جاتی ہے۔ وہ اس بات کو خوب سمجھ لیتے ہیں کہ بدنی قوت کی نسبت دلیل زیادہ قوی ہے۔ وہ عقل اور درست سے قوم کی راہنمائی کرتے ہیں۔ نہ کہ استبداد اور ظلم سے۔

سیلف گورنمنٹ کے کون سی حلیات فائدہ اٹھا سکتی ہیں۔ ملت میں ہمیشہ نئے نئے مسائل پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ اور اسی سے ملت زندہ رہتی ہے۔ اگر ایسا نہ

ہو تو ملت کا ارتقاء بند ہو جاتا ہے۔ اور منزل پیدا ہو جاتا ہے۔ آزادی اپنی شخصیت کا اظہار ہے۔ ہم آزادی میں اپنی اندرونی فطرت کا اظہار کرتے ہیں۔ لیکن ایک فرد کی آزادی اسی وقت عملی اور حقیقی ہوتی ہے جب کہ وہ اپنی ذاتی آزادی کے

ساتھ ملت کے آئین کو بھی شامل کر لیتا ہے۔ آزادی اثنایق قلب سے پیدا ہوتی ہے۔ یہ ایک روحانی آرزو ہے۔ مادی دُنیا میں "سیلف گورنمنٹ" اس کا ایک مظاہرہ ہے۔ سیلف گورنمنٹ حاصل کرنے کے بعد ایک جماعت ان تمام اندرونی رکاوٹوں کو رفع کر دیتی ہے جو اس کی ترقی کے راستے میں حائل ہیں۔ لیکن یکھی نہیں مہوٹا چاہئے کہ سیلف گورنمنٹ سے صرف وہی جماعت فائدہ اٹھا سکتی ہے جس میں تنظیم قانون پسندی اور باہمی امداد کا مادہ پیدا ہو چکا ہو جس کے افراد کی شخصیت ضمیر اور ملتی رسوم پر چلنے کی قابلیت پختہ ہو چکی ہو۔

قومی حکومت کی ترقی کا قانون | ترقی کا قانون یہ کہتا ہے کہ وہ افراد - فرقے - پارٹیاں یا ادارے جو اپنا نصب العین تکمیل کو پہنچانے کے بعد بے مہمت اور فرسودہ ہو چکے ہیں۔ وہ ان افراد - فرقوں یا پارٹیوں یا اداروں کے لئے جگہ خالی کر دیں، جن کے ذہن میں کوئی پرانا یا نیا نصب العین موجود ہے۔ فرسودہ افراد سوسائٹیوں اور قوانین نے اپنے وقت میں اپنی زندگی کے ساتھ قوم کی خدمت کی، اور اب وہ اپنی موت کے ساتھ خدمت کریں۔ وہ رسوم اور قوانین جو فرسودہ اور ازکار رفتہ ہونے کے سبب بے مطلب ہو چکے ہیں ان کی جگہ دوسری رسوم اور قوانین لیں جو ملت کیلئے مفید اور کارآمد ہیں۔ حقیقتاً گزشتے ہوئے لوگ زندہ لوگوں کے لباس میں اب بھی موجود ہیں اور ان کے نصب العین کو ترقی دے رہے ہیں۔ ان کے کام کا وہ حصہ جو مفید اور کارآمد ہے، نئے اداروں میں شامل ہے۔ اداروں، قوانین اور پارٹیوں کو تازہ شکل دیتے رہنا ترقی کے لئے ایک ضروری شرط ہے۔ کانگریس پر ایک گردہ تسلط ہو گیا، اور بڑے عرصے سے اس کی فضا میں تبدیلی نہیں ہوئی۔ عملی اور نظری کیفیت کا متزلزل نامی ہے۔

اس بحث کو پیش نظر رکھنے کے بعد اب آپ ہی انصاف فرمائیے، اگر پاکستان کے علاقے ہندو، انڈیا کے ماتحت ہوں تو ان کو کوئی موقع نہیں ملتا کہ یہ ان عناصر کو قائم کر سکیں جن سے قوم کی صحیح نشوونما ہوتی ہے۔ اس لئے مسلمانڈیا اگر صحیح معنوں میں ترقی کرنا چاہتا ہے تو اسکے لئے لازم ہے کہ جب مسلمان ایک الگ قوم ہے تو مسلمان کا وطن بھی ہندوستان میں الگ ہو۔

ملّت کی ترقی کے سیاسی اسباب اور پاکستان کی تشکیل

آزاد ملّت کے لئے سیاسی اقتصاد میں پہلو سے آزاد ہونا ضروری ہے۔ | پاکستان آزاد قومی حکومت ہے۔ اس کو بڑھنے بچھولنے

اور ترقی کرنے کے لئے ان تمام اجزاء اور عناصر کی ضرورت ہے۔ جو جدید آزاد قومی حکومتوں کے ضروری ہیں۔ اگر ان میں سے کسی چیز کی کمی ہوگی تو یہ حکومت سیاسی یا اقتصادی طور پر غریبوں کے زیر دست ہو جائے گی۔ اگر اپنی آزادی کو قائم بھی رکھ سکے تو اس بچے کی طرح ہوگی جس کو کھانے پینے اور بھنے کو کافی نہ ملے یا جس کی تربیت مناسب طریق پر نہ ہو اور وہ جوان ہو کر بدی طور پر نحیف و کمزور رہ جائے یا دماغی کیفیت میں انتہائی ترقی نہ کرے۔ اس لئے پاکستان کی تشکیل کرتے وقت ہمیں یہ دیکھنا ضروری ہے کہ ہم اس آزاد حکومت کو کس طرح سے پہلو سے آزاد کر سکتے ہیں۔ اور آزاد رہنے کے بعد اس کی ترقی پہلو سے نصف النہار کو پہنچے۔

پاکستان ہندوستان کا ایک حصہ ہے مگر آزاد قومی حکومت بننے کے بعد یہ صرف ہندوستان کا ایک حصہ تصور نہیں ہوگا بلکہ دنیا کا ایک آزاد ملک اس لئے لازمی ہے کہ پاکستان کا دنیا کی دیگر آزاد حکومتوں کے ساتھ مقابلہ کر کے دیکھا جائے۔ اس کے ذرائع اور قوتوں کا مقابلہ دیگر آزاد ملکوں سے کیا جائے۔ اس کی ضروریات کا موازنہ دیگر ممالک سے کیا جائے۔ اور اس کے بعد ہم یہ فیصلہ کریں کہ پاکستان کی تشکیل میں کون کون سے عناصر کو ضروری سمجھنا لازم ہے۔ اسی نکتہ کو پیش نظر رکھ کر ہم نے سہ ماہی مقالوں میں نیا کے حقائق پیش کئے ہیں۔

ہم نے گذشتہ مقالہ ۱۵۔ پاکستان میں قومی حکومت کے فرائض میں دیکھا ہے۔
 قومی ترقی پر ماحول کا اثر

ماحول کو انسان کی ترقی میں بڑا دخل ہے۔ یہ ماننا پڑتا ہے کہ انسان اپنی داخلی قابلیت سے ماحول میں نمایاں تبدیلی پیدا کر لیتا ہے۔ لیکن تسخیر فطرت کی بھی ایک حد ہے۔ اور جغرافیہ عنصر کو قطعاً نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ تجارت اور مصنوعات کے لئے جتنی خام اجناس درکار ہیں وہ ماحول سے حاصل ہوتی ہیں۔ ان کو ایجاد نہیں کیا جاسکتا۔ دھاتیں، غلہ، بجلی، لوہا، کوئلہ وغیرہ ماحول کی پیداوار ہیں۔ انسان ان کو مختلف طریقوں سے استعمال کرتا ہے۔ جب ہم کسی ملک کی جغرافیہ کی کیفیت کو بدل نہیں سکتے۔ تو انسان مجبور ہو کر اس کیفیت کے تابع ہو جاتا ہے۔ اور اپنے آپ کو اسی سانچے میں ڈھال لیتا ہے۔

کسی ملت کا طرزِ رہائش کوئی اتفاقیہ امر نہیں۔ بلکہ اس کے ماحول کا نتیجہ ہے۔ ماحول سے انسان اپنی ضروریات حاصل کرتا ہے جو کچھ حاصل ہوتا ہے اسی کو استعمال کرتا ہے۔ رہندوستان گرم ملک ہے اور زرخیز مبنی ترکاری و افراس لئے مبنی کھانے کو مل جاتی ہے اور صحت کیلئے مناسب ہے۔ عرب گرم ملک ہے۔ مبنی ترکاری بہت کم۔ اونٹ اور بھیڑیں بہت چونکہ چراگاہیں ہیں پلتے ہیں۔ اس لئے گوشت کھانہ ضروری اور جانور (انسان ماحول کی پیداوار سے اپنی کھانے کی چیزیں تیار کرتا ہے۔ اور مصنوعات بناتا ہے۔ اس کی عادات طرزِ رہائش اور تہذیب و تمدن کا ترقی کا دھجہ۔ بہت حد تک ماحول کے زیر اثر ہے۔ بنگالی کو پرے کا تیل، چاول اور چھل کھانے کا۔ چونکہ یہی چیزیں بنگال میں میسر آتی ہیں۔ اس خوراک سے اس میں قدرے فربہ آ جاتی ہے۔ آب و ہوا مرطوب اور گرم اس لئے دھوٹی کرنا آرام دہ لباس ہے۔

آج دنیا کے مختلف ممالک میں تہذیب اور اقتصادِ دی حالت مختلف ترقی کے درجوں پر ہیں۔ بعض ملکوں میں لوگ چست و چالاک ہیں۔ کاغذاندازی اور تجارت میں بہت آگے ہیں۔ اقتصادِ دی حالت میں بہت بہتر ہیں۔ بعض ملکوں کے آدمی سست ہیں اور تہذیب میں پست۔ بعض ملکوں میں مصنوعات زیادہ ہیں بعض میں زراعتی پیداوار۔ اس اختلاف کی تشریح بڑی حد تک اس ترکیب سے کی جاسکتی ہے کہ انسان پر ماحول نے کیا اثر کیا ہے۔

قدرتی ماحول

قدرتی ماحول سے مطلب وہ تمام عناصر ہیں جو قدرت پیدا کرتی ہے۔ مثلاً، آب و ہوا، زمین کی سطح، قدرتی پیداوار اور دریا، اور وہ نئے زمین پر اس ملک کا مقام، اہم ان میں سے ہر ایک کی باری باری تشریح کرتے ہیں۔

(۱) مدائے زمین پر مقام کسی ملک کیلئے یہ ہر شے ہے، کہ اس کی حدود قدرتی طور پر چین ہوں، اور تجارت کے لئے دنیا کے دیگر ملکوں کے نزدیک واقع ہو۔ قدرتی حدود یہ ہیں، پہاڑ، دریا، صحرا، دلدل، وغیرہ۔ ان سے غیر ملکی حملہ کے امکان کم ہو جاتے ہیں اور ملت آزار محسوس کرتی ہے۔ حدود غیر قدرتی بھی ہوتی ہیں، ان کا فیصلہ معاہدہ یا لڑائی سے ہوتا ہے۔ نقشہ پر پہلے ایک لمبیر لگا دی جاتی ہے، اور پھر ملک میں اس لمبیر کے مطابق حدود کے میل نگاہیے جاتے ہیں، یورپ کے اکثر ممالک، پولینڈ، ہنگری، رمانیا وغیرہ کی حدود غیر قدرتی ہیں، جب ایک ملک میں اقتصادی یا نسبی انقلاب ہوتا ہے، تو دوسرے پر اس کا اثر پڑتا ہے۔ تجارت کے لئے سمندر کی ضرورت ہے، اور دوسرے تجارتی ملکوں کی نزدیکی، ہندوستان کے نچلے حصے میں تین طرف سمندر واقع ہے، جب قدرتی رکاوٹیں پہاڑ، وادیاں زیادہ ہوں، حدود غیر قدرتی ہوں، اور سمندر قریب نہ ہو تو تجارت میں بہت رکاوٹیں پیدا ہوتی ہیں، ساہیو، گرین لینڈ، چلی، الاسکا، اس کی نمایاں مثالیں ہیں، افغانستان، سوئٹزرلینڈ اور بولیویا ایسے ممالک ہیں جن کی حدود سمندر سے فاصلے پر ہیں اس لئے تجارت میں بہت دقت پیش آتی ہے، سمندر کا ساحل لہریا دار اور نیچا ہونا چاہیئے، تاکہ اس میں بند لگائے جاسکیں، ہندوستان کا ساحل قیمتی سے بند لگائے جانے کے لئے نامناسب ہے، تمام سمندری کنارے پر صرف کراچی بمبئی گلگتہ، مدراس اور رنگون بڑی بندرگاہیں ہیں۔

دریا اور پہاڑ | بنی نوع انسان کے ارتقاء کے ابتدائی دور میں دریاؤں نے تہذیب کی ترقی میں بہت حصہ لیا ہے، حقیقت یہ ہے کہ دنیا میں دریاؤں کی وادیاں تہذیب کے مرکز بنیں، مصر میں نیل کی وادی عراق میں جلعول و فرات، ہندوستان میں گندگا، چین میں موآنک، دریاؤں سے نہریں نکالی جاتی ہیں، اعلان سے ملک کی زراعت پیداوار کو ترقی ہوتی ہے۔

جن ممالک میں پہاڑ ہوتے ہیں، وہاں کے باشندے آپس میں کسانوں سے مل جل نہیں سکتے، بربادی شکل سے پھلتی ہے، سرطانی

نہیں اور ریلیں مشکل سے تعمیر کی جاسکتی ہیں۔ پہاڑی علاقے کے باشندے غریب اور کم ترقی یافتہ ہوتے ہیں۔ پہاڑوں پر آبادی کم ہوتی ہے۔ کھیتی باڑی بھی کم ہوتی ہے۔ تمام پہاڑوں کے فائدے یہ ہیں۔ بارش کے بہنے میں امداد دیتے ہیں۔ سمندر یا گرم ہواؤں کو روکتے ہیں۔ اور آب و ہوا کو بہتر کر دیتے ہیں۔ پہاڑوں کے پہلو پر جنگل اگتے ہیں۔ اور پہاڑوں میں چراگااہیں ہوتی ہیں۔ کئی مصنوعات کی خام اجناس پہاڑوں میں پیدا ہوتی ہیں۔ نباتاتی اجناس۔ پہاڑوں سے معدنیات نکلتی ہیں۔ اور دھاتوں سے کئی مصنوعات بنائی جاتی ہیں۔ پہاڑوں کی بلندی سے پانی گرتا ہے تو اس کے ذریعہ اور بہاؤ کی قوت کو نشین چلانے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ اس سے بجلی کے کارخانے (رائیڈرو الکٹرک) چلتے ہیں۔ اور بجلی پیدا کرتے ہیں۔ ناروے۔ سویڈن۔ آسٹریا۔ سپین۔ سوئٹزرلینڈ۔ اٹلی۔ ریاست ہائے متحدہ امریکہ ایسے ممالک ہیں۔ جہاں بجلی پیدا کرنے کے بہت سے کارخانے پانی کے زور سے چلتے ہیں۔ پہاڑوں کی ہوا اور پانی صاف ہوتا ہے۔ اور لطیف۔ اس لئے صحت بہتر رہتی ہے۔ پہاڑی لوگ سخت کوشش ہوتے ہیں۔ اور سخت کی زندگی گزارتے ہیں۔ دوجہ دیں سڑکیں ریلیں بہتر ہو جانے سے پہاڑ کے ساتھ میدانی علاقوں کی آمد و رفت زیادہ ہو گئی ہے۔

میدان

روئے زمین پر میدانی علاقے کا رقبہ چلے سے کم ہے۔ مگر اس میدانی علاقے میں ساری دنیا کی آبادی کا بچے سے زائد نفوس کی تعداد آباد ہے۔ اگر میدانی علاقہ صحرا یا دلدل نہ ہو۔ تو وہاں آبادی بہت گنجان ہوتی ہے۔ اور جہاں تک جگہ اجازت دیتی ہے لوگ آباد ہوتے چلے جاتے ہیں۔ چونکہ میدانوں میں بہت مہلکتی میسر کرتی ہیں اسلئے انسان اقتصاد کی کاروبار میں بہت حصہ لیتا ہے۔ میدان ہی تہذیب کا مرکز رہے ہیں۔ میدانوں میں پیداوار۔ مصنوعات اور انسانوں کو ایک جگہ سے دوسری جگہ حرکت کرنے میں کوئی چیز مزاحم نہیں ہوتی۔ ریلیں۔ آسانی سے بنائی جاسکتی ہیں۔ اور دریاؤں کو تجارتی شاہراہوں کے طور پر استعمال کیا جاسکتا ہے۔ میدانوں میں زراعت بہت فائدہ مند ہوتی ہے۔ چونکہ زمین بہتر رقبہ سطح میدان۔ اور آب و ہوا یکساں ہوتی ہے۔ جب زراعت خوشحالی بڑھتی ہے تو ملک کی مصنوعات کی حالت کو بہتر کرنے کی فکر پیدا ہوتی ہے۔ جہاں آبادی گنجان ہو۔ وہاں زراعتی اور مصنوعاتی پیداوار دونوں کی بہت کچھ ہوتی ہے۔ دوسرے علاقوں کے ساتھ بھی آسانی سے تعلق قائم کیا جاسکتا ہے۔ چونکہ علاقہ میدانی ہوتا ہے۔

معدنیات۔ جنگل اور مچھلی کے کارخانے کسی علاقے کی اہم پیداوار ہیں۔ قدرتی پیداوار کو ملک کی خوشحالی

میں بہت بڑا دخل ہے۔ ملک کی اقتصادی حالت اور کارخانے وہاں کی پیداوار پر منحصر ہیں، معدنیات اور کارخانوں سے ایک ملک کا طرز رہائش بدل جاتا ہے۔ یعنی علاقوں میں دھاتوں کا نکالنا اور صاف کرنا وہاں کی سب سے بڑی حرفت ہے۔ بہت سے علاقے ایسے ہیں جہاں شمع میں دھات نکالنے کے کارخانے جاری ہوئے، اور پھر ہوتے ہوئے وہیں مصنوعات کے کارخانے کھل گئے۔ جنوبی افریقہ میں سونا نکالنا بڑا حاذ ہے اور اب کئی طرح کے کارخانے وہاں جاری ہو گئے ہیں۔ آسٹریلیا کا بھی یہی حال ہے۔

جہاں جنگلات زیادہ ہیں وہاں درختوں کا ٹھاس سے بڑا سرفہ ہے۔ لوگوں کے دیگر پیشوں کا انحصار بھی جنگل کی پیداوار پر ہے۔ ناروے اور سویڈن میں بہت لکڑی پیدا ہوتی ہے۔ وہاں کشتیاں بنانے کے کارخانے ہیں، کاغذ، دیاسلٹی، اور فرنیچر بننا ہے۔ جنگلی جانوروں کا اسی غرض سے شکار کیا جاتا ہے۔ جنگلوں کا کسی ملک کی آب و ہوا پر بھی گہرا اثر ہے۔ وہ مطلوب ہواؤں کو جذب کر لیتے ہیں۔ اور بارش میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ زراعتی علاقوں میں جنگلات کو قائم رکھنا بہت ضروری ہے۔

منطقہ معتدل میں جو علاقے سمندروں اور جبلوں سے گھرے ہوئے ہیں، وہاں جمیلیاں پھلنے اور جمیلیاں محفوظ کرنے کے کارخانے بہت ہیں۔ برطانیہ، ناروے، نیوزی لینڈ اور جاپان نے اس صنعت کو بہت ترقی دی ہے۔ جہاز رانی کے کام میں مشق حاصل کرنے کے لئے کچھ سمند میں جمیلیاں پکڑنا بہترین مشغلہ ہے۔ برطانیہ کے لوگوں کی بھی قابلیت کا ایک سبب یہی ہے۔

آب و ہوا ایسا عنصر ہے کہ اس کو ہماری زندگی کے ہر شعبے میں انسان پر آب و ہوا کا بہت اثر ہوتا ہے۔ | دخل ہے۔ انسان کی دو اساسی ضروریات ہیں، خوراک اور مکان

اور دونوں کی خصوصیات آب و ہوا پر منحصر ہیں۔ قدرتی پیداوار آب و ہوا پر منحصر ہے۔ اور پیداوار پر اس ملک کے تمام کارخانے اور انسانوں کا روزگار منحصر ہے۔ بعض علاقوں میں انسانی زندگی کا قائم رکھنا محال ہے۔ مثلاً منجمد آب و ہوا کے علاقے اور صحرا۔ بعض میں صحت اچھی رہتی ہے۔ بعض میں قدرتی نا ماتی پیداوار تو بہت ہے۔ مگر صحت اچھی نہیں رہتی۔

بعض مصنوعات کے کارخانے کھولنے کے لئے ایک خاص قسم کی آب و ہوا کی ضرورت ہوتی ہے۔ سوٹ اور کپڑا بننے کے کارخانوں کے لئے مطلوب ہوا کی ضرورت ہے۔ خشک ہوا میں تانٹا ٹوٹ جاتا ہے۔ اس لئے سوئی کپڑے کے کارخانے ہانچسٹر

میں ہی احمد آباد اور اوسا کا میں بہت ہیں۔ پہلے ڈھاکا اس کے لئے مشہور تھا۔ میدہ بنانے کے لئے خشک ہوا چاہیے۔ اسی طرح سے کتاؤں کی چھپائی۔ رسہ بیٹنے اور کاذن بنانے کے کاخانوں کے لئے مخصوص طرح کی آپٹ ہوا کی ضرورت ہے۔ مصنوعات بھی طبی حد تک آپٹ ہونا چھڑیں۔ تاہم دور جدید میں انسان نے سائنس کے ذریعہ آب و ہوائی حالات کو اس درجہ اپنے قابو میں کر لیا ہے کہ وہ قدرتی آپٹ ہوا سے بے نیاز ہو گیا ہے۔ یعنی وہ کاخانوں کے اندر مصنوعی طور پر مفید مطلب آپٹ ہوا بنا لیتا ہے۔ اس لئے عام طور پر ہر کاخانہ ہر جگہ بنایا جاسکتا ہے۔

آمد و رفت پر بھی آپٹ ہوا کا بڑا اثر ہے۔ بارش۔ اندھی برف۔ حرارت سب اثر انداز ہوتے ہیں۔ برف سے ریلکس اور ریلس بند ہو جاتی ہیں۔ سخت سردی سے سندر اور دریا جم جاتے ہیں۔ شمالی روس۔ کینیڈا اور بالٹک سمندر۔ سردی میں جہاز رانی کے قابل نہیں رہتے۔ ہوائی جہاز بھی طوفانی موسم میں اور دھند میں نہیں اڑتے۔ صحرائیں ریلس ریت کے طوفانوں کی وجہ سے بند ہو جاتی ہیں۔

دل و دماغ کا عمل سب سے زیادہ آپٹ ہونا چھڑ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض ممالک کے باشندے بہت چست و چالاک ہیں۔ اور ان کا دل و دماغ خوب کام کرتا ہے۔ بلکہ بعض کا خیال ہے کہ دنیا کی حاکم قوموں کے وطن کی آپٹ ہوا ان کو بہت انداد دیتی ہے۔ منطقہ معتدلہ میں آپٹ ہوا انسان کو مائل کرتی ہے۔ کہ وہ اپنی بہتری کے لئے اپنی تمام قوتیں خرچ کرے۔ مگر منطقہ عارہ کی آپٹ ہوا دل و دماغ کی پرورش کے لئے مفید نہیں۔ اور گرم ممالک میں ترقی کی رفتار سست رہتی ہے۔ اسلئے آپٹ ہوا سب سے اہم عنصر ہے۔ جیسے صحت قوت، تہذیب، اور مصنوعات کا انحصار ہے۔ (آپٹ ہوا کی مفصل بحث کے لئے مقالہ ۲۲ تا ۲۵ ملاحظہ ہو)

عمدہ مٹی | کسی ملک کے قدرتی عطیات میں سے ایک یہ ہے۔ کہ وہاں کی مٹی عمدہ ہو۔ ہم اپنی خوراک۔ مکان بنانے کے ساز و سامان اور لباس کسی نہ کسی صورت میں مٹی سے حاصل کرتے ہیں۔ جہاں مٹی زرخیز ہوتی ہے۔ وہاں آبادی ہمیشہ گنجان ہوتی ہے۔ چونکہ زراعتی پیداوار بہت ہوتی ہے۔ زرخیز علاقوں میں زراعت ہمیشہ اساسی حرفہ ہوتا ہے۔ چونکہ ہندوستان کی مٹی زرخیز ہے اس لئے ہندوستان میں زراعت سے بہت آمدنی ہوتی ہے۔ چین اور امریکہ کی متحدہ ریاستوں کا بھی یہی حال ہے۔ مٹی کو اس وقت زرخیز کہا جاتا ہے۔ جب اس میں بہت سالیا مادہ موجود ہو جس کو پودا اپنی حرارک بنا سکے۔ مٹی کی کئی

تہیں ہیں۔ ریتلی مٹی اس کو کہتے ہیں، جس میں پتہ ریت ہو چکی ہو مٹی میں تقریباً آدھی مٹی ہوتی ہے۔ اور چنے دار مٹی میں تقریباً چلچاہتا ہوتا ہے۔ بناتی مٹی درختوں کے مادے کی بنی ہوتی ہے۔ لوم اس مٹی کو کہتے ہیں، جس میں نہی ریت چونا۔ اور پوسیدہ بناتی مادہ سب سے ٹوٹے ہوئے ہیں۔

سماجی ماحول

نسل سماجی ماحول میں تین عناصر شامل ہیں۔ (۱) نسل (۲) مذہب (۳) دھرم اور نمٹ
نسل پر انسان کی سماجی اور اقتصادی ترقی کا بڑا دار مدار ہے۔ تمام دنیا کے انسانوں کو وہ نسلیں تین تقسیم کیا گیا ہے۔ (۱) سفید نسل (۲) ملایائی نسل (۳) زرد نسل (۴) سیاہ نسل۔ (۵) سرخ نسل۔ تمام دنیا کی حکومت اور تجارت اس وقت سفید نسل کے ہاتھ میں ہے۔ وہ ممالک جہاں سفید نسل کے لوگ آباد ہیں، بہت ترقی یافتہ ہیں، سفید نسل کی برتری کا سبب ان کے وطن کی بہتر آب و ہوا شمار کیا جاتا ہے جس کے سبب نسل محنت کش مضبوط اور ذہین ہو گئی ہے۔ دنیا کی ترقی زیادہ تر سفید نسل کے ذریعے ہوئی ہے۔ تہذیب کا ارتقاء سماجی قوانین، سیاسی اور اقتصادی تنظیم، سائنس، آرٹ اور صنعت کی ترقی سب سفید ممالک میں ہوئی۔ زرد نسل کے لوگ زیادہ تر شمال مشرقی ایشیا اور مرکزی ایشیا میں آباد ہیں، چین اور جاپان میں انکی زیادہ آبادی ہے۔ یہ نسل تہذیب میں ترقی کر چکی ہے۔ اور تجارت میں بھی اس کا کچھ حصہ ہے۔ سیاہ نسل منطقہ عارہ میں آباد ہے۔ یہ تہذیب میں سب سے پیچھے ہے۔ اور کسی ارفع کام میں حصہ نہیں لیتی۔ کہا جاتا ہے منطقہ عارہ کی شدید گرمی اور اس آب و ہوا کی گرم خوراک کے سبب سیاہ نسل کے لوگوں کی کھوپڑی کی ہڈیوں کو سینوں میں چھپٹی عمر میں جڑ کر سخت ہو جاتی ہیں۔ دماغ کو بڑھنے کا موقع نہیں ملتا۔ اور اس لئے حشری کا دماغ فطری طور پر چھوٹا اور نا پختہ رہتا ہے۔ اس کی مفصل بحث کے لئے مقالہ ۲۶ نسل کا انسان کی فطرت پر اثر۔ (ملاحظہ ہو)

مذہب دنیا کے چار بڑے مذہب ہیں۔ (۱) عیسائیت (۲) بدھ مت (۳) اسلام (۴) ہندو دھرم انسان کی اقتصادی اور سماجی زندگی پر مذہب کے اثر کو کم کسی صورت میں نظر انداز نہیں کر سکتے۔ ہر مذہب چند باتوں کی اجازت دیتا ہے، چند باتوں سے منع کرتا ہے۔ چند باتوں کا حکم دیتا ہے۔ مذہب نہ صرف اپنے پروکانظریہ حیات میں کردیتا،

بلکاس کے اقتصادی کاروبار اور تہذیبوں کو بھی ایک خاص سا بچے میں ڈھال دیتا ہے۔ بدھ مت میں اہمسا کا اصول ہے اس کی بنا پر چین، جاپان کے لوگ نہ ریوڑ پالتے ہیں۔ اور نہ ان سے اون اور گوشت حاصل کرتے ہیں بھو روم کے مشرقی علاقوں کی آپ مہا انگر کی پیداوار کے لئے بہت مفید ہے اور انگریز یہاں بہت ہوتا ہے۔ مگر شراب نہیں بنتی چونکہ ان علاقوں میں زیادہ آبادی مسلمانوں کی ہے۔ اور اسلام شراب پینے کی اجازت نہیں دیتا۔ اس لئے ان اسلامی علاقوں میں شراب کی بجائے کافی کی بہت مانگ رہی ہے۔ مسلمانوں میں بنگ بنانے کا رواج اس لئے نہ ہوا کہ اسلام صودہ لینے سے منع کرتا ہے۔ ساری دنیا میں مسلمانوں کی تعداد ۲۰۰ ملین سے زائد ہے۔ شمالی افریقہ، مغربی اور مرکزی ایشیا، ہندوستان میں سندھ، کشمیر، شمال مغربی ہندوستان، پنجاب، بنگال، شمال مغربی چین، جنوبی امریکہ میں ڈچ گنی، یورپ میں البانیہ، ترکی، سویٹ روس میں کرگیزیا میں بہت مسلمان لوگ آباد ہیں۔ ہندو موسماں کی نفوس دنیا میں ۲۱۵ ملین سے زیادہ ہیں۔ اس کے چاروں طرف ہیں۔ یعنی چار فرقے۔ برہمن، کشتری، ویشی، شودر۔ ہر فرقے کے ذمہ زندگی کے چند کام سپرد ہیں۔ ایک فرقے کے لوگوں کو دوسرے فرقے کے لوگوں کا پیشہ اختیار کرنے کی اجازت نہیں ہوتی۔ اس جماعت کی اس تقسیم سے آپس کا ربط و اتحاد کم ہو جاتا ہے۔ اور قوم کو کوئی کام مشترک طور پر کر سکتی ہے۔ نہ اقتصادی قوتیں یکجا ہو سکتی ہیں۔ تاہم مغربی تہذیب کے زیر اثر ذات گوٹ کی شدت کم ہو گئی ہے۔ عیسائیت میں کوئی قیود نہیں، کھانے پینے میں ملاب۔ بیاہ شادی کی بہت آزادی ہے۔ اور یورپ کی موجودہ ترقی کا ایک سبب یہ بھی ہے عیسائی مذہب کے تین بڑے فرقے ہیں۔ رومن کیتھولک، پروٹسٹنٹ، یونانی گرجا۔ رومن کیتھولک کے پیروؤں کی تعداد سب سے زیادہ ہے۔ اور ۳۲۰ ملین شمار کی جاتی ہے۔ اس مذہب کے لوگ جنوبی، مغربی اور مرکزی یورپ میں زیادہ ہیں۔ اور جنوبی امریکہ (سوائے برازیل اور ارجنٹائن) میکسیکو اور شمال مشرقی ریاستہائے متحدہ امریکہ میں ان کی اکثریت ہے۔ عیسائی مذہب کے لوگ دنیا کے سب حصوں پر سیاسی طور پر قابض ہوئے ہیں۔ سب ملکوں میں ان کے تمدن کو اختیار کیا جا رہا ہے۔ اس سبب انسان کے اقتصادی کاروبار پر مذہب کا اثر کم ہوتا جا رہا ہے۔ مگر کم ترقی یافتہ ممالک میں ابھی تک مذہب کے قبضے میں بہت بڑی قوت ہے جس کا استعمال یہ اقتصادیات پر بھی کرتا ہے۔

گورنمنٹ۔ تمدن سماج۔ اور اقتصاد پر گورنمنٹ کا بڑا اثر ہوتا ہے۔ بڑی گورنمنٹ ہمیشہ کارخانوں اور تجارت

کو کمزور کرتی ہے۔ اور اچھی گورنمنٹ صنعت اور تجارت کو بڑھاتی ہے۔ بیسکس میں قدرتی دولت بے اندازہ ہے۔ مگر چونکہ گورنمنٹ مستقل نہیں ہے۔ طوائف الملک کی کاراج ہو جاتا ہے۔ اس لئے تجارت بہت پیچھے ہے۔ چین میں قدرتی پیداوار کی مقدار بہت دقیق ہے۔ مگر چین نادار ملک ہے۔ چونکہ وہاں کی گورنمنٹ کمزور ہے۔ جاپان نے ایک نئی دنیا بنائی۔ اور کارخانے، مصنوعات، تجارت، اور جاپان امیر بن گیا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ حکومت جاپان نے ہر کام میں لوگوں کی امداد کی، ماڈل کارخانے بنائے، کارخانوں کا انتظام کیا۔ اور لوگوں کو امداد کے لئے روپیہ دیا۔ ۱۹۱۴ - ۱۹۱۸ کی لڑائی سے پہلے جرمنی نے اپنی تجارت ساری دنیا میں پھیلادی تھی۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ جرمن حکومت نے اپنے باشندوں کی ہر کام میں ہر طرح سے امداد کی۔

آبادی کی گنجائی کا اثر۔ عام طور پر دنیا کے مختلف قبوں میں آبادی کی تقسیم اس بنا پر ہے کہ کتنی خوراک پرہ راست بابائے الواسطہ وہ رقبہ حاصل کر سکتا ہے۔ تہذیب اور تمدن کے مرکز وہی علاقے بنتے ہیں۔ جہاں زمین زرخیز ہوتی ہے۔ آبادی گنجان ہوتی ہے۔ اور لوگ بڑی تعداد میں ایک ہی کام شروع کر دیتے ہیں۔ گنجان علاقوں میں تجارت بھی زیادہ ہوتی ہے۔ چونکہ خریدنے اور بیچنے والوں کی تعداد زیادہ ہوتی ہے۔ ایک علاقے میں قدرتی ذرائع کتنے بھی کثیر ہوں لیکن آبادی قلیل ہو تو وہاں نہ مصنوعات ترقی کرتی ہیں۔ نہ تجارت چونکہ آبادی کی کمی کے سبب نہ نہ آدمی دستیاب ہوتے ہیں۔ اور نہ سرمایہ۔

ایک چھوٹے ملک میں جبکہ آبادی دن بدن بڑھ رہی ہو تو وہ صرف زراعت سے اور اپنی اقتصادی حالت کو اچھے حالت میں قائم نہیں رکھ سکتا۔ چونکہ زمین کا رقبہ محدود ہے۔ اس لئے زراعتی پیداوار لا محدود نہیں ہو سکتی۔ زراعت کے بہتر طریقوں اور مصنوعی کھاد سے زرعی پیداوار بڑھائی جاسکتی ہے۔ مگر اس کی بھی حد ہے۔ آخر سب طریقے استعمال کرنے کے بعد یہ حد پہنچ جاتی ہے۔ اور اس لئے لازم ہو جاتا ہے کہ یہ ملک اپنی مصنوعات کو ترقی دے۔ جب مصنوعات بنائی گئیں تو اپنے ملک کے زراعتی کاروبار کے مقابلے میں بیرونی ملکوں سے تجارت زیادہ فائدہ مند ثابت ہوتی ہے۔ اندر دنی تجارت میں بھی اتنا فائدہ نہیں ہو جتنا غیر ملکی تجارت میں۔ بطلانیہ۔ بلجیم اور جاپان ایسے ممالک ہیں جن میں مصنوعات اور غیر ملکی تجارت کو بہت ترقی دی گئی ہے

یہ ملک چھوٹے ہیں۔ اور ان کے باشندوں کی تعداد بڑی ہے۔ اس کے برفلات ریاستہائے متحدہ امریکہ اور ہندوستان وسیع ہیں۔ یہاں مصنوعات اور تجارت کو زراعت کے ساتھ ترقی دینا ضروری ہو گا۔ مگر ان ملکوں کی غیر ملکی تجارت ممکن ہے بہت وسیع نہ ہو۔ چونکہ قیمتی مصنوعات یہ ملک تیار کریں گے۔ ان کی زیادہ مقدار تو ملک کے اندر ہی فروخت ہو جائے گی۔ جس ملک میں آبادی کم ہو اور ملک کا رقبہ زیادہ ہو۔ وہاں اکثر بھیکریاں پالی جاتی ہیں۔ مثلاً وسطی ایشیا۔ ارضشائیں اور یورپ کے۔ جب چھوٹے ملکوں میں آبادی بڑھ جاتی ہے۔ تو ہجرت لازم ہو جاتی ہے۔ یورپ میں اٹھارویں صدی میں صنعتی انقلاب ہوا تو آبادی بہت بڑھ گئی۔ اور یورپ کے لوگوں نے اپنے وطن سے ہجرت کر کے دنیا کے اور ملکوں میں جا کر آباد ہونا شروع کیا۔ مگر یورپ کے لوگوں نے ہمیشہ منطقہ متحدہ لکے ممالک کو ہی جا کر آباد کیا۔ اور وہیں اپنی نو آبادیاں بنائیں۔ کنیڈا۔ ریاست ہائے متحدہ۔ میکسیکو۔ برازیل۔ ارضشائیں۔ جنوبی افریقہ۔ محتدلہ سمٹریلیا۔ اور نیوزی لینڈ سب میں یورپ کے لوگ جا کر آباد ہو گئے ہیں۔

پاکستان کی تشکیل کا نظریہ | اس بحث میں ہم نے دیکھا کہ کسی آزاد ملک کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی ضروریات کو خود پورا کرے۔ ان ضروریات کو پورا کرنے کے لئے ہمیں مندرجہ ذیل عناصر کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ قدرتی ماحول کے عناصر

آب و ہوا۔ یہ نہایت اہم عنصر ہے اس کا اثر صحت، دماغ، مصنوعات، آمدورفت، زراعت و صنعت اور کارخانہ جات پر ہوتا ہے۔

مقاوم اور رقبہ۔ تجارت اور آمدورفت پر اثر رکھتا ہے۔ وطن کی قوت زیادہ ہوتی ہے۔ دولت بڑھتی ہے۔ زمین کی سطح۔ بہ میدان، تہذیب اور سلطنتوں کا مرکز ہیں۔ میدانوں میں زراعت ہوتی ہے تجارت اور آمدورفت کی آسانی دیتی ہے۔ پہاڑوں میں آبادی کم ہوتی ہے۔ مگر پہاڑوں میں معدنیات پائی جاتی ہیں۔ جنگلات اور تباہاتی دولت ہوتی ہے۔ اور بائیدروائیکٹرک کے کارخانے پانی کی قوت سے چلتے ہیں۔

مٹی :- اچھی مٹی میں زراعت عمدہ ہوتی ہے۔ آبادی بڑھتی ہے۔

دریا :- آمد و رفت کا قدرتی ذریعہ ہیں۔ وادوں کو سیراب کرتے ہیں۔ اور ان کی مٹی کھا دکا کام دیتی ہے۔ ان سے بھی ہائیڈرو الیکٹرک کے کارخانے چل سکتے ہیں۔ دریاؤں کے کناروں پر شہر اور بستی آباد ہوتی ہیں۔
قدرتی پیداوار :- دنیا میں تین قسم کی پیداوار سب سے اہم ہے۔ معدنیات، کھانا، جنگلوں کی پیداوار درختوں وغیرہ کی دولت اور مچھلیوں کو محفوظ کرنا۔

سمندر کا کنارہ :- کٹا چٹا اور لمبا دار ہو تو تجارت کیلئے مفید ہے۔ سیدھا اور بلند ہو تو بیکار ہے۔

۲۔ سماجی ماحول کے عناصر

نسل :- ککیشن نسل ترقی کے ہر میدان میں دنیا کی راہبر ہے۔ سیاہ نسل سب سے کم متدن ہے۔ اور زرو نسل کچھ نہ کچھ ترقی یافتہ ہے۔

زمین :- کسی شخص کا مذہب سے بعض چیزوں پیشوں اور تجارتوں کو قائم کرنے کی اجازت دیتا ہے۔ اور بعض کے لئے منع کرتا ہے اس طرح سے سوسائٹی، زراعت، تجارت اور عام فہم خیالات اسی سانچے میں ڈھل جاتے ہیں۔

گورنمنٹ :- گورنمنٹ اچھی ہو تو ملت ترقی کرتی ہے۔ گورنمنٹ خراب ہو تو ملت ایک مقام پر ساکن ہو جاتی ہے یا بعض دفعہ بچے کی طرف ہٹی ہے۔ اور اپنے بزرگوں کی تہذیب تمدن سے بھی ہاتھ دھو بیٹھتی ہے۔

آبادی کی گنجائی :- اگر آبادی خلل خلل ہو تو لوگوں کا پیشہ بھٹ بکریاں پالنا ہوتا ہے۔ اگر آبادی گنجان ہو۔ تو زراعت، کھانا دار، تجارت لوگوں کا پیشہ ہوتا ہے۔

ان تمام امور کو پیش نظر رکھ کر ہندوستان کے نقشہ پر لکھ لگاتے ہیں تاکہ مسلم انڈیا (پاکستان) ہندو انڈیا بھارت سے الگ ہو جائے۔ یہ نظری بحث تو مسلمانوں کے نکتہ نگاہ سے ہے کہ ان کے لئے ہندوستان کا کون سا حصہ مفید ترین قومی وطن بن سکتا ہے۔ مگر عملی طور پر اس تقسیم کے لئے ہمیں چند اور عناصر بھی پیش نظر رکھنے پڑتے ہیں۔ ان عناصر میں سے چند

ہیں۔



دنیا میں مسلمانوں کی آبادی | مرکزی اذریعہ عرب، عراق، ترکی، ایران، افغانستان، ترکستان مغربی

چین وغیرہ علاقوں میں مسلمانوں کی مجبائی ہے۔ گویا ایک سلامتی خطہ ہے۔ اس لئے ہندوستان کا سلامتی خطہ یعنی پاکستان اس کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ اس سے مسلمانوں کو یہ فائدہ ہوگا کہ اپنے ہم مذہب لوگوں سے براہ راست تعلقات پیدا کر سکیں گے۔ اور ہندو مذہب کو یہ فائدہ ہوگا کہ اسلامی دنیا اور بھارت کے درمیان ایک عالمی سلطنت آجائے گی جو بھارت سے دوستانہ تعلقات رکھتی ہے۔ گویا ہندوستان کی مسلمان حکومت ہندو حکومت کی حلیف ہے۔ اور اس لئے شمال کی طرف سے بریڈی تھیلی سے بچائے اور بھارت اپنی پالیسی سے پاکستان کو اپنا حلیف نہ بنا کر رکھے تو یہ بھارت کا قصہ ہے۔

اب آپ ایک دفعہ پھر اس جدول کو ملاحظہ فرمائیے جو صفحہ ۱۱۰ پر درج ہے۔ مردم شماری ۱۹۴۱ء مذہب کی بنیاد پر کے لحاظ سے

ہندوستان میں مسلمانوں کی آبادی | ہندوستان کی فیصدی آبادی "اور اس نقشے کو ملاحظہ فرمائیے جو صفحہ ۲۲ پر درج ہے۔ اور اس میں ہندوستان کے مختلف صوبوں کی فیصدی

آبادی درج کی گئی ہے۔ (نقشہ کانگریسی راج میں ہندوستان کی نئی تقسیم) تو ظاہر ہے کہ پاکستان ہندوستان کا وہی علاقہ ہونا چاہئے جہاں مسلمانوں کی آبادی مجبوری ہے۔ یعنی بلوچستان، سندھ، پنجاب، شمال مغربی، کشمیر، بنگال، اور جہاں ان کی تعداد زیادہ ہے آسام، دہلی، اور جہاں انہوں نے کئی صدیاں ہندوستان پر حکومت کی ہے۔ اور اب بھی اسلامی حکومت کے اسے آثار قدیمہ ہاں موجود ہیں کہ مسلمان ان کو کسی صورت سے پاکستان سے جدا کرنے کو تیار نہیں ہوگا۔ دہلی، مگڑھ، بنگالہ کا علاقہ

یہ ملت اور حکومت کے بالکل منافی ہے۔ کہ قومی علاقہ پارہ پارہ اور بخرے بخرے ہو جس کے بیچ میں غیر حکومت کا وطن موجود ہو۔ قوت وحدت سے پیدا ہوتی ہے۔ اور اچھی حکومت قوت پر منحصر ہے۔ سارے پاکستان کا یکجا ہونا نہایت لازمی ہے۔ رقبہ کی پوچھ تو جتنے باشندے اس سارے علاقے میں آباد ہیں۔ یہ جگہ ان کے رہنے کے لئے ہے۔ پاکستان کا رقبہ تمام ہندوستان کی صرف مسلمان آبادی کے حساب سے تقسیم نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ اس تمام آبادی کے حساب سے جو اس ملک میں رہے گی چونکہ وہ غیر مسلم اقوام بھی تو آؤ اس میں ملک میں آؤں۔

چودھری رحمت علی نے "ملت اور پیغام" میں ملت کے کسی ٹکڑے کے لئے ہیں۔ اور پھر ان کو ایک مرکز پر لانے کی تلقین کی ہے
 براعظم دینیہ اور اس کے ماتحت علاقوں کو مندرجہ ذیل ریاستوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ بڑے علاقے (۱) پاکستان (۲) بنگلہستان (۳)
 عثمانیستان چھوٹے علاقے (۴) صدیقیستان (۵) فاروقستان (۶) حیدرستان (۷) عینستان (۸) مولپستان (۹)
 صفتان (۱۰) ناصرستان نقشہ ملاحظہ ہو۔



نقشہ ۷۔ چودھری رحمت علی کے پیغام کے مطابق براعظم میں ملت دینیہ اور اس کے ماتحت ریاستوں کا علاقہ

بڑے رقبے پر۔ (۱) پاکستان (۲) بنگلہستان (۳) عثمانیستان

چھوٹے رقبے پر۔ (۴) صدیقیستان (۵) فاروقستان (۶) حیدرستان (۷) عینستان (۸) مولپستان (۹)

صفتان (۱۰) ناصرستان

دنیا میں مسلمانوں کی آبادی | اس نقشے میں مسلمانوں کی تمام دنیا میں آبادی دکھائی گئی ہے۔ شمالی اور مرکزی افریقہ، عرب، عراق، ترکی، ایران، افغانستان، ترکستان مغربی

چین وغیرہ علاقوں میں مسلمانوں کی بجاڑی ہے۔ گویا ایک اسلامی خطہ ہے۔ اس لئے ہندوستان کا اسلامی خطہ یعنی پاکستان اس کے ساتھ ملا ہوا سمجھا جائیے۔ اس سے مسلمانوں کو یہ فائدہ ہوگا کہ اپنے ہم مذہب لوگوں سے براہ راست تعلقات پیدا کر سکیں گے۔ اور ہندو مذہب کو یہ فائدہ ہوگا کہ اسلامی دنیا اور بھارت کے درمیان ایک حاکمی سلطنت آجائے گی جو بھارت سے دوستانہ تعلقات رکھتی ہے۔ گویا ہندوستان کی مسلمان حکومت ہندو حکومت کی حلیف ہے۔ اور اس لئے شمال کی طرف سے برہمنی حملوں سے بچائے اور بھارت اپنی پالیسی سے پاکستان کو اپنا حلیف بنا کر رکھے تو یہ بھارت کا قصہ ہے۔

اب آپ ایک دفعہ پھر اس جدول کو ملاحظہ فرمائیے جو صفحہ ۱۱۰ پر درج ہے۔ مروج شماری ۱۹۴۱ء مذہب کی بنیادی لحاظ سے

ہندوستان کی فیصدی آبادی "اور اس نقشے کو ملاحظہ فرمائیے جو صفحہ ۲۲ پر درج ہے۔ اور اس میں ہندوستان کے مختلف صوبوں کی فیصدی

ہندوستان میں مسلمانوں کی آبادی

آبادی درج کی گئی ہے۔ نقشہ کانگریسی راج میں ہندوستان کی نئی تقسیم تو ظاہر ہے کہ پاکستان ہندوستان کا وہی علاقہ ہونا چاہیے جہاں مسلمانوں کی آبادی بجاڑی ہے یعنی بونچتالی، سندھ، پنجاب، شمال مغربی، کشمیر، بنگال، اور جہاں ان کی تعداد زیادہ ہے آسام، دہلی، اور جہاں انہوں نے کئی صدیاں ہندوستان پر حکومت کی ہے۔ اور اب بھی اسلامی حکومت کے اسے آثار قدیمہ ہاں موجود ہیں کہ مسلمان ان کو کسی صورت سے پاکستان سے جدا کرنے کو تیار نہیں ہوگا۔ دہلی، آگرہ، لکھنؤ کا علاقہ

یہ ملت اور حکومت کے بالکل منافی ہے۔ کہ قومی علاقہ پارہ پارہ اور بخرے بخرے ہوں گے۔ پیچ میں غیر حکومت کا وطن موجود۔ توت وحدت سے پیدا ہوتی ہے۔ اور اچھی حکومت توت پر منحصر ہے۔ سارے پاکستان کا یکجا نہانا ہیات لازمی ہے۔ ترقی کی پوجہ تو جتنے باشندے اس سارے علاقے میں آباد ہیں۔ یہ جگہ ان کے رہنے کے لئے ہے۔ پاکستان کا قیام تمام ہندوستان کی صرف مسلمان آبادی کے حساب سے تقسیم نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ اس تمام آبادی کے حساب سے جو اس ملک میں رہے گی چونکہ وہ غیر مسلم توام بھی تو آخو اسی ملک میں آباد ہیں۔

چودھری رحمت علی نے "ملت اور پیغام" میں ملت کے کسی ٹکڑے کے لئے ہیں۔ اور پھر ان کو ایک مرکز پر لانے کی تلقین کی ہے۔
 براعظم دینیہ اور اس کے ماتحت علاقوں کو مندرجہ ذیل ریاستوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ بڑے علاقے (۱) پاکستان (۲) بنگلہستان۔ (۳)
 عثمانیستان چھوٹے علاقے (۴) صدیقیستان (۵) فاروقستان (۶) حیدرستان (۷) عینستان (۸) مولپستان۔
 (۹) صفتان (۱۰) ناصرستان نقشہ ملاحظہ ہو۔



نقشہ ۷۔ چودھری رحمت علی کے پیغام کے مطابق براعظم دینیہ ملت دینیہ اور اس کے ماتحت ریاستوں کا علاقہ

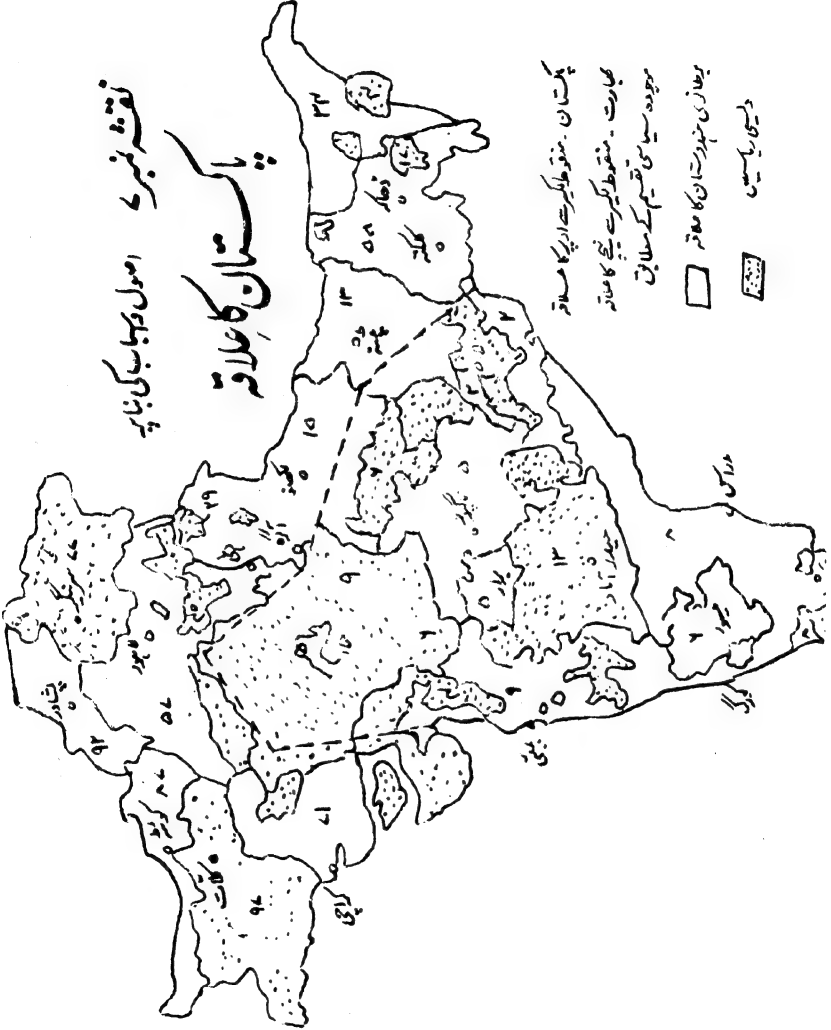
بڑے رقبہ پر۔ (۱) پاکستان (۲) بنگلہستان (۳) عثمانیستان

چھوٹے رقبے پر۔ (۴) صدیقیستان (۵) فاروقستان (۶) حیدرستان (۷) عینستان (۸) مولپستان (۹)

صفتان (۱۰) ناصرستان

نقشہ نمبر ۱ اصول و سیاس کی بنا پر

پاکستان کا علاقہ



مقالہ ۱۷

کرۃ ارض اور دنیا کی سلطنتوں کے حقائق کا علم کیوں ضروری ہے

جب ہم کسی مقام پر جانا چاہتے ہیں تو کو بیچ کرنے سے پہلے راستے اور سفر کے حالات دریافت کر لیتے ہیں۔ زرا در راہ اپنے ساتھ لیتے ہیں۔ سواری کا انتظام کرتے ہیں۔ راستے کی مشکلات پر قابو پانے کے طریقے نکالتے ہیں۔ اور پھر بخیر و خوبی اپنی منزل مقصود پر پہنچ جاتے ہیں۔ کوئی شخص جو حقائق کا علم حاصل کئے بغیر سفر شروع کرتا ہے۔ وہ اپنی سوئی ہوئی آہستہ سوسائٹی کو جگاتا ہے۔ جو شخص گروہ پیش کا مابزہ لئے بغیر۔ مادہ و سفر کے حقائق اور مشکلات کو سمجھنے کے بغیر۔ اور گروہ پیش حقائق اور مشکلات پر فتح پانے کی تدابیر۔ کو اپنے قبضہ قدرت میں لانے کے بغیر سفر شروع کر دیتا ہے۔ وہ اس اندھے کی طرح ہے جو اندھیرے میں دیوار کو ٹکراتا ہے۔ اور بھٹتا ہے کہ جب کبھی وہ گامزن ہوتا ہے تو سب دیواریں آگے سے خود بخود مٹ جاتی ہیں۔

اس زمین پر ہم رہتے ہیں۔ کرۃ ارض محدود چیز ہے۔ اس کی حیاست معین۔ اس کی آمدنی کے ذرائع محدود۔ کلوسی لوہا پتھر۔ دھاتیں۔ سہا افضا سب جیتیں ہیں۔ ہمسایہ ممالک میں سے کوئی ایک جو زبردست ہو۔ وہ ان ذرائع کے بڑے حصے پر قبضہ کر لے۔ تو دوسرے ممالک کو اس کا دست نگرہ نہاڑے گا۔ اس لئے لازم ہے کہ ترقی مملکت اور آزادی کے متعلق نگر کر نے سے پہلے ہم زمین اور آسمان کے حقائق کو اچھی طرح سے سمجھ لیں۔ آسمان کی ہوا بھی ایک دولت ہے۔ اس میں ہوائی جہاز چلتے ہیں۔ انسان اس میں سانس لے کر زندہ ہے۔ اس میں سے ناظر و جن حاصل کی جاتی ہے۔ اس کا علم بھی لازم ہے۔ ستاروں سیاروں اور فلک کے علم سے ہمارا ذہنی تخیل وسیع ہوتا ہے۔ اور امکان ہے کہ کسی وقت ان کے معلوم یا غیر معلوم اثرات پر قابو پانے کی ہمیں ضرورت ہو۔

پاکستان بھی اس دنیا کا ایک حصہ ہے اور اسے دوسرے ملکوں کے ساتھ حلف بن کر با دوسروں کے مقابل میں کھڑا ہو کر اس دنیا میں موجود رہتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ پاکستان کے ساتھ ساتھ دنیا کے دوسرے ممالک کے حقائق

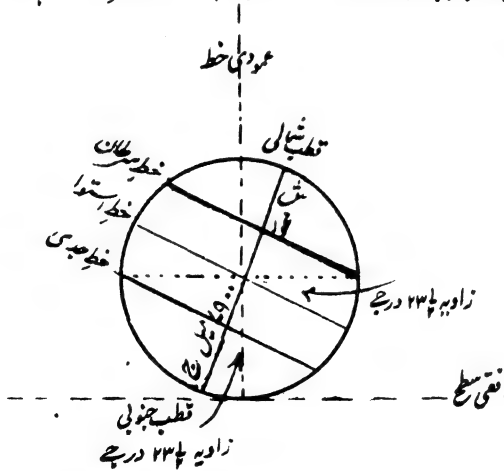
کو بھی معلوم کیا جائے پاکستان اگرچہ ہندوستان کا ایک حصہ ہے۔ مگر جب یہ آزاد قومی حکومت بن گیا تو لازم ہے کہ اس کی طاقت کا مقابلہ دنیا کی دیگر آزاد حکومتوں کے ساتھ کیا جائے۔ اس خیال کو پیش نظر رکھ کر ہم دنیا کی بڑی بڑی سلطنتوں کی وسعت اور آبادی کا مطالعہ کرتے ہیں۔

ہم نے گذشتہ بحث میں دیکھا ہے کہ قوم کا ماحول کس طرح سے ترقی کرنے میں قوم کی امداد دیتا ہے۔ (مقالہ ۱۵) وطن کی قدرتی کیفیت، زندگی کے قیام کی ضروریات، اقتصادی حالات، معنویاتی حالات پر قوم کی ترقی کا انحصار ہے۔ قوم کی دائمی کیفیت اور تہذیب تمدن کی کیفیت پر ان حالات کا گہرا اثر ہوتا ہے۔ مقالہ ۱۶ میں ہم نے دیکھا ہے کہ جہاں جنگل، معدنیات زیادہ ہوتی ہیں، وہاں کارخانے آسانی سے بنائے جاسکتے ہیں، انسانی سماج پر آب و ہوا، نسل، مذہب، گورنمنٹ اور آبادی کی گنجائی کا بڑا اثر ہے۔ اب ہم ان سب عناصر کا مطالعہ باری باری دنیا کے متعلق سے کرتے ہیں۔ اور اگر نتیجہ دہی ہو جو میں نے بیان کیا ہے، تو پھر میرے بیان کردہ اصولوں کو صحیح مان لینا ضروری ہے۔ اور مزید بحث کی کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ لیجئے دنیا کے مختلف ممالک کے متعلق آپ کے سامنے ہیں۔

مقالہ ۱۸

ہمارا کرۂ ارض

زمین کی جسامت | یہ زمین جس پر ہم آباد ہیں کرۂ ارض کہلاتا ہے۔ اس کی شکل گولے کی طرح ہے۔ مگر یہ گولا دونوں قطبوں پر سے زیادہ چپٹا ہے۔ یعنی کرۂ ارض کی شکل نارنگی سے ملتی ہے۔ اگر کوئی کرۂ گندھے ہوئے آٹے کی طرح سے نرم مائے کا بنا ہوا ہو اور اسے محور پر تیز حرکت دی جائے۔ تو وہ اس حرکت کے سبب ہٹوا پر سے بھین جاتا ہے۔ اور قطبین پر سے چپٹا ہو جاتا ہے۔ چونکہ ہماری زمین محور پر تیز گھومتی ہے۔ اس لئے اس کی شکل نارنگی کی طرح سے ہو گئی ہے کرۂ ارض کا قطب شمالی شش پہ لیکر قطب جنوبی ج تک کا فاصلہ ۷,۹۰۰ میل ہے اور زمین کا قطر خط استوا پر ۷,۹۲۶ میل ہے



شکل ۱۱ زمین کی جسامت اور میلان

یعنی صرف ۲۶ میل کا فرق۔ یہ فرق نسبت کے لحاظ سے تین میسٹل میں ایک میل کے تناسب سے آتا ہے۔ اس لئے اتنا قلیل ہے کہ زمین کو اگر کرۂ یا گولا کہ دیا جائے تو کوئی غلط نہیں اس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر زمین کے

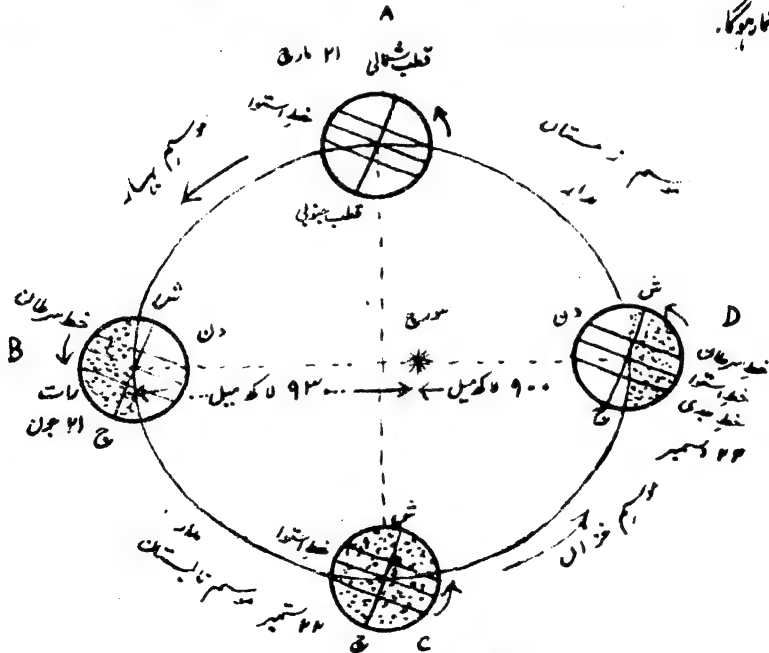
آبدار ایک طرف سے دوسری طرف مرکز م کے پچھ پیس سے ایک سو راج کیا جائے۔ تو یہ فاصلہ ۲۶، ۹ میل یعنی تقریباً ۲۷ ہزار میل ہو گا۔ تو ہماری زمین کا قطر کوئی ۲۷ ہزار میل ہے۔ نصف قطر یعنی مرکز سے سطح تک کا فاصلہ (چار ہزار میل اور محیط ۲۷ ہزار میل سے کچھ کم۔ یعنی اگر ایک ہوائی جہاز خط استوا پر روانہ ہو اور سیدھا مغرب کی طرف رخ کر کے اڑنا شروع کرے تو جب زمین کے تمام گرد گھوم کر واپس آئے گا۔ تو اس نے ۲۷ ہزار میل کا فاصلہ طے کیا ہو گا۔ شکل نمبر ۱

زمین کی حرکتیں۔ ہماری زمین ہر وقت دو حرکتیں کرتی رہتی ہے۔ ایک اپنے محور کے گرد۔ اس سے دن اور رات پیدا ہوتے ہیں۔ غور پر ایک گردش زمین ۲۴ گھنٹوں میں پورا کرتی ہے۔ یعنی ایک دن جمع رات ۲۴ گھنٹے۔ اس کا یہ مطلب ہوا کہ خط استوا پر جو نقطہ واقع ہو اس کی رفتار $\frac{24}{24 \times 60}$ میل فی گھنٹہ = $\frac{1}{60}$ امیل فی گھنٹہ

زمین کی دوسری حرکت اپنے مدار پر سورج کے گرد ہے۔ زمین کا مدار بیضی کی شکل کا ہے۔ جو کہ تقریباً دائرہ ہے۔ یعنی زمین کا سورج سے زیادہ سے زیادہ فاصلہ اپنے مدار پر ۹۳ لاکھ میل ہوتا ہے۔ اور کم سے کم فاصلہ ۹۰ لاکھ میل زمین کا مدار سطح سطح میں واقع ہے۔ یعنی اگر مدار کا نقشہ بنایا جائے۔ تو چوڑی سطح پر واقع ہو گا سورج مدار کے مرکز میں واقع نہیں بلکہ ایک فوکس پر واقع ہے جب جنوبی قطب سورج کی طرف ہوتا ہے یعنی جب نصف کرہ جنوبی میں گرمی کا موسم ہوتا ہے۔ تو سورج کا کم سے کم فاصلہ ۹۰ لاکھ میل تک ہو جاتا ہے۔ (مقام د) اور اس لئے جنوبی نصف کرہ کا تابستان شمالی نصف کرہ کی نسبت زیادہ گرم ہے۔ رادر زمستان نسبتاً ٹھنڈا۔ چونکہ جب تعجب شمالی سورج کی طرف ہوتا ہے۔ تو زیادہ سے زیادہ فاصلہ ۹۳ لاکھ میل ہو جاتا ہے۔ اس لئے آسٹریلیا اور جنوبی افریقہ کی موسم تابستان کی گرمی شدید ہوتی ہے۔ مگر یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ اگرچہ قطب جنوبی پر سورج کی گرمی کی شدت زیادہ ہے۔ مگر چپکنے کا عرصہ کم ہے۔ چونکہ سورج کے ایک فوکس پر ہونے سے مدار کا یہ حصہ زمین جلدی طے کر سکتی ہے۔ نصف کرہ شمالی پر نصف کرہ جنوبی کی نسبت سورج اٹھ دن زیادہ چمکتا ہے۔ شکل نمبر ۲

زمین مدار پر اپنی ایک حرکت $\frac{1}{365}$ دن میں پورا کرتی ہے۔ سال تو ہم ۳۶۵ دن کا شمار کرتے ہیں۔ اور اس کو

۱۲ مہینوں میں تقسیم کر لیتے ہیں۔ دن کا ۱۲ جودار کی گردش میں زائد ہے۔ حقیقت میں ٹھیک ۱۲ دن یعنی ۶ گھنٹے نہیں بلکہ اس سے کچھ کم ہے۔ اس کو ہر لیپ سال کی فروری میں جمع کر کے فروری کو ۲۸ دن کی بجائے ۲۹ دن کا بنا لیتے ہیں۔ لیپ سال وہ ہوتا ہے جو ہم پر پورا تقسیم ہو جائے۔ مگر اس سے بھی مدار پر گردش کا حساب بالکل پورا نہیں ہوتا۔ بلکہ سال ذرا سا لمبا ہو جاتا ہے۔ اس لئے ہر چار صدیوں میں ۳ لیپ سالوں میں ایک زائد دن جمع نہیں کیا جاتا۔ اور وہ اس طرح سے۔ پورا سو ہندسوں والا سال لیپ سال نہیں ہوتا یعنی فروری ۲۸ دن کا ہوتا ہے۔ مگر جب پورا سو ہندسوں والا سال ہم پر پورا تقسیم ہو جائے تو اس کا فروری ۲۹ دن کا ہوتا ہے۔ مثلاً ۲۱۰۰، ۲۲۰۰، ۲۳۰۰ سن عیسوی تو لیپ سال نہیں ہوں گے۔ مگر ۲۴۰۰ عیسوی لیپ سال شمار ہو گا۔



شکل ۲۰ زمین کی محور اور مدار پر گردش

یہ ہے وہ کہہ ارض جس پر ہمارے باپ دادا پیدا ہوئے، جس پر ہم رہتے ہیں اور جہاں ہمیں زندگی گزارنی ہے۔ زمین اجرام
فلکی میں سے ایک جرم ہے۔ مگر حیامت کے لحاظ سے نسبتاً بہت چھوٹا ہے۔ زمین کا تعلق سورج اور دیگر سیاروں سے
ہے۔ اس تعلق کا ملاحظہ بھی ایک نظر سے کر لیا جائے۔ تو مفید ثابت ہوگا۔

مقالہ ۱۹

سورج چاند اور ستارے

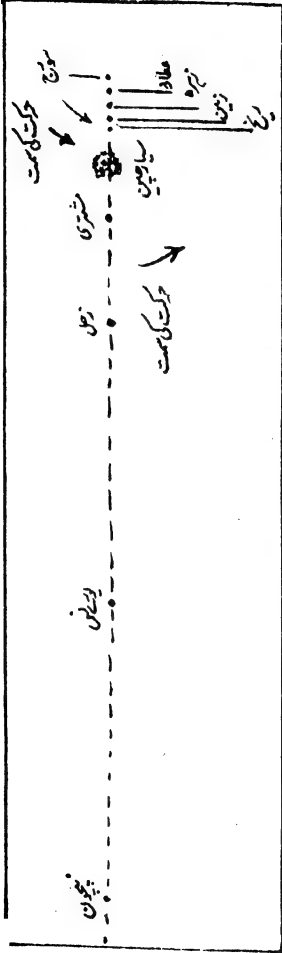
نظام شمسی ہماری زمین فضا میں اکیلی نہیں ہے، کئی سیارے اور ستارے فضا میں گھوم رہے ہیں، ان میں سے چند سیارے اور ایک نظام بناتے ہیں، ہیئت کے جن نظام کا ہماری زمین ایک رکن ہے، اسے نظام شمسی کہتے ہیں۔ نظام شمسی کے مرکز میں سورج ہے اور یہی اس نظام کا سب سے بڑا جسم ہے۔ سورج کے گرد ۸ ٹھ سیارے اپنے اپنے مدار پر گھومتے ہیں، ان کے علاوہ ایک سیارچہ ہے، جبہٹ چھوٹے چھوٹے سیاروں (یعنی سیارچوں) کا مجموعہ ہے۔ یہ سیارچے شکاری اور مریخ کے درمیان واقع ہیں۔ غلط نمبر ۳۔ شکل نمبر ۳۔

جدول نمبر ۲۔ نظام شمسی کے اراکین

گروپ	نمبر شمار	انگریزی نام	فارسی نام	ہندی نام	سورج سے اوسط فاصلہ میلوں میں	اوسط قطر میلوں میں	کل وزن کے لحاظ سے ایک فیصد تک کی نسبت بدست کا وزن ۱۰۰،۰۰۰،۰۰۰ گنا
مرکز	۱	سورج	شمس	سورج	۵۰۰	۸۶۰،۰۰۰ میل	۱۰۰۰۰۰۰
چھوٹے سیاروں	۲	عطارد	زہرہ	شکر	۳۶	۵،۶۰۰ میل	۰۰۲
کائنات	۳	زہرہ	ارض	زمین	۶۷	۷،۹۰۰ میل	۲۶۳۵
گروپ	۴	مارس	مریخ	منگل	۹۲	۴،۳۱۸ میل	۳۶۰۶
ستارچین	۵	جوتی	مشتری	برہمن	۶۰	۸۶،۰۰۰ میل	۹۵۴۶۳
بڑے سیاروں	۶	زحل	زحل	زحل	۸۸	۸۶،۰۰۰ میل	۲۸۵۶۶
بیرونی	۷	یوپیٹر	یوپیٹر	یوپیٹر	۱۶۶	۳۱،۴۰۰ میل	۴۶۳
گروپ	۸	نیپچون	نیپچون	نیپچون	۲۶۶	۳۸،۵۰۰ میل	۵۱۶۶

کل سیاروں کی نسبت مجموعی وزن

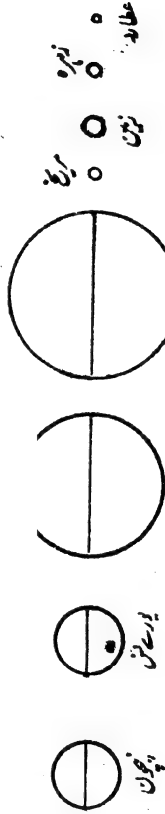
یوپیٹر اور نیپچون عہد حاضر کی دریافت ہیں اسلئے ان کو فارسی اور ہندی میں بھی جدید ناموں سے پکارا جاتا ہے۔



منسلک ماحول نظام شمسی کے اراکین کا سورج سے فاصلہ

مورت نظر دکھایا گیا ہے۔

سورج



منسلک ماحول نظام شمسی کے اراکین کی حجم کے لحاظ سے آپس میں نسبت

ان حقائق سے ظاہر ہے کہ سورج، نظام شمسی میں نسبتاً بہت ہی بڑا جرم ہے۔ یعنی زمین کا قطر تقریباً ۸ ہزار
میں ہے تو سورج کا ۸۶۰ ہزار میل۔ سورج کا وزن اگنا فرض کیا جائے۔ تو زمین کا وزن صرف ۳ اگنا
ہے۔ تمام آٹھ سیاروں کا مجموعی وزن جو نظام شمسی میں شامل ہیں۔ ۱۳ اگنا ہوتا ہے۔ گویا زمین سورج سے اس درجہ
حقیر ہے کہ اگر زمین کو سورج کے کسی غار یا شگاف میں بھپا دیا جائے۔ تو اس کا کہیں تہ نہ چلے۔ دس لاکھ اوزین کوئی
مقابلہ نہیں۔ زمین کو اگر ایک انچ قطر کا گولہ فرض کیا جائے۔ تو اس حساب سے سورج ۹ فٹ قطر کا گولہ ہوگا۔ قدرت کا قاعدہ
ہی ہے۔ چھٹا بڑے کے گرد گھومتا ہے۔

گرمی کی تاروں بھر سی رات میں آپ نے آسمان کی مغل کی پہاڑی بھی ہوگی۔
ستارے ستارے مینیا رہیں۔ ستارے موتیوں کی طرح چمکتے ہیں۔ اور تعداد میں اتنے جتنے سرکے بال۔ ان کا شمار
حال ان کو ستارے اس لئے کہتے ہیں۔ کہ وہ آسمان میں اپنی جگہ پر قائم رہتے ہیں۔ اگرچہ جدید تحقیق سے ثابت ہوا ہے کہ
یہ ستارے بھی حرکت کرتے ہیں۔ اور ثابت اس لئے معلوم دیتے ہیں کہ ان کا فاصلہ ہم سے بہت زیادہ ہے۔ ہمارا سورج بھی
ایک ستارہ ہے۔ اور اس کے گرد آٹھ سیارے گھومتے رہتے ہیں۔

یہ ستارے جن کو ہم آسمان میں دیکھتے ہیں۔ ہمارے سورج کی نسبت لاکھوں، کروڑوں کیا بلکہ اربوں گنا بڑے ہیں
ان کا فاصلہ سورج کے فاصلے کی نسبت اربوں گنا زیادہ ہے۔ ہمارا سورج ان کے مقابلے میں اس سے بھی زیادہ حقیر ہے جتنی
ہماری زمین، سورج کے مقابلے میں حقیر ہے۔ آسمان ہے کہ ان ستاروں میں انسان آباد ہوں یا انسانوں سے ملنے جلتے
کوئی جانور موجود ہوں۔ یا کسی رنگ کی حیات سے یہ بستیاں سمور ہوں۔

جرم فلکی کے کسی نظام موجود ہیں اس کا یہ مطلب ہوا کہ ہماری کائنات ایک بہت ہی وسیع خلا ہے
جس کی کوئی حدود نہیں۔ اس فضا میں کہیں کہیں اجرام فلکی موجود ہیں
ان اجرام کا فاصلہ مابین جرم کے حجم کی نسبت بہت زیادہ ہے۔ گویا فضا کا بیش تر حصہ خلا پر مشتمل ہے۔ ہر ستارہ
ایک نظام رکھتا ہے۔ اور اس کے ماتحت اپنے اپنے سیارے موجود ہیں۔ ان سیاروں کے گرد اپنے اپنے چاند بعض ستارے

توہیں خالی آنکھ سے نظر آتے ہیں۔ بعض اتنے دور ہیں کہ دُور میں کی مدد سے دکھائی دیتے ہیں۔ ہم دور میں کی قوت بصارت کو جتنا قوی کرتے ہیں ہمیں ایک ستارے کے پیچھے دوسرا ستارہ نظر آتا ہے۔ یعنی ستاروں کی دنیا وسیع ہوتی چلی جاتی ہے۔ بعض ایسے ستارے بھی ہیں جن کو ہم نے آج تک خالی آنکھ یا دور میں کی امداد سے نہیں دیکھا۔ اور غالباً کائنات کی حدود کا پورا علم حاصل کرنا ہمارے لئے کبھی ممکن نہیں ہوگا۔ جتنا ہمارا علم بڑھتا ہے۔ کائنات کی حدود اتنی ہی بڑھتی چلی جاتی ہیں۔

تو آپ نے محسوس کیا کائنات کس قدر وسیع اور ہمارا کردار اس کے مقابلے میں کس درجہ حقیر ہے۔ ستارے اس قدر فاصلے پر ہیں کہ ہمارا حساب کا طریقہ ان کو کاغذ پر آسانی سے لکھنے سے قاصر رہتا ہے۔

تیری کریم سے ہے میرے جنوں کو لگہ

اپنے لئے لامکاں، میرے لئے چار صو

اقبال

مقالہ ۲۰

کرۂ ارض پر حیات کا وطن

انسان زندہ مادے کا بنا ہوا ہے۔ حیوانات اور نباتات اور درخت پودے گھاس وغیرہ سب زندہ ہیں۔ زندہ غیر ذی حیات پر حکومت کرتا ہے۔ اور جس انسان میں حیات کی قوتیں زیادہ تکمیل یافتہ ہیں۔ وہ کم ترقی یافتہ درج پر حکومت کرتا ہے۔

زندگی اس دنیا کی سب سے بڑی دولت ہے۔ انسان بھی اس دولت میں شامل ہے۔ جو قوم زیادہ سے زیادہ جائدار چیزوں کو اپنے قبضے میں لے آئے اور ان پر حکومت کرے۔ وہ زیادہ دولت مند ہوگی۔ زمین کے جانور حیران۔ مہو اسکے ساکن۔ پہنچے۔ پانی میں رہنے والی پھلیاں جنگل کے باسی۔ درخت + باغوں کی بہار۔ پھول + میدانوں کی رفتی کھیتیاں۔ سب اس زندہ دولت کے راکھین ہیں۔ ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ یہ زندہ دولت اس کرۂ ارض پر کہاں رہتی ہے۔ یعنی حیات کا وطن کرۂ ارض پر کہاں ہے۔

زندگی کی تعریف کر دینا بھی دلچسپی سے غالی نہ ہوگا۔ تاکہ زندہ اور غیر زندہ میں تفریق ہو جائے۔ حیات کی ایک تعریف ہے کہ جاندار چیزیں پیدا ہوتی ہیں۔ بڑھ کر جوان ہوتی ہیں۔ اور پھر عمر طبعی کو پہنچ کر مر جاتی ہیں۔ مگر بے جان مادہ نہ بڑھتا ہے نہ اس کے بچے پیدا ہوتے ہیں۔ حیات کی ہیشہ یہ کوشش ہوتی ہے کہ وہ اپنی ذات اور زندگی کو قائم رکھے۔ اس لئے دشمن کے حملہ کی ممانعت کرتی ہے۔ اور دیر تک زندہ رہنے کی کوشش کرتی ہے۔ مرنے والی حیات میں سے حیات پیدا ہو سکتی ہے۔ جاندار مادہ اپنے بچے پیدا کرتا ہے۔ اور اپنی نسل کے دوام اور فروغ کی کوشش میں بہک رہتا ہے۔ بچے اپنے والدین سے پوری مشابہت رکھتے ہیں۔ خواہ وہ ہاتھی کے ہوں۔ فزنگی کے۔ مہشی کے۔ طیر یا پھر کے یا سمندری گھاس کے۔

یوں تو حیات تین طبقوں میں پائی جاتی ہے۔ (۱) خاک پر انسان حیوان (۲) آب میں پھلیاں اور (۳) ہوا میں پروندے

مگر یہ معلوم ہوا ہے کہ حیات ٹھوس زمین کے اوپر موجود ہے۔ یا اس کے قریب کے پانی اور ہوا میں موجود ہے۔ حیات کو قائم رکھنے کے لئے خوراک کی ضرورت ہے۔ اور خوراک ٹھوس زمین کے اوپر پیدا ہوتی ہے۔ اس لئے کہ زمین پر حیات کا وطن ٹھوس زمین کے اوپر یا اس کے قریب حوا میں واقع ہے۔ خوراک کے علاوہ حیات کو روشنی اور ہوا کی ضرورت ہے۔ گویا جہاں پر زمینوں چیزیں خوراک روشنی اور ہوا کی کمی سے آسکیں وہاں حیات کا وجود ممکن نہیں۔ یہ تینوں چیزیں ٹھوس زمین پر پائی جاتی ہیں۔ زمین کی خاک پر۔ پہاڑوں اور جنگلوں میں انسان اور جانور رہتے ہیں۔ درخت اگتے ہیں۔ فصلیں پیدا ہوتی ہیں۔ یہ سطح خاک کے بالکل اوپر واقع ہے۔ گویا ہوائی ہنس ٹھوس زمین کے اوپر ہے۔ اور اس میں پرندے موجود ہیں۔ مگر خوراک اور آرام کے لئے وہ زمین پر ہی اپنا ٹھکانا تلاش کرتے ہیں۔ سطح زمین کے اوپر کوئی چار میل تک ہوا میں زندہ چیزیں موجود ہیں۔ اس کے بعد حیات کے کوئی آثار نہیں۔ ٹھوس زمین کے اندر بعض جاندار بل بنا کر رہتے ہیں یا زمین کے گہرے حصے ان کا وطن ہے۔ یہ جاندار چیزیں سطح زمین سے کوئی دو سو فٹ کے اندر اندر پائی جاتی ہیں۔ اب سمندر کو دیکھیں تو جہاں تک پانی کے اندر سورج کی روشنی کی شعاعیں کچھ نہ کچھ پہنچتی ہیں وہاں حیات موجود ہے۔ اس کے بعد تاریکی اور موت کا راج ہے۔ بہت گہرے سمندر میں شاید میل بھر کی گہرائی تک پھیلیں اور سمندر ہی جانور موجود ہیں۔ اور بہت گہرے پانی میں جہاں روشنی نہیں جاتی وہ جانور رہتے ہیں جن کی آنکھیں بالکل نہیں ہیں۔ ان کی بناوٹ ایسی ہے کہ وہ اس ماحول میں رہنے کے لئے موزوں ہیں۔

مقالہ ۲۱

کرۃ ارض کی ملکوں میں تقسیم

دنیا کے براعظم | ہماری زمین گیند کی طرح گول ہے۔ اس کی بیرونی سطح کا کچھ حصہ سخت زمین ہے۔ اس کو خشکی کہتے ہیں۔ اور کچھ حصے پر سمندر ہے۔ اس کو تیزی کہتے ہیں۔ خشکی تمام کرۃ ارض کی سطح کا $\frac{1}{3}$ سے کچھ زیادہ اور $\frac{1}{3}$ سے کم ہے۔ سمندر $\frac{2}{3}$ حصے سے کچھ کم ہے۔ اس کا یہ مطلب ہوا کہ ہماری زمین کا بیش تر حصہ سمندر نے گھیرا ہوا ہے۔ اور صرف $\frac{1}{3}$ حصے پر پہاڑ، دریاں، کھیتیاں موجود ہیں۔ اور اسی حصے پر انسان کی رہائش ممکن ہے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ آج ہم انکی مشکلات اور جغرافیہ و فتنوں کے سبب سے خشکی کا تمام علاقہ انسانی آبادی کے قابل نہیں۔

کرۃ زمین پر پچھوس زمین کا رقبہ ۵۵,۰۰۰,۰۰۰ مربع میل تقریباً

سمندر کا رقبہ ۱۴۲,۰۰۰,۰۰۰

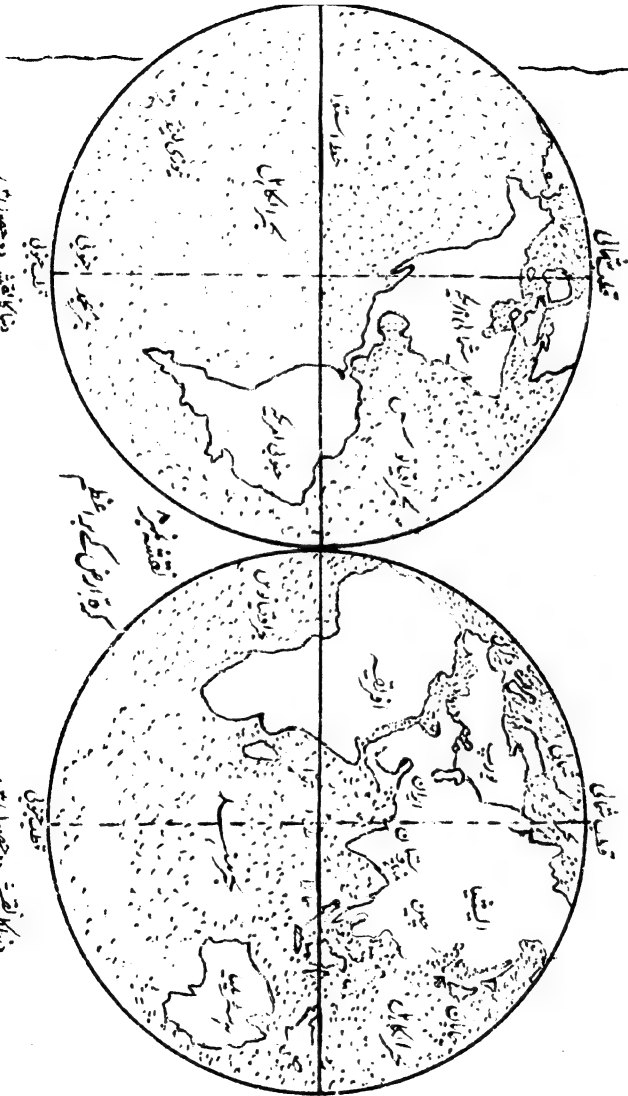
خشکی و سمندر کل کرۃ ارض کی بیرونی سطح کا رقبہ ۱۹۷,۰۰۰,۰۰۰ مربع میل تقریباً

اس کا یہ مطلب ہوا کہ ۲۸ فیصدی خشکی ہے۔ اور ۷۲ فیصدی پانی یعنی ۱ اور ۲۶۵ کی نسبت

خشکی کو سمندر، پہاڑ، دریا، قطعوں اور حصوں میں تقسیم کرتے ہیں۔ ان کو براعظم اور ملک کہتے ہیں۔ ارض چومک ایک کرۃ ہے۔ اس لئے دنیا کی ساری خشکی کو بیک وقت دیکھنا ممکن نہیں۔ اکثر نقشہ دو دائروں کی شکل میں بنایا جاتا ہے۔ اور ارض کے دو نصف حصے دونوں دائروں میں دکھائے جاتے ہیں۔ محور کرۃ ارض میں ایک فرضی خط ہے۔ جو قطب شمالی سے لیکر قطب جنوبی تک زمین کے اندر مرکز سے گزرتا ہوا جلا گیا ہے۔

ہماری دنیا کے پانچ بڑے براعظم ہیں۔ (۱) ایشیا (۲) یورپ (۳) افریقہ (۴) شمالی امریکہ (۵) جنوبی امریکہ یورپ اور ایشیا آپس میں ملے ہوئے ہیں۔ اور ایک براعظم بناتے ہیں۔ اس کو یوریشیا کہتے ہیں۔ کوہ یورال بیچ میں حد

فاصل ہے۔ انکے
 علاوہ آسٹریلیا کا
 جزیرہ ہندوستان
 کے مغرب میں واقع
 ہے آسٹریلیا اور اس کے
 قریب کے جزیروں کو
 ملکر ایک بڑا عظیم
 گیسے جسکا نام آسٹریل
 ایشیا کہتے ہیں شمالی
 قطب کے پاس بہت بڑا
 علاقہ ہے جو عموماً
 برف سے ڈھکا ہوا
 ہے اس کو ملک برف
 شمالی کہتے ہیں اس کی
 آبادی بہت تھوڑی
 ہے اور پھر کس
 آبادی کا کچھ اندازہ
 نہیں۔



جدول نمبر ۵۔ براعظموں کا رقبہ اور آبادی

یہ اعداد ملین میں دیئے گئے ہیں۔ یعنی ۱۰۰۰ ر ۱۰۰۰ سے ضرب دینی چاہیئے۔

براعظم	رقبہ مربع میلوں میں	آبادی نفوس
۱۔ ایشیا	۱۷ ملین مربع میل	۱۱۴۰ ملین نفوس
۲۔ یورپ	۳۶۸ " "	۵۲۶ " "
۳۔ افریقہ	۱۱۶۵ " "	۱۴۵ " "
۴۔ شمالی امریکہ	۹ " "	۱۸۴ " "
۵۔ جنوبی امریکہ	۷ " "	۸۸ " "
۶۔ آسٹریلیا	۳۶۱ " "	۱۰ " "
۷۔ ملکہ منجہ شمالی	۸ " "	—
میزان	۵۹ " "	۲۱۰۰ " "

۲۸۹ ملین نفوس (ریپورٹ مردم شماری ۱۹۴۱ء)

۱۸ لاکھ مربع میل

ہندوستان

ایک ملین ۵۰ دس لاکھ

جدول نمبر ۹۔ براعظموں کا رقبہ اور آبادی

یہ اعداد ملین میں دیئے گئے ہیں۔ یعنی ۱۰۰۰ ر ۱۰۰۰ سے ضرب دینی چاہیے۔

براعظم	رقبہ مربع میلوں میں	آبادی نفوس
۱۔ ایشیا	۱۷ ملین مربع میل	۱۴۰۱ ملین نفوس
۲۔ یورپ	۳۶۸ " "	۵۲۶ " "
۳۔ افریقہ	۱۱۶۵ " "	۱۴۵ " "
۴۔ شمالی امریکہ	۹ " "	۱۸۴ " "
۵۔ جنوبی امریکہ	۷ " "	۸۸ " "
۶۔ آسٹریلیا	۳۶۱ " "	۱۰ " "
۷۔ ملک منجھستانی	۸ " "	—
میزان	۵۹ " "	۲۱۰۰ " "

۳۸۹ ملین نفوس (رپورٹ مردم شماری ۱۹۴۱)

۱۸ لاکھ مربع میل

ہندوستان

ایک ملین ۷۵۰ دس لاکھ

دُنیا کی سیاسی تقسیم | یہ توختے خدا کے بنائے ہوئے ملک۔ انسان نے اس خدا کی دی ہوئی زمین کو اپنے زور بازو سے اپنی منشا کے مطابق تقسیم کر لیا ہے۔ اس کے حصے بخرے کر لئے ہیں۔ اور بعض زبردست ملکوں نے کمزور ملکوں کو زبردست بنا لیا ہے۔ ان کا نام مقبوضات Colonies رکھا ہوا ہے اقبال کے الفاظ میں خدا کہتا ہے۔

جہاں رازیک آب گل آفریدم تو ایراں و تمار و زنگ آفریدی
اس کو دنیا کی سیاسی تقسیم کہنا چاہیے۔ موجودہ جنگ (۱۹۳۹ - ۱۹۴۵) کے بعد ملکوں کی حدود کو نئی صورت اختیار کریں یہ میں ابھی تک معلوم نہیں۔ اس لئے جو حدود ۱۹۳۹ سے پہلے تھیں۔ ہم ان پر ہی بحث کرتے ہیں۔ اور اُن حقائق سے اپنے نتائج استخراج کریں گے۔ دنیا میں سات بڑی طاقتیں شمار کی جاتی ہیں۔ (۱) برطانیہ (۲) فرانس (۳) اٹلی (۴) جرمنی (۵) سوویت روس (۶) ریاستہائے متحدہ امریکہ (۷) جاپان۔ جنگ عظیم (۱۹۱۴ - ۱۹۱۸) کے بعد جرمنی کے تمام مقبوضات چھین لئے گئے۔ اب ممکن ہے کہ جاپان کو بھی اسی طرح سے نادر بنا دیا جائے تاہم ۱۹۳۹ میں عالم قوموں کے ماتحت مندرجہ ذیل ماتحت علاقے موجود تھے۔

دُنیا کی بڑی بڑی امپائر | (۱) برطانیہ سب سے بڑی امپائر ہے۔ ۱۹۲۶ اور ۱۹۳۰ میں جو امپیریل کانفرنسیں ہوئیں۔ ان کے مطابق امپائر کا نام کامن ویلتھ آف نیشنز (دولت مشترکہ اقوام) رکھا گیا ہے۔ جس کے ممبر ہیں (۱) برطانیہ (۲) کینیڈا (۳) آسٹریلیا (۴) نیوزی لینڈ (۵) یونین جنوبی افریقہ اور (۶) آئر لینڈ (چوتھے آزاد آئر لینڈ کہلاتا تھا) ان کا نام ڈومینیون Dominion رکھا ہوا ہے۔ (۷) ہندوستان اگرچہ اس کو دولت مشترکہ اقوام کا ایک رکن کاغذ پر مان لیا گیا۔ مگر عملی طور پر یہ ماتحت ملک چلا آتا ہے۔ ان کے ماتحت رقبے بھی ان ممالک کے حساب میں شمار کئے گئے ہیں۔

ان کے علاوہ بھی برطانیہ کے مقبوضات میں جو براہ راست برطانیہ کے دار الخلافہ لنڈن کے ماتحت ہیں۔ ان کا نام کالونی Colonies رکھا ہوا ہے۔ اس لحاظ سے ہندوستان کو بھی برطانیہ کی ایک کالونی شمار کرنا چاہیے۔ اگرچہ

ہندوستان اور کالونیز کا قبضہ جمع کیا جائے تو تمام ایمپائر کے رقبے کا ۱/۱۰ سے کچھ زیادہ بنتا ہے۔ یعنی ۱/۱۰ رقبے میں ۱/۱۰ زمین ہیں، لیکن اس ۱/۱۰ رقبے کی آبادی تمام ایمپائر کی آبادی کا نوٹے فی صدی بنتا ہے۔ ہندوستان کی آبادی تمام ایمپائر کی آبادی کا ۱/۱۰ ہے۔ اب ہندوستان کو حساب سے نکال دو۔ تو دربرطانیہ کالونیز کی آبادی ۱/۱۰ ڈویژن ممالک کی آبادی کا چار گنا ہوتی ہے۔

برطانیہ کی کالونیز میں مندرجہ ذیل ممالک ہیں۔ (۱) افریقہ میں برطانوی مغربی افریقہ برطانوی مشرقی افریقہ جنوبی افریقہ کے محکوم علاقے۔ برطانوی شمالی لینڈ اور جزائر (۲) ایشیا میں۔ فلسطین۔ سلون۔ عدن۔ یمن۔ طایا اور محققہ جزیرے۔ بورنیو ہانگ کانگ۔ سائپرس (۳) آسٹریلیا نیوزی لینڈ اور دیگر جزائر۔ (۴) امریکہ میں۔ برطانوی مغربی انڈیز (برمودا اس بھاما جیکما۔ دیگر جزائر۔ برطانوی گنی) فاک لینڈ کے جزائر (۵) یورپ میں۔ جبرالٹر اور مالٹا۔ اس کے علاوہ سوڈانی تاجخیز شنگھائی۔ ناروے بھی برطانیہ کا دوسری حکومتوں کے ساتھ مشترکہ قبضہ ہے۔ اس کے علاوہ برطانیہ کا اقتصادی اور صنعتی قبضہ یا سرخ یا تعلق دنیا کے بڑے بڑے علاقوں مثلاً مصر۔ عراق۔ چین وغیرہ کے ساتھ ہے۔

فرانس :- فرانس کا بیشتر مقبوضہ علاقہ افریقہ میں ہے۔ الجزائر۔ ٹیونس۔ مراکو۔ صحرا کا علاقہ میڈے فاسکو کا جزیرہ فرانسیسی شمالی لینڈ اور جزائر (۲) ایشیا میں فرانسیسی انڈوچائنا سے اہم علاقہ ہے۔ فرنگ گنی۔ اور بہت سے جزائر ہندوستان میں بھی کچھ علاقہ ہے۔ اس کے علاوہ کئی جزائر مختلف سمندروں میں ہیں۔

(۳) آٹلی :- آٹلی کا ماتحت علاقہ۔ افریقہ میں ہے۔ لیبیا۔ اطالوی شمالی لینڈ۔ یوٹوپیا۔ اور جزائر۔

جرمنی :- اس کے سب مقبوضات ۱۹۱۴-۱۹۱۸ کی لڑائی میں چھین لئے گئے۔

سوویت روس :- سوویت شریعت کسی ملک کو ماتحت نہیں رکھتی۔ بلکہ اپنی شریعت میں شامل کرنے کے بعد ملک کو آزاد کر دیتی ہے۔ اور وہ ملک سوویت قوانین کے مطابق اپنی جمہوری حکومت بنالیتا ہے۔ اب وہ سوویت جمہوری حکومتوں کی یونین کا ایک رکن بن جاتا ہے۔ اس لئے یہاں حاکم محکوم کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔

سوویت یونین میں مندرجہ ذیل جمہوری حکومتیں (ریپبلک) شامل ہیں (۱) یوکرین (۲) سفید روس (۳) ارمینیا

(۴) آفد بائجن (۵) جارجیا۔ (۶) ترکمانستان (۷) ازبکستان (۸) تاجکستان (۹) کرغیزیا
 یونائیٹڈ سٹیٹس۔ ریاستہائے متحدہ امریکہ کے ماتحت الاسکا ہے جو شمالی امریکہ میں واقع ہے۔ اور بہت سے
 جزیرے جو بحر الکاہل میں واقع ہیں۔

جاپان :- جاپان اپنے گھر کے ارد گرد اپنی سلطنت کو وسیع کر لیا ہے۔ اس کے ماتحت ہے۔ کوریا، منچوریا جو خاک روس پر
 منگولیا کے ساتھ واقع ہے، شمالی چین کا کچھ حصہ، اندر چین میں کئی جزیرے
 ۱۔ الینڈ۔ اس الپاڑ کا براعظم وہ جزیرے ہیں جو سترٹیا اور جزیرہ شرقی ایشیا کے سمندر میں واقع ہیں۔ ان کا رقبہ
 تمام الپاڑ کا ۹۱ فیصدی اور آبادی ۸۶ فیصدی ہے۔ باقی ملک جنوبی امریکہ میں ہیں۔ ولندیزی ریڈچ (گنی) اور
 کیورے کا ڈ۔

بلجیم :- اس حاکم ملک کی الپاڑ مرکزی افریقہ میں واقع ہے۔ جو حاکم ملک کے رقبہ سے ۸۰ گنا بڑی ہے۔ افریقہ کے ماتحت
 علاقے کا نام بلجیم کانگو اور روڈاڈنڈی ہے۔

پرتگال :- پرتگال کا براعظم علاقہ افریقہ میں ہے۔ پرتگالی مشرقی افریقہ، پرتگالی مغربی افریقہ، گنی کا علاقہ اور جزائر
 ہندوستان میں کچھ رقبہ ہے۔ دو جزیرے انڈونیشیا اور ٹیمور میں پرتگال سے مغرب کی طرف قریب ہی واقع ہیں۔ کبھی
 برازیل اس کے ماتحت تھا۔

سپین :- افریقہ میں مقبوضات ہیں مغربی صحرا، ہسپانوی گنی، ہسپانوی مراکو اور کینیری جزائر۔ مرکزی اور
 جنوبی امریکہ کے بہت بڑے علاقے کبھی اسپین کی حکومت تھے۔ وہاں کی زبان اور تہذیب اب بھی اس بات کی شاہد ہے
 ڈنمارک :- گرین لینڈ بہت بڑا جزیرہ جو برطانیہ کے شمال میں واقع ہے۔ ڈنمارک اور گرین لینڈ کے بیچ ہیں فائدہ جزیرہ اور
 دوسرے جزائر

فارس :- فارس نے اپنی حکومت کا سکہ قلب شمالی اور قلب جنوبی کے قریب میں جمایا ہوا ہے۔ شمال میں ٹرس برکن اور جان سن کے
 جزیرے ہیں جنوب میں بھوٹ اور پٹیر دو جزیرے ہیں۔ اور ملک منچو جنوبی کا کچھ حصہ۔

جدول نمبر ۱

دنیا کی چند اہم سلطنتوں کا قریب اور آبادی

بڑی قومیں

تحت مالک		اصل ملک		
آبادی بلین میں یعنی	رقبہ مربع میلوں میں	آبادی بلین میں یعنی	رقبہ مربع میلوں میں ہزار	
ضرب ...	یعنی ضرب ...	ضرب ...	یعنی ضرب ...	
۲۲۳	۱۰, ۷۱۰	۴۶	۹۴	برطانیہ
۶۷	۴, ۵۸۲	۴۲	۲۱۳	فرانس
۸	۱, ۳۴۶	۴۳	۱۲۰	المی
		۷۴	۲۱۴	جرمنی
		۱۶۶	۸, ۲۱۱	سوئیٹ روس
۱۵	۷۱۲	۱۲۳	۳, ۰۲۷	یونائیٹڈ سٹیتس
۳	۱۱۵	۶۹	۱۹۴	جاپان
۶۵	۷۸۹	۸	۱۳	ہالینڈ
۱۳	۹۴۱	۸	۱۲	بلجیم
۹	۹۳۶	۶	۳۵	پرتگال
۱	۱۳۹	۲۵	۱۹۵	سپین
اسے کم	۸۲۸	۴	۱۷	ڈنمارک
اسے کم	۲۵	۳	۱۲۵	ناروے

چھوٹی قومیں

ملک	رقبہ ہزار مربع میل	آبادی ملین نفوس	ملک	رقبہ ہزار مربع میل	آبادی ملین نفوس
سویڈن	۱۷۳	۶	آئرلینڈ فری سٹیٹ	۲۷	۳
سویٹزرلینڈ	۱۶	۴	نیوزی لینڈ	۱۰۳	۲
ٹرکی	۲۹۴	۱۶	سعودی عربستان	۲۸۲	۵
افغانستان	۲۴۵	۱۰	جنوبی افریقہ یونین	۴۷۲	۱۰
آسٹریلیا	۲۹۷۵	۷	یمن	۷۵	۱
برازیل	۳۲۸۵	۴۸	چین	۲۸۶۹	۴۰۰
کینیڈا	۳۶۹۵	۱۰	مصر	۳۴۸	۱۵
چلی	۲۸۶	۵	عراق	۱۱۶	۳
یونان	۵۰	۶	منگولیا	۵۸۹	۱
ایران	۶۲۸	۱۵	نیپال	۵۴	۶
			تبت	۴۶۳	۲
			ہندوستان	۱۸۰۰	۳۸۹

مندرجہ بالا طاقتوں سے ہم نے یہ سمجھا کہ بعض ایسی قومیں ہیں جو آزاد ہیں۔ بلکہ دوسری قوموں پر حکومت کرتی ہیں۔ بعض ایسی قومیں ہیں جو اپنی آزادی کو برقرار نہیں رکھ سکیں۔ اور دوسروں کی غلام ہو گئی ہیں۔ ان پر کم رقبے اور کم نفوس والے ممالک سترتی کرتے ہیں۔

ایک ہم ہیں کہ کیا اپنی ہی صورت کو بگاڑ دے۔ مالک وہ ہیں جنہیں تصویر بن آتی ہے

غالب

آخر اس تفاوت کا سبب کیا ہے۔ اس حکومت اور غلامی کے اسباب و معل کیا ہیں۔ وہ کون سی چیز ہے جسکی امداد سے بعض قوموں نے دنیا کے بڑے بڑے علاقے اپنے مقبوضات بنا رکھے ہیں۔ اور بعض ملک کھلی ہو ایں سائنس لینے کو ترستے ہیں۔ ان اوراق میں ہم نے ان اسباب و دلائل پر بحث کی ہے۔ اب نتیجہ آپ کے سامنے ہے۔ اس عہد میں جس میں کہ ہم زندہ ہیں قوموں کے حاکم رہنے کا راز بیان کر دیا گیا۔ مقالہ ۱۲-۱۵-۱۶ اس کے ثبوت میں حقائق آپ کے سامنے ہیں۔ حاکم قویں تمام کی تمام اروپائی اقوام ہیں۔

مقالہ ۲۲

آب ہوا کے لحاظ سے دنیا کی تقسیم

آب و ہوا کے عناصر مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) حرارت (۲) بارش (۳) رطوبت (۴) ہوا کا دباؤ (۵) ہوا کی رو میں اور سمندر کی رو میں (۶) خشکی کے بڑے رقبے (۷) پہاڑوں اور اودیوں کا مقام۔ اس کے علاوہ مین خاص قسموں کی آب و ہوا جو محدود رقبوں میں پائی جاتی ہے یہ ہے (۸) بحری آب و ہوا (۹) پہاڑی آب و ہوا (۱۰) قطب کے قریب کی آب و ہوا۔ ان سب میں حرارت اور بارش کسی مقام کی آب و ہوا کو معین کرنے کے لئے سب سے اہم عنصر ہیں۔ رطوبت کا بہت حد تک انحصار بارش پر ہے۔ ہوا کا دباؤ عموماً بے اثر ہے۔ خشکی کے رقبے یا عظیم ہیں اسی لئے نقشے پر ہمارے سامنے ہیں۔ سمندر کا اثر بعض بعض علاقوں میں مخصوص ہے۔ قطب کے قریب کا ملک نقشے پر ظاہر ہے۔ اس لئے کسی حد تک (یعنی دنیا کے مختلف علاقوں) کی آب و ہوا کی اچھی طرح سے سمجھنے کے لئے حرارت، بارش، رطوبت، ہوا اور سمندر کی ردوں، پہاڑوں کی اونچائی اور وادیوں کے مقام کو جاننا ضروری ہے۔ مگر ہم نے یہاں صرف دو نقشے بنائے ہیں۔ ایک میں دنیا کی تقسیم حرارت کے مطابق دکھائی گئی ہے تمام زمین کو خطوں میں بانٹ کر دکھایا گیا ہے۔ جو تفاوت حرارت کی موٹی موٹی حدود ظاہر کرتی ہیں۔ مندرجہ ذیل طریقہ سے دنیا کو خطوں میں بانٹا گیا ہے۔

(۱) شدید گرم ممالک۔ جہاں تمام سال میں ہر وقت درجہ حرارت ۵۰° ف سے اوپر رہتا ہے۔

(۲) گرم ممالک۔ جہاں سب گرم مہینے کا اوسط ۵۰° سے اوپر ۵۰°/۱۲ ف سے کم رہتا ہے۔

(۳) معتدل ممالک۔ جہاں سب گرم مہینے کا اوسط ۶۰° درجے سے اوپر ۵۰° ف سے کم رہتا ہے۔

(۴) سرد ممالک۔ جہاں سب گرم مہینہ ۵۰° سے اوپر ۶۰° سے نیچے ہوتا ہے۔

(۵) شدید سرد ممالک جہاں تمام سال میں ہر وقت درجہ حرارت ۵۹ سے نیچے رہتا ہے۔
ظاہر ہے کہ یہ تقسیم کوئی مفصل تقسیم نہیں۔ مگر ہمارے موجودہ کام کے لئے کافی ہے۔ دوسرے نفعی میں بارش کی مقدار کو
ظاہر کیا گیا ہے۔ اس میں بھی تفاوت کی مقدار کم بہت وسیع رکھنا پڑا۔ بارش کے لحاظ سے بھی دنیا کے پانچ خطے بنائے گئے ہیں۔

(۱) شدید کثیر بارش والے ممالک -	۸۰	اچھ سالانہ سے زیادہ بارش
(۲) کثیر بارش	۶۰	اچھ اور ۸۰ سالانہ کے درمیان بارش
(۳) معتدل بارش	۲۰	اچھ اور ۶۰ سالانہ کے درمیان بارش
(۴) قلیل بارش	۱۰	اچھ اور ۲۰ سالانہ کے درمیان بارش
(۵) شدید قلیل بارش	۱۰	اچھ سالانہ سے کم

ظاہر ہے کہ یہ تقسیم کوئی مفصل تقسیم نہیں۔ تاہم ہمارے موجودہ نظریہ کو واضح کرنے کے لئے کافی ہے۔ ان دونوں کی آمیزش
سے مختلف قسموں کی آب و ہوا پیدا ہو گئی ہے۔ کہیں حرارت زیادہ ہے۔ تو بارش کم۔ کہیں حرارت معتدل ہے تو بارش
زیادہ۔ کہیں حرارت زیادہ ہے اور بارش بھی زیادہ۔

سماں کے زونوں کی تعمیر اور پاکستان

خطہ بارش شمالی

منطقہ معتدل

منطقہ حارہ

منطقہ معتدل

خط سرطان

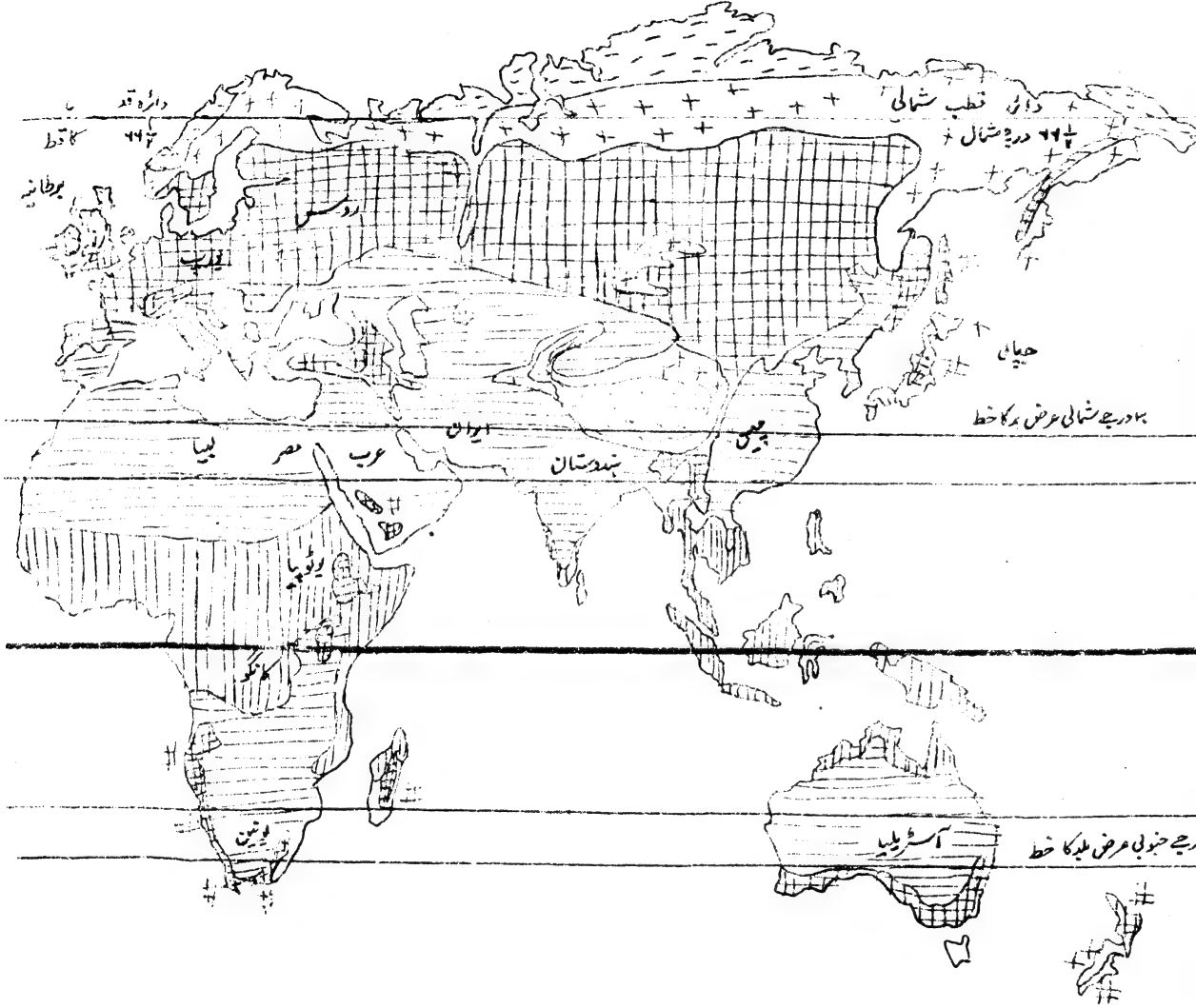
خط استوا

خط جدی

نقشہ مقابل صفحہ ۲۸۵

دنیا، حواست کا نقشہ

- سال کے تمام مہینوں میں حواست ۲۵ درجہ ف سے اوپر ہوتی ہے
- شدید گرم ممالک
- سب سے گرم ممالک کا اوسط ۵۰ ف سے اوپر ہوتا ہے
- تاریکی گرم ہوتا ہے۔ گرم ممالک
- سب سے گرم ممالک کا اوسط ۴۰ ف سے اوپر لیکن
- ۵۰ ف سے کم ہوتا ہے۔ معتدل ممالک
- سب سے گرم ممالک کا اوسط ۵۰ ف سے اوپر لیکن
- ۶۰ ف سے کم ہوتا ہے۔ سرد ممالک
- ہمیشہ ۵۸ ف سے کم حواست رہتی ہے۔ شدید سرد ممالک



مقالہ ۳۳

نباتات کے لحاظ سے دنیا کی تقسیم

آب ہوا کا گہرا اثر نباتات پر ہوتا ہے۔ اور اسکے بعد حیوانات پر۔ تو کسی ملک کی آب ہوا کو مطالعہ کرنے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ وہاں کی قدرتی پیداوار کا مطالعہ کیا جائے۔ یہ دیکھا جائے کہ وہاں کیا پیدا ہوتا ہے کس موسم میں پیدا ہوتا ہے۔ اور اس کی نشوونما کس حد تک ہوتی ہے۔

نباتات کے لئے (۱) گرمی (۲) نمی و بارش۔ برت۔ نہر کو اں وغیرہ (۳) روشنی (۴) مٹی کی ضرورت ہے۔ اگر یہ سب چیزیں نہ، سب مقدار میں ہوں تو نباتات کی افراط ہوتی ہے۔ اگر ان میں سے ایک چیز بھی کم ہو تو نباتات کی پیداوار کم ہو جاتی ہے۔ صحرا میں جی کم ہے تو گھاس تک نہیں اگتا۔ ملک نجد شمالی میں گرمی، نمی کمی ہے تو نہ کوئی جنگل ہے۔ نہ کھیتیالہ۔ گرمی کے دنوں میں کوئی بوئی گھاس کی نکل آتی ہے۔

دونقشے میں نے اوپر درج کئے ہیں (۱) حرارت کا۔ یہ گرمی ظاہر کرتا ہے۔ (۲) بارش کا یہ نمی ظاہر کرتا ہے۔ مگر اس میں وہ پانی نہیں دکھایا گیا جو نہروں اور کوئوں سے کھیتوں کو دیا جاتا ہے۔ بعض دفعہ نہروں دریا کے پانی کو بہت دور لے جاتی ہیں (۳) روشنی کی مقدار نقشوں میں نہیں دکھائی گئی۔ (۴) مٹی ریتی۔ چٹنی۔ زرد۔ کالی کئی طرح کی ہوتی ہے۔ اور ہر مٹی کی خاص فصل کے لئے مناسب ہے۔ تاہم انسان کی محنت جنگل میں منگل دیتی ہے گیان سب باتوں کے ساتھ زراعتی پیداوار کی کامیابی کا پانچواں عنصر آب و ہوا کی محنت ہے۔

نباتات کے لحاظ سے دنیا کی تقسیم مندرجہ ذیل ہے شکل ۱۱ ہم خط استوا سے قطب کی طرف جاتے ہیں۔

(۱) استوائی گھنے جنگلات کا خط

(۲) منقطعہ مارہ کا گھاس کا خط

(۳) مزدوم خط - یہ دنیا کے مختلف عرض بلدوں میں واقع ہے مگر ایک عنوان کے تحت میں لا کر اس کے مختلف حصے کر دیئے گئے ہیں۔

(۴) منطقہ حارہ کا صحرائی خطہ

(۵) معتدل گھاس کے میدانوں کا خطہ

(۶) وسطی مرتفع صحرا

(۷) سرد جنگلات کا خطہ

(۸) ٹنڈرا کا خطہ

آب ہوا کا انسان کی فطرت پر اثر

آب ہوا کا نباتات اور حیوانات پر اثر ہم نے دیکھا ہے کہ مخصوص خطوں میں مخصوص قسم کی نباتات پیدا ہوتی ہیں اور وہاں ایک خاص طرح کے جانور پائے جاتے ہیں۔ اس کی وجہ

یہی ہے کہ اس علاقے میں یہ نباتات اور حیوانات نشوونما پاسکتے ہیں۔ اور دوسرے علاقوں میں جہاں آب ہوا مختلف ہے۔ یہ زندہ نہیں رہ سکتے۔ مثلاً نارنگی اور گنا گرم ملکوں میں اگ سکتا ہے۔ انگور اور سیب متحمل آب ہوا میں اور صنوبر اوجیل سرد آب ہوا میں۔

نباتات اور حیوانات کی روئے زمین پر تقسیم کے اسباب روئے زمین پر نباتات اور حیوانات کی تقسیم مندرجہ ذیل اسباب پر منحصر ہے۔ (۱)

قطرہ زمین کی آب و ہوا۔ اور جغرافیہ کیفیت۔ یعنی پہاڑ جھیل یا میدان ہے (۲) جاندار چیزوں کی ذاتی خصوصیات۔ آیا ان میں قوتِ مدافعت زیادہ ہے یا کم اور یہ کہاں کہاں زندہ رہ سکتی ہیں (۳) ان چیزوں کا اصل وطن کہاں تھا۔ یعنی زمین کے کون سے حصے پر واقع تھا۔ (۴) ان زندہ چیزوں کو ایک جگہ سے دوسری مقامات میں منتقل ہونے کو کون کون سے طریقے میسر آئے۔ (۵) اس قطرہ زمین کی آب و ہوا میں کیا کیا تبدیلیاں ہوئیں اور یہاں پہاڑوں دریاؤں وغیرہ میں کیا تبدیلیاں ہوئیں (۶) کسی خطیہ علاقہ میں ہی جاندار چیز زندہ رہ سکتی ہے جو باقی جاندار چیزوں کے مقابلہ میں اپنی جہتی کو برقرار رکھنے میں جیت جائے تو اس باہمی مقابلہ میں کوئی جاندار کہاں تک کامیاب رہا ہے۔ ان چھ اسباب میں سے چند اپنی ذات میں مستقل ہیں۔ چند دوسروں پر منحصر۔ ایک وقت میں ان میں سے بعض دفعہ چند اور بعض دفعہ سب اپنا اثر ڈالتے ہیں۔

لیکن نباتات اور حیوان، حضرت انسان کے بس میں ہیں۔ اس لئے ان دونوں کے نشوونما پر تقسیم میں انسان کا بڑا ہاتھ ہے

اسٹریلیا میں خرگوش نہیں تھے، انسان لے گیا۔ امریکہ میں گھریلو چڑیاں لے گیا۔ امریکہ اور اسٹریلیا میں گھوڑے اور مویشی نہیں تھے۔ انسان ان جانوروں کو ان دونوں برغظوں میں لے گیا۔ اب ان دونوں ملکوں کے جنگلوں میں اتنے جنگلی گھوڑے اور مویشی پھرتے ہیں کہ انسان کو حیرت ہوتی ہے۔ اور یہ سب ان ہاجر جانوروں کی اولاد ہیں، اس طرح سے وہاں پر گندم اور جو بھی موجود نہیں تھے۔ انسان یہ نئے اپنے ساتھ وہاں لے گیا۔ امریکہ تو سب مل کر کھاتا تھا۔ امریکہ سے تبا کو۔ آ کو کو کا اور مکی لایا۔ جنگلی جانوروں کو مار دیا۔ سانپ بچھو کو میٹ ڈال دیا۔ اپنے رہنے کے لئے میدان صاف کئے۔ اویکھتیاں بنانے کے لئے جنگلی حصا کر دیئے۔ گویا حضرت انسان کی تخت اور فرست کو قدرت کے تمام کاموں میں بڑا دخل ہے۔

افراد جماعت بناتے ہیں۔ اور ہر جماعت اپنی فطرت کی خصوصیات کے مطابق تہذیب پیدا کرتی ہے۔ کسی جماعت کی تہذیب انسانی خصوصیات پر منحصر ہے جو اسے وراثت میں ملتی ہیں۔ تہذیب کی تعمیر کا دوسرا عنصر اس جماعت کی صحت ہے صحت کا انحصار ہے۔ خوراک، آب و ہوا، تربیت وغیرہ پر۔ مگر صحت یا عدم صحت آخر کار جماعت کی انسانی خصوصیات پر گہرا اثر رکھتی ہے اور ان کو بدلتی رہتی ہے۔

کسی وطن کی آب و ہوا میں تبدیلی کا اثر | کسی ملک کی آب و ہوا کا انحصار ان چیزوں پر ہے۔ حرارت، رطوبت، حرکت، باد، حالات طوفان، ان چیزوں میں تغاوت۔

اور دھوپ۔ ان سب کا اجتماعی اثر ہوتا ہے۔ ہماری زمین ہر روز سرد و گرم رہتی ہے۔ اور ثابت ہوا ہے کہ ملک ملک کی آب و ہوا عہد بہ عہد بدلتی رہتی ہے۔ آب و ہوا میں تبدیلی تاریخی عہد میں بھی ہوئی ہے۔ یعنی نئی اُگم کی کتابوں میں درج ہے۔ مگر یہ تبدیلی تدریجی نہیں ہوئی۔ بلکہ فوری یعنی ٹھوڑے سے عرصے میں تبدیلی واقع ہو گئی۔

تحقیق نے ثابت کیا ہے کہ مرکزی ایشیا یعنی ترکستان کا علاقہ اور مشرقی بحرہم کا علاقہ جو آج خشک آب و ہوا رکھتا ہے۔ سن عیسوی کی پہلی صدی کے قریب مرطوب آب و ہوا رکھتا تھا۔ ساتویں صدی عیسوی میں اس کی آب و ہوا میں کمی ہو گئی اور جنگل علاقہ خشک آب و ہوا رکھتے ہیں۔ دو کھنڈوں کے درمیان جو آج میری آنکھوں دیکھا واقع ہے۔ میں ۱۹۲۷ میں یہاں پہنچا اور دیکھا تھا۔ اس وقت اس علاقے کی آب و ہوا خشک تھی اور گرم۔ دوپہر نہایت تیز۔ تابستان میں ریت کے بہت باریک ذرے فضا میں متعلق

ہو جاتے اور آہستہ آہستہ گرتے رہتے۔ مگر اب چاروں طرف کے علاقے میں نہروں کا پانی آگیا ہے۔ وہ علاقہ جو ریت کے ٹیلے تھے اب وہاں سب کھیتیاں ہیں۔ اس علاقے کی آب ہوا میں میرے دیکھتے ہی دیکھتے فرق آگیا ہے۔ خشک اور گرم یہ اب بھی ہے۔ دوپہر نسبتاً زیادہ گرم اور نصف شب کے بعد رات ٹھنڈی۔ مگر ان خصوصیات میں اب وہ شدت نہیں رہی نایاں کمی آگئی ہے۔

جب ایک وطن میں نئی آب و ہوا کا دور دورہ ہوتا ہے۔ تو وہاں کے باشندوں میں سے کچھ آدمی اس آب ہوا میں زیادہ صحت مند ہو جاتے ہیں۔ اور بہتر نشوونما پاتے ہیں۔ اور کچھ کمزور اور خفیف ہو کر نابود ہو جاتے ہیں۔ اس طرح سے قدرتی انتخاب کے زیر اثر جماعت کی نسلی خصوصیات میں فرق پیدا ہو جاتا ہے۔

جب کسی ملک کی آب و ہوا بدلتی ہے تو وہاں کی نباتاتی اور حیواناتی پیداوار میں تبدیلی ہو جاتی ہے۔ یہ قطعاً زمین اس ملک کی آبادی کو آب و ہوا نہ میسر کرنے کے قابل نہیں رہتا۔ لہذا حال یہ لوگ وہاں سے ہجرت کرتے ہیں۔ یا اس ملک میں شورش اور انقلاب رونما ہوتے ہیں۔ جب رطوبت میں کمی ہو جاتی ہے۔ تو نہ صرف یہ کہ وہاں قحط۔ منہلک المحالی اور اقتصادی کمی کمزوری ظہور پذیر ہوتی ہے۔ بلکہ یہ بھی ان کے درود کے ساتھ عام بے چینی پھیل جاتی ہے۔ اور قانون شکنی لوگوں کی عادت بن جاتی ہے۔

تمدن کے ساتھ آب ہوا اور بیماری کا تعلق | جن ممالک میں جب کبھی اعلیٰ تمدن کا ظہور ہوا ہے تو وہاں پر اس زمانے کی آب و ہوا اس طرح سے تھی کہ موسم زمستان تو سرد تھا۔ مگر بہت سوز و تھا۔ اور تابستان خفیف گرم تھا۔ یا کس حد تک کافی گرم مگر یہاں باد کے طوفان اکثر آتے رہتے ہیں۔ اگر طوفان نہیں تھے۔ مگر ہوائی میں شدید حرکات واقع ہوتی تھیں۔ جن سے درجہ حرارت میں فوری تبدیلی واقع ہو جاتی تھی۔ تحقیق سے ثابت ہوا ہے کہ تمدن کے مرکزوں اور فضائی طوفانوں کا گہرا تعلق ہے۔ جہاں طوفان زیادہ ہوتے ہیں۔ وہیں پر اعلیٰ تمدن وجود میں آتا ہے۔

تحقیق سے یہ بھی ثابت ہوا ہے۔ کہ بیماری اور تمدن کا آپس میں تعلق ہے۔ اگر کسی ملک میں عرصہ تک کوئی بیماری اپنا گھر نہائے کہمے رہے۔ مثلاً بخار۔ زرد بخار۔ خوردنی یا فانی میں جراثیم۔ تو اس ملک کی قوت برداشت کم ہو جاتی ہے۔ اور لوگوں کی عمومی

صحت خراب ہو جاتی ہے۔ وہاں کا تمدن اپنے اعلیٰ پایہ سے گر جاتا ہے۔ ان بیماریوں نے مرکزی امریکہ، ہندوستان، جاوا اور مصر کے تمدن کو برباد کیا۔ انہیں بیماریوں کا گہرا اثر یونان اور روم کے تمدن پر بھی پڑا جس سے وہاں کمزوری واقع ہو گئی۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان علاقوں کی آہٹ ہو یا صحت کی حالت اعلیٰ تمدن کے زمانے میں ایسی ہی تھی جیسی کہ آج انگلستان یا فرانس کی ہے۔ بلکہ یہ کہ عہد قدیم میں یہ ممالک ان بیماریوں کی حالت کے بہت قریب تھے جو انگلستان اور فرانس میں ہیں۔ تو قوم کو چاہیے کہ جہاں تک ممکن ہو سکے تمدن کو بلند ترین رفعتوں تک پہنچانے کے لئے اپنے ملک کی آہٹ و مہوار و صحت کو جہاں تک ممکن ہو سکے معیاری حالات کے قریب لے آئے۔ معیاری آہٹ ہو تو قوم کے تمدن کے ساتھ بھی بدلتی رہتی ہے۔ اور نسل پر بھی منحصر ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ معیار ہی آہٹ ہو اسے حالات جتنے دھرم ہو جائیں گے۔ عمومی صحت اتنی ہی کمزور ہو جائے گی۔ لوگوں کی قوت کم ہو جائے گی۔ وہ دماغی اور بدنی محنت کی شدت اٹھانے کے قابل نہیں رہیں گے۔ اور اس طرح سے ان کے تمدن میں کمزوری واقع ہو جائے گی۔

بعض محققین کا خیال ہے کہ تمدن میں کمزوری ان وجوہات سے بھی واقع ہو جاتی ہے۔ تمدن بڑھتا ہوا جاتا ہے جس طرح سے کہ انسان بوڑھے ہوتے ہیں۔ زیادہ قوم نئے حالات کے مطابق اپنے آپ کو نہیں ڈھال سکتی۔ اس قوم میں عیاشی بڑھ جاتی ہے۔ کمزور اور کمتر تمدنوں سے تعلق پیدا ہو جاتا ہے۔ نسلی وراثت میں تبدیلی ہو جاتی ہے۔ اور ان نئے حالات کے ماتحت نئی نسل کمزور ہوتی

مقالہ ۲۵

معیاری آب ہوا

اچھی آب ہوا کا معیار

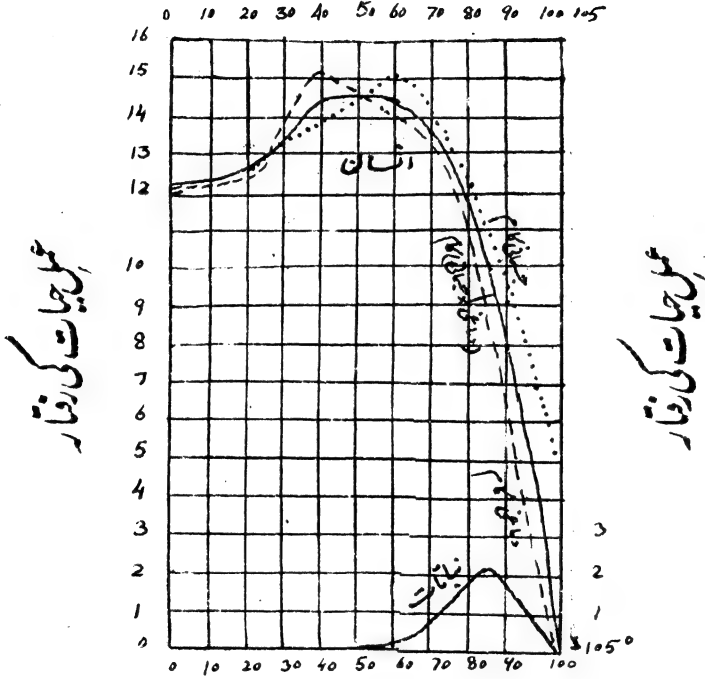
سب سے پہلے تو اس بات کا فیصلہ کرنا چاہیے کہ آب ہوا کے بُرا یا اچھا ہونے کا ہمارا معیار کیا ہے اور ہم کن وجوہات پر کسی آب ہوا کو معیاری کہیں گے۔ اس غرض کیلئے ہم نے یہ معیار مقرر کیا ہے کہ جو آب ہوا میں ہم سب سے زیادہ کام کر سکیں جہاں بی محنت اور دماغی محنت (ان دونوں کے لئے قدرے مختلف آب ہوا بہترین ہے) اگر ایسی آب ہوا صحت کیلئے بھی سب سے اچھی ہے اس میں جہاں بی محنت اور دماغی محنت سب سے زیادہ ہو سکتی ہے۔ اس لئے معمولاً انسان اسی آب ہوا میں رہنا پسند کریں گے جہاں صحت سب سے اچھی ہے اور کام سب سے زیادہ ہو۔

صحت اور کام کے لحاظ سے بہترین آب ہوا وہ ہے جہاں کہ درجہ حرارت ۳۸ ف سے نیچے کبھی نہ جائے اور ۶۴ سے بلند نہ ہو اس کا یہ مطلب ہو کہ اوسط درجہ ۵۰ رہے۔ ایسی آب ہوا انسان، پیس اور مکیگ کی ہے۔ دنیا کے بعض اور خطے بھی ایسے ہیں یا اس کے بہت قریب ہیں۔ زیاتہا سہانے متحدہ کالجری کا ساحلی حصہ جنوبی برٹش کولمبیا اور کیلے فورنیا کا ساحل۔

انسانی صحت اور عمل حیات کیلئے بہترین درجہ حرارت

نتیجہ ظاہر کرتا ہے۔ اوپر کے تین گراف انسان سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان گرافوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ دماغی کام کے عمل حیات کی سب سے بلند رفتار ۶۴ درجہ ف کے قریب ہوتی ہے یعنی انسانی دماغ ۶۴ درجہ حرارت پر بہترین کام کرتا ہے۔ مگر جہاں بی محنت کے لئے ۶۴ درجہ ف بہتر ہے جہاں بی کام اور دماغی کام دونوں کو ملا لیا جائے تو انسان کیلئے بہترین حرارت ۶۴ سے شروع ہوتی ہے۔ اور ۶۴ پر ختم ہوتی ہے گراف کو دونوں طرف وسیع کیا جائے یعنی تحلیل اور اعلیٰ درجات حرارت کے درمیان فاصلہ زیادہ دیا جائے چونکہ یہ تو ممکن نہیں کہ کوئی زمین پر ہم ہم جگہ ایسی آب ہوا پیدا کر سکے جو ہم اور ۶۴ کے درمیان ہو۔ تو اقل کی طرف گراف ۶۰ کو جاسکتا ہے۔ اور اعلیٰ

حرارت درجہ ف



حرارت درجہ ف

شکل ۶ اوسط حرارت اور عمل حیات کا تعلق۔ اوپر کے تین گران انسان سے تعلق رکھتے ہیں۔

----- دماغی کام + (دماغی + جسمانی) کام + جسمانی کام۔ نیچے کا گراف: نباتات

یہ تعلق ہے۔

کی طرف ۸۰ کے قریب ۷۰ سے نیچے اگرچہ عمل حیات میں نمایاں کمی نہ ہو مگر زندگی تکلیف دہ محسوس ہوتی ہے۔ گرم ممالک میں لوگوں کو گرمی سے مناسبت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس لئے اعلیٰ درجہ حرارت ۸۰ سے ۸۵ تک بھی چلا جائے تو قابلِ برداشت ہوتا ہے۔ یہ فطرت کا قاعدہ ہے کہ پہلی آب و ہوا کا اثر کچھ دیر تک قائم رہتا ہے۔ اس لئے اگر دو تین مہینہ کے لئے سال بھر میں حرارت ۸۵ ہو جاتے تو ۸۰ درجہ کا اثر اس دوران میں قائم رہتا ہے۔

بدن انسانی کا درجہ حرارت ۹۸.۶ ہے۔ اور انسانی بدن حرارتی انجن ہے یعنی اپنے فعل حیات کی بنا پر گرمی تخلیق کرتا رہتا ہے۔ اس لئے یونی فوہم ۹۸.۶ سے سرد ہونی چاہیے۔ تاکہ یہ گرمی نشر ہو جائے اور انسان اس سلسلے سے دقت گزار نہ رہے۔ جب ہوا کی حرارت ۹۸.۶ کے قریب ہوا میں آتی ہے۔ تو پھر پینہ آتا ہے۔ ہم پنکھا ہلاتے ہیں اور پسینے کے بخارات بننے سے بدن ٹھنڈا ہو جاتا ہے۔ یہ بات قابلِ ملاحظہ ہے کہ انسان کے لئے کام کے مینوں گراف : فنک کے بعد کس سرعت سے نیچے کو جاتے ہیں یہ گراف تو قوتوں کا اظہار کرتے ہیں۔ یعنی جب درجہ ۸۰ سے آگے بڑھتا ہے تو دماغی قوت اور جسمانی قوت دونوں میں شدید انحطاط شروع ہو جاتا ہے۔ جب حرارت ۹۰ فنک کے قریب ہوتی ہے تو انسانی قوتوں کا زور اعلیٰ ترین قوت کا نصف ہو جاتا ہے۔ یعنی ایک انسان ۴۰ اور ۶۰ فنک کے درمیان جتنا کام کرتا ہے۔ اگر اسے ۹۰ فنک میں رکھا جائے تو اس کا نصف دماغی اور جسمانی کام کرے گا۔ ۱۰۵ فنک پر جبکہ انسان کی تمام قوتیں صفر ہو جاتی ہیں۔

یہ سب گراف عملی تجربات سے تیار کئے گئے ہیں۔ امریکہ دیا سٹہائے متحدہ کے مختلف جھوٹوں میں ان کا تجربہ کیا گیا۔ ایک مخصوص دستی یا عملی کام کر نیوالے لوگوں کی جماعت کو لیا گیا۔ اور یہ دیکھا گیا کہ سال کے مختلف موسموں میں یہ لوگ کتنا کام کرتے ہیں۔ اس طرح سے آپ ہوا کے تمام عناصر مثلاً خوراک۔ گھر۔ ماحول۔ لباس وغیرہ یکساں رہے۔ پانچ سو فیوٹری کے مزدور تین مختلف شہروں میں ۹ ہزار مزدور ایک اور مقام پر۔ اور تین سے چار ہزار مزدور جنوبی شہروں میں۔ سات سو طالبِ جہدیا سٹہائے متحدہ کے بحری کالج میں زیرِ تعلیم تھے۔ پورا سال ان کو زیرِ تجربہ رکھا گیا۔

ہوا کے دباؤ (یعنی بارش) میں فرق آنے سے صحت پر کوئی نمایاں اثر نہیں ہوتا۔ نسبتی رطوبت بہت اہمیت رکھتی ہے لیکن سستے ضروری عنصر درجہ حرارت ہے۔ دستی کام کرنے والوں کا عمل حیات اس حالت میں سب سے بہتر ہوتا تھا۔ جب بدن

رات کا اوسط درجہ حرارت ۶۰ اور ۶۵ درجہ ف کے درمیان ہو۔ یعنی جب دوپہر کی حرارت ۷۰ یا اس سے بلند ہو اور رات کی حرارت ۵۵ یا اس کے قریب ہو۔ دماغی کام کرنے والوں کے لئے اس سے کم تر حرارت کی ضرورت ہے۔ ان کیلئے اوسط حرارت ۳۸ ہونی چاہیے۔ یعنی جب رات کو خفیف سا کورا جم جائے۔ اگر حرارت اسی درجہ پر ہوسے قائم رہے۔ اور اس میں کوئی تبدیلی نہ ہو تو تجربہ نے ثابت کیا کہ لوگ کاہل اور اپنے کام سے بے رخ ہو جاتے ہیں۔ حرارت اور رطوبت میں فوری تبدیلیوں کا واقعہ ناخوشی ہے۔ جو طرح سے کہ اندھی اور بارش کے آنے سے ہوتا ہے۔ لیکن شدید تفاوت اور تبدیلی بھی مضر رساں ہے۔ تو سالانہ کیلے بعد گرے نرم طوفان آنے چاہیں اور موسم میں دیرپوز درمیان درجہ کی تبدیلیاں ہونی چاہئیں۔ وہ مقام صحت کے لئے بہترین ہے جہاں سردی میں خفیف سا کورا جمے اور تابستان کی حرارت ۷۵ ف سے بہت کم بلند ہو۔ یہ حقائق امریکہ کے لئے ہیں۔ اور سفید رنگ کی اقوام کے لئے۔ امکان ہے کہ منہو تھان جیسے گرم ملک کے رہنے والی رنگین قوموں کے لئے حالات کسی حد تک مختلف ہوں جو فقط تجربہ سے ہی حاصل کئے جاسکتے ہیں۔

نباتات کا گراف شکل ۶ میں نیچے بنایا گیا ہے۔ یہ نباتات کا عمومی گراف ہے۔ منطقہ باردہ کے پودے اس سے نیچے بھی نشوونما پاتے ہیں۔ اور بعض منطقہ حارہ کے خاص پودے اس سے اوپر بھی زندہ رہ سکتے ہیں۔ مگر عام پودوں اور درختوں کا حال اس گراف سے ظاہر ہوتا ہے۔ ۵۰ سے نیچے روئیدگی منقطع ہو جاتی ہے۔ ۵۰ اور ۶۰ کے درمیان روئیدگی بہت کم ہے۔ نہ ہونیکے برابر۔ البتہ کھیت زندہ رہتے ہیں۔ ۶۰ اور ۸۰ کے درمیان گراف تدریجاً اوپر کھڑا ہوتا ہے۔ نباتات کی بہترین نشوونما ۸۰ اور ۹۰ درجہ ف کے درمیان ہوتی ہے۔ ۹۰ سے اوپر حرارت ہو تو روئیدگی میں کمی ہوتی جاتی ہے۔ اور کمی کی رفتار ایک انداز پر رہتی ہے۔ جتنی کہ ۱۰۵ درجہ پر روئیدگی بالکل منقطع ہو جاتی ہے۔ ۱۰۵ درجہ ف سے اوپر نباتات نشوونما نہیں پاتی۔

ان گرافوں سے یہ ظاہر ہے کہ انسان کی قوت کیلئے بہترین حرارت ۶۰ اور ۷۰ کے درمیان ہے۔ حالانکہ نباتاتی قوت کے لئے بہترین حرارت ۸۰ اور ۹۰ کے درمیان ہے۔ اس لئے جن ممالک میں کاشت شدت کے ساتھ ہو سکتی ہے۔ وہ دماغی اور بدنی کام کے لئے بہترین نہیں۔

سب مفید فیصدی نسبتی رطوبت۔ مگر صرف حرارت پر ہی ماری آپ ہوا کا دار و مدار نہیں اور عناصر کی سیاق

نسبتی رطوبت خاص طور پر قابلِ تجربہ ہے۔ رطوبت میں کمی ہو یا زیادتی دونوں نقصان دہ ہیں۔ نسبتی رطوبت ۵۰ اور ۷۵ فیصدی کے درمیان ہونی چاہیے۔ سردیوں میں زیادہ۔ گرمیوں میں کم۔

رطوبت کا گہرا تعلق بارش سے ہے۔ اگر بارش زیادہ ہوگی تو مہا مرطوب رہے گی۔ زمین میں نمی ہوگی تو نباتات کی نشوونما بہتر ہوگی۔ لیکن جب بارش انداز سے زیادہ ہو جائے تو پھر نسبتی رطوبت حد سے بڑھ جائے گی۔ اور صحت کے لئے غیر مفید ہوگی۔ اس کے علاوہ بہت زیادہ پانی درختوں کی نشوونما کے لئے بھی غیر مفید ہوگا۔ تحقیق سے معلوم ہوا ہے کہ ۲۰ اور ۴۰ انچ کے درمیان سالانہ بارش سب سے بہتر ہے۔

آبِ ہوائی طوفان صحت کے لئے بہت مفید ہیں | آہ ہوا کے ان دونوں عناصر حرارت اور رطوبت کے ساتھ میں ایک اور عنصر کو بھی گہری توجہ دینی پڑتی

ہے۔ انسانی کام کاج عملِ حیات اور توتِ فکر کی رفتار کا تعلق روز بروز آبِ ہوائی عناصر کے تفاوت سے ہے۔ روزانہ تبدیلیوں کی شدت اودان کی تعداد دو باتوں پر منحصر ہے۔ (۱) سال بھر میں سب سے سرد اور سب سے گرم موسم کی حرارت میں کتنا فرق ہے۔ (۲) سال بھر میں کتنے مہائی طوفان آتے ہیں۔ جہاں زمستان بہت سرد اور تابستان بہت گرم ہو وہاں تو یہ حرارت کا تفاوت نمایاں ہوتا ہے۔ لیکن صحرائی گرمی کا موسم اپنی شدت کے سبب یوں صحت کیلئے نفع نہیں پہنچاتا (طوفانوں سے فضا میں فوری تبدیلی ہو جاتی ہے بارش ہوتی ہے۔ رطوبت بدل جاتی ہے۔ اور مہائیں تیز چلتی ہیں۔ ان باتوں سے اعصاب میں ہيجان پیدا ہوتا ہے۔ اور صحت کو کمزور ہوتی ہے۔ سالانہ حرارتی تفاوت کی نسبت فضا کی طوفان اس لحاظ سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ اگر کسی مقام کی آبِ ہوا تمام سال میں ہمارے ایک ہی خط پر رہے تو اس سے اعصاب ڈھیلے ہو جاتے ہیں۔ ان میں ہيجان پیدا نہیں ہوتا۔ اور انسانی عملِ حیات کمزور ہو جاتا ہے۔ مثلاً ممبئی اور کلکتہ میں جہاں ساحل ہند پر واقع ہونے کے سبب تمام سال حرارت یکساں رہتی ہے۔ انسانی طبیعت میں اعصابی ہيجان واقع نہیں ہوتا۔ اس لئے توانائی اور اعصابی قوت قلیل ہے۔ بلکہ اعصاب میں موسم کی ہمواری کے سبب ذکاوت حس پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کے برخلاف یاغستان۔ پنجاب اور راجپوتانے میں جہاں سردی اور گرمی کے موسم میں درجہ حرارت کافی تفاوت ہے قوتِ بازو۔ جاں بازی اور الو العزمی میں نمایاں زیادتی معلوم ہوتی ہے۔

کیا آب ہو امیں تبدیلی پیدا کرنا ممکن ہے | آپ کے دل میں یہ خیال مہکا کر کسی وطن یا ملک کی آب ہا مستقل چیز ہے اس میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کی جاسکتی۔ لیکن تحقیق نے

ثابت کیا ہے کہ ایک حد تک آب ہو امیں مناسب طریقوں سے تبدیلی پیدا کی جاسکتی ہے۔ ہم نے معیاری آب ہو کا ذکر کیا ہے اگر کسی قطعہ زمین کی آب ہو معیاری آب ہو نہ ہو تو یہ کوشش کی جائے کہ آب ہو کو تبدیل کر کے جہاں تک ممکن ہو اسے معیاری آب ہو کے قریب کر دیا جائے۔ بڑے بڑے شہر ان علاقوں میں آباد کئے جائیں جہاں کی آب ہو عمدہ ہو۔ اسی طرح آپ نے کسی ملک کو تقسیم کرنا ہو تو ایسے علاقے اپنے لئے انتخاب کریں جہاں کی آب ہو عمدہ ہو۔

نسل کا انسان کی فطرت پر اثر

انسان کا اصل وطن | بہت تحقیق سے معلوم نہیں کہ انسان کا اس روئے زمین پر اصل وطن کہاں تھا، لیکن جہاں تک معلومات رہنمائی کرتے ہیں۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ انسان کا اصل وطن وہ مرتفع قلعہ زمین تھا جو آج عراق اور بحیرہ خضر سے لیکر منگو لیا اور مغربی چین تک پھیلا ہوا ہے یعنی شمالیہ سے شمال کی طرف تبت سے اوپر جو بلند زمین کا خطہ ہے۔ وہاں کہیں سب سے پہلے انسان نمودار ہوا۔ آج یہ علاقہ خشک ہے جس میں بارش اور درختوں کی کمی ہے، مگر اس وقت اس میں بارش بھی مناسب ہوتی تھی۔ یہاں گھاس کے میدان تھے، اور اس علاقہ کی آب و ہوا معتدل تھی، ایک اور نظریہ کے مطابق انسان کا اصل وطن خشکی کا وہ قلعہ تھا جو جزیرہ نمائے عرب کے نیچے وسیع علاقہ تھا، اور اب ہند کے نیچے چلا گیا ہے بعض کے خیال کے مطابق یہ علاقہ ہندوستان کے نیچے تھا، اسی لئے لٹاکو آدم کا وطن کہتے ہیں۔

تو گویا مرکزی ایشیا انسان کا اصل وطن ہے یہاں سے انسان نے کئی مرتبہ مختلف مانوں میں ہجرت کی اور اگر وہ درگڑ انسان دنیا کے دوسرے حصوں میں چلے گئے، اور قیہ میں ہجر کے راستے سے داخل ہوئے، یورپ میں ہجر اسود کے اوپر اور نیچے سے۔ ہندوستان میں شمال مغربی دروں سے اور بہت کم شمال مشرقی راستے سے، اس سے نیچے ملایا میں چلے گئے وہاں سے آسٹریلیا میں، چین میں شمال مغربی چین سے داخل ہوئے، اور کبھی شمال مشرقی حصے سے، امریکہ میں الاسکا کے راستے سے شمالی امریکہ میں داخل ہوئے، اور بڑھتے بڑھتے نیچے کو چلے گئے، شمالی امریکہ سے انسان جنوبی امریکہ میں داخل ہوا، پالتو جانوروں اور زراعتی نباتات نے بھی انسان کے ساتھ سفر کیا۔

تمام انسان ایک خاندان سے ہیں | جدید علوم اس بات پر متفق ہیں کہ تمام دنیا کے انسان انسانی آدمی، ایک خاندان سے تعلق رکھتے ہیں، اگر وہ سب ایک ماں باپ کی اولاد

ہیں تو کم از کم آنا ضرور ہے کہ ان سب کے اجداد ایک خاندان کے افراد تھے یعنی دنیا بھر میں اس وقت جتنے انسان موجود ہیں ان سب کے اجداد کا علم الحيوانات کی مدد سے ایک ہی خاندان (Order) اور جنس اور نوع (Species) بھی ایک ہی تھی۔

(Genus)

انسان جب وجود میں آیا تو دنیا کا نقشہ مختلف تھا |

جب انسان نے اپنے آبائی وطن سے ہجرت کرنی شروع کی، اُس کو لاکھوں سال کا زمانہ مہر چکا ہے۔ اس وقت کا دئے زمین شکل میں آج کے دئے زمین سے مختلف تھا۔ مثلاً یہ کہ ہندوستان کے جنوبی علاقہ دکن اور افریقہ کے درمیان سمندر نہ تھا۔ بلکہ یہ خشکی کا ایک ٹکڑہ تھا۔ یورینو جا واسما ٹرا اب جزیرے ہیں۔ مگر اس وقت یہ خشکی کا ایک قلعہ تھے۔ یعنی ان میں سمندر نہ تھا۔ اور یہ ایشیاء کے براعظم کے ساتھ خشکی کے راستہ سے وابستہ تھے۔ آسٹریلیا اپنے موجودہ حدود کی نسبت بہت بڑا تھا۔ افریقہ یورپ کے ساتھ جڑ ہوا تھا۔ جب افریقہ اور دو تین اور تماموں پر بھی خشکی کا راستہ جاتا تھا۔ غرض یہ کہ اس وقت کی دنیا کا نقشہ آج کی دنیا سے بہت مختلف تھا۔ اس لئے نسل انسانی کی تعلیم کے متعلق ہم موجودہ جغرافیہ اور موجودہ حالات سے صحیح نتائج اخذ نہیں کر سکتے۔

مختلف نسلوں کا وجود میں آنا۔ |

دنیا کے مختلف خطوں میں انسان اپنے آبائی وطن سے ہجرت کر کے چلے گئے۔ یہ صحیح طور پر معلوم نہیں کہ انسان کا اصل وطن کہاں تھا۔ جب یہ لوگ اپنے آبائی وطن سے چلے ہیں تو شکل و صورت رنگ و بو میں سب کیساں تھے۔ مگر موجودہ انسان کی نسبت ذل و داغ اور جسم کے لحاظ سے بہت کم ترقی یافتہ تھے۔ یعنی ارتقاء کی ابتدائی منزل میں تھے۔ اپنے نئے وطن میں پہنچ کر اس آبائی انسان میں تبدیلیاں واقع ہوئیں یہ تبدیلیاں آہستہ آہستہ ماحول اور ضروریات کے مطابق یا ان کی مجبوریوں سے ہوئیں۔ اس لئے موجودہ نسلیں پیدا ہو گئیں۔ جو کہ ارض کے مختلف حصوں میں اس وقت آباد ہیں۔ اس لئے نسلیں پیدا کرنے والا ماحول ہے۔ اس میں آب و ہوا کے علاوہ۔ خوراک مٹی اور پانی کو بھی دخل ہے۔ گویا یہ کہنا درست ہے کہ تمام جاندار چیزیں اپنے ماحول کی پیداوار ہیں۔

دور جدید میں آباد کاری کے لئے بشر المظ :- اس لئے جہاں کہیں نئے علاقوں میں آبادی کی جائے

ہر ایک وطن کے لوگوں کو کسی دوسرے وطن میں آباد کیا جائے۔ یہ دیکھنا ضروری ہے کہ آیا یہ نیا وطن ان لوگوں کے لئے مناسب بھی ہے یا نہیں۔ اگر نیا وطن اس ہاجر جماعت کے لئے مناسب ہے۔ اور وہاں کی آب و ہوا سے انہوں نے مناسبت پیدا کر لی تو یہ مستقل جماعت کی حیثیت میں زندہ رہ سکیں گے۔ نہیں تو یہ نئے وطن کے اصل باشندوں میں گھل مل کر نابود ہو جائیں گے۔ یا تباہ و برباد ہو کر نیست و نابود ہو جائیں گے۔ اس فطری حقیقت کی سچائی کا ثبوت عہد جدید میں کئی دفعہ تجربہ نے پیش کیا ہے مثلاً امریکہ، منطقہ حارہ کا افریقہ، خلیج حارہ افریقہ، ہندوستان، امریکا، نیوزی لینڈ، وغیرہ میں یورپ کی مختلف قوم نے بتدبیر بنائے کی کوشش کی اور وہاں جا کر آباد ہو گئے۔ مگر وہ انہیں ممالک میں کامیاب ہوئے جہاں کی آب و ہوا اور ماحول ان کے لئے مناسب تھا۔

روئے زمین پر انسان کی نسلیں۔ ایک جماعت کے انسان دوسری جماعت کے انسانوں سے مختلف ہیں۔ ان کا قد و قامت، خدو خال، چہرے کی بناوٹ بالوں کی رنگت

اور ساخت، اعضاؤ کی بناوٹ اور رنگ وغیرہ میں فرق ہے۔ ان باتوں سے ہم ایک انسان کو دوسرے سے پہچانتے ہیں۔ جن انسانوں کی یہ باتیں ایک دوسرے سے مشابہت رکھتی ہوں۔ مثلاً رنگ اور خدو خال ایک جیسے ہوں۔ ان کو ایک جماعت میں رکھ دیا جاتا ہے۔ چند جماعتیں مل کر ایک نسل بناتی ہیں۔ ہر جماعت میں کئی قبیلے ہوتے ہیں۔ اور ہر قبیلے میں کئی فرقے۔ علم الخیونات کی رو سے، سب سے چھٹی جماعت 'نوع' اس سے چڑی جنس۔ اس سے بڑی 'خاندان'

اس دنیا پر بسنے والے انسانوں کو نسلوں میں تقسیم کرنے کے لئے تین معیار مقرر کئے گئے ہیں۔

(۱) وراثت۔ وہ بدنی خصوصیات جو فرد کو وراثت میں ملتی ہیں۔ مثلاً سر کی بناوٹ، قد، رنگ، بالوں کی بناوٹ خصوصیات

(۲) دنیاوی ماحول۔۔۔ جبرائعی حالات۔ روئے زمین پر اس علاقے کا مقام جہاں وہ نسل آباد ہے۔ اس نسل کا پیشہ

(۳) سماجی ماحول۔۔۔ تمدنی حالت۔ زبان، مذہب، خیالات، رسم و رواج

انسان کی ظاہری خاصیتوں میں رنگ بہت نمایاں حیثیت رکھتا ہے۔ دنیا میں انسانوں کی کئی جماعتیں آباد ہیں۔

مگر نسل کے ماہرین نے ان کو اس طرح سے تقسیم کیا ہے کہ وہ چار نسلوں میں سمٹ کر آجاتی ہیں۔ یہ تقسیم رنگ پر منحصر ہے۔ ان میں

ہے ہر ایک نسل نے روئے زمین کے ایک خاص حصے پر سکونت اختیار کی ہوئی ہے۔ البتہ درجہ بدرجہ ایسا بھی ہوا ہے کہ ایک نسل نے تلوار کے زور سے دنیا کے کچھ علاقوں سے دوسری نسل کو نکال کر خود وہاں سکونت اختیار کر لی ہے۔

۱۔ سفید نسل :- (آریا عرب وغیرہ) اس کا اصل وطن ہے۔ سارا یورپ کا علاقہ، افریقہ کا وہ حصہ جو خط عرض طان سے اوپر ہے۔ اور جنوب مشرقی ایشیا (ہندوستان، ہندوچین وغیرہ)

۲۔ زرد نسل :- منگول لوگ، چینی، تورانی وغیرہ) ان کا اصل وطن ایشیا کا بیشتر حصہ ہے۔

۳۔ سیاہ نسل :- حبشی لوگ، ان کا اصل وطن بحر ہند کے دائیں اداہیں طرف واقع ہے۔ افریقہ میں منطقہ عارہ کا علاقہ۔ اور آسٹریلیا۔

۴۔ سرخ نسل :- امریکہ کے اصل باشندے۔ یہ امریکہ میں الاسکا سے لے کر جنوبی امریکہ کے جنوب تک پھیلے ہوئے ہیں۔ بعض محققین ان چار نسلوں میں پانچویں نسل کا اضافہ کرتے ہیں۔

۵۔ سائولی نسل :- یہ لوگ ملایا، فلپائن، جنوبی ہندوستان اور نواح میں آباد ہیں۔

انسان نے تلوار کے زور سے چند نسلی جماعتیں مٹا دیں | انسان نے اپنی سیاست کے زور سے۔ فراست کے بل پر۔ اور بل کے استعمال سے۔ روئے زمین

کی اس نسلی تقسیم کو کسی حد تک تبدیل کر دیا ہے۔ چند تبدیلیوں کا ملاحظہ فرمائیے۔ فن لینڈ، لیب لینڈ، اور بلغاریا (یہ تینوں یورپ کے ممالک ہیں) کے رہنے والے منگول ہیں۔ انہوں نے تاریخ کے دور متوسط میں اپنے وطن یعنی وسطی ایشیا سے یورپ کی اور ان ممالک میں اگر آباد ہو گئے، اسی طرح سے ترک منگولیا اور سمرقند کی حدود سے چلے۔ ترکستان ہوتے ہوئے انہوں نے موجودہ ترکی کو آباد کر لیا، سولہویں صدی عیسوی سے یورپ کی قوموں نے دنیا کے مختلف علاقوں پر اپنا قبضہ جہاں شروع کیا، شمالی امریکہ جنوبی امریکہ، آسٹریلیا، نیوزی لینڈ وغیرہ میں اپنی نوآبادیاں قائم کیں۔ وہاں کے اصل باشندے تھوڑے تھوڑے کم ہو گئے، کمزور ہو کر رہ گئے، ان میں سے اکثر قاب بے چارہ اور نادار جماعتیں شمار ہوتی ہیں۔ مگر یقیناً جانو بعض ایسے قبیلے نہیں بلکہ نسلی جماعتیں ایسی ہیں جو اریائی نوآباد کاروں کی ریشہ۔ دونوں کی تاب نہ لا کر صفحہ ہستی سے معدوم ہو گئیں۔ یا چند روز میں ہو جائیں گی۔ ان

قبیلوں یا جماعتوں کی عورتوں نے بچے پیدا کرنے بند کر دیئے کہ ہماری دنیا میں ضرورت نہیں رہی۔ ان کو حرف غلط کی طرح سے درست نہیں کیا گیا۔ بلکہ صرف مکر کی طرح سے مٹا دیا گیا۔ ایک فرد کا قتل جرم ہے۔ لیکن ایک نسلی جماعت کو نیست کر دینا کتنا عظیم ہے۔ گھوڑہ سے تہذیب مغرب۔ اپنے ان ظالم کو کیسے کیسے میٹھے نام دے کر کس طرح کی ہلو ڈارڈ بلیوں کے لفافے میں چھپکر تاریخ میں دھل کر دیتی ہے۔ اور اپنے آپ کو سچا قرار دیتی ہے۔ کہ انسانی ترقی کے لئے یہی ضروری تھا۔ ہندوستان اب تک حرف مکر نہیں حرف غلط رہا ہے۔ اس کا سبب آپ ہوا سمجھو۔ یہاں کے باشندوں کی تعداد۔ یہاں کا تمدن یا ان کی زندہ رہنے کی ٹال کوشش۔ اب یورپ اس حرف غلط کو درست کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔ یعنی موم رول۔ یا سیلف گورنمنٹ۔ یا کوئی ایسی چیز جس سے ہندوستان آزاد یا نیم آزاد یا ایک بٹا چار آزاد اقوام میں شمار ہو سکے۔

بنی نوع انسان کی نسلی تقسیم | بنی نوع انسان کی نسلی تقسیم اور تقسیم اس طرح سے ہوئی۔

سفید نسل :- اس کو کاکیشی نسل بھی کہتے ہیں۔ چغیز نام ہے۔ فرض کیا جاتا ہے کہ اس نسل کا اصل وطن کہیں شمالی افریقہ کے علاقے میں تھا۔ یہاں سے ان کی ایک جماعت نے ہجرت کی اور کوہ قاف میں جا کر آباد ہو گئے۔ جو بحیرہ خضر کے قریب ہے۔ کوہ قاف سے کئی جماعتیں یکے بعد دیگرے نکلیں اور ایران ہندوستان۔ ہند چین کوریا۔ اور سارے یورپ میں آباد ہو گئیں۔

سفید نسل کی بڑی بڑی جماعتیں یہ ہیں۔

(۱) حامی (حام کی اولاد) (Hamites) نیل کے طاس سے لیکر مغرب کی طرف جتنے لوگ بحر کابل تک آباد ہیں۔ ان کی مشیت قدرت

مصری۔ بربری۔ شمالی۔ وغیرہ

(۲) سامی (سام کی اولاد) (Semites) عرب۔ ابلے سینا۔ سواریا۔ عراق۔ میں جتنے لوگ آباد ہیں

(۳) جذبی یورپ کی نسلی جماعت۔ نسلی جماعت جو شمالی بحر روم کے علاقوں میں آباد ہے۔ یونان۔ ابلانیا۔ اٹلی۔ جنوبی فرانس

سپین گویا سارا جنوبی یورپ ایذا اس کے ساتھ امر لینڈ اور ولزرم کا۔ سیتھ حصہ اور انگلستان اور سکاٹ لینڈ کا کچھ حصہ

(۴) شمالی یورپ کی نسلی جماعت۔ ناروے۔ سویڈن۔ جرمنی آسٹریا۔ شمالی فرانس۔ سفید روس۔ پولینڈ۔ اور یورپ کے

باقی حصے جیشہلی بھوہوم کی نسلی جماعت میں شامل نہیں۔

(۵) ایرانی جماعت۔ ارمنی۔ کرد۔ ایرانی۔ افغان۔ بلوچی

(۶) ہندوستانی جماعت (۱) آریا لوگ۔ کشمیری۔ پنجابی۔ سندھی۔ اور دوسری نسلوں کی ملاوٹ کے ساتھ بنگالی۔ اودھی

مرہٹی۔ آسامی

(۲) دراوڑی بولنے والی ہندوستانی قومیں۔ تامل۔ تیلگو۔ کناری۔ ملایم۔ سنگھالی۔

(۷) سندھینی کی جماعت۔ کبکودیا۔ کوچین چائنا۔ ملایا۔ اور اس علاقے کے جزائر

(۸) کالیٹیا کی جماعت۔ کوہ کاف کی دونوں طرف کی گھاٹیوں کا علاقہ

اس نسل کو دو بڑے بڑے گروہوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

(۱) پہلا گروہ (مثلاً اردو پائی) اس کی بدنی خصوصیات یہ ہیں۔ رنگ سفید۔ روشن۔ اس میں سرخی نمایاں۔ سر لمبا۔ ہاتھ بڑے

نیل یا سنہری (brown) کافی بڑی اور سیدھی۔ بال لمبے۔ لہریا دار۔ چمکدار۔ بلکے سنہری یا سرخ یا سیاہی نل سنہری

جبرائیل سے پیچھے سیدھا کھڑا ہوا۔ ناک نمایاں سیدھی یا طوطے کی طرح۔ گالوں کی ہڈیاں چھوٹی۔ خدو خال متناسب

قد میانہ ۵ فٹ ۶ انچ سے ۶ فٹ تک

دماغی خصوصیات یہ ہیں۔ پختہ خیال۔ دھن کا پکا۔ مگر نرم مزاج اور سوچ سمجھ کر قدم اٹھاتا ہے کام کاج میں ہر وقت

مضرت۔ ہر نئے کام میں ہاتھ ڈالنے کو تیار۔ نظری اور خیالی سوچ بچار میں اس کا دماغ خوب کام کرتا ہے۔ سائنس۔ آرٹ اور

علوم و فنون میں اس نے بہت ترقی کر لی ہے۔

(۲) دوسرا گروہ۔ (مثلاً دراوڑی) اس کی بدنی خصوصیات یہ ہیں۔ رنگ گہرا۔ نل یا سیاہی۔ اس میں کچھ زردی۔ سر شمالی

علاقوں میں گول جنوبی علاقوں میں لمبا بڑی۔ بڑی سیاہ آنکھیں۔ بال۔ لہریا دار۔ کچھ ان میں گھونگراں کا رنگ بھورا اور سیاہ جبرائیل

سیدھا۔ چونک سے بڑھا ہوا انہیں ہوتا۔ ناک بڑی سی کچھ چوڑی۔ گالوں کی ہڈیاں چھوٹی۔ خدو خال متناسب قد میانہ ۵ فٹ

سے ۶ فٹ سے کچھ کم۔

دماغی خصوصیات یہ ہیں۔ گرم مزاج۔ کم ظرف۔ مگر یہ کام کرنے کو مستعد۔ اور ہنئی بات کا بڑا اٹھانے کو تیار نظری باتوں کو خوب سمجھتا اور بچا ہے۔ علوم و فنون اور سائنس میں اس نے بہت ترقی کر لی ہے

نسل کے بعض محققین نے اس انسانی گروپ کو دو الگ نسلیں شمار کیا ہے۔ ایک کا نام کاکیشی نسل رکھا ہے۔ اور یہ پہلا گروہ ہے۔ اس کے نفوس کی تعداد ساری دنیا میں ۲ کروڑ کے قریب ہے۔ دوسری نسل کا نام ملایائی نسل رکھا ہے۔ (جس کو ہم نے اوپر ۵) بنایا ہے۔ یہ دوسرا گروہ ہے۔ اس میں ملایا۔ ہندوستانی۔ کمبودیا۔ کوچین جانا۔ اس علاقے کے جزائر اور جنوبی ہندوستان کی دراوڑی قوم کے لوگ شامل ہیں۔ اس نسل کے نفوس کی تعداد ساری دنیا میں ۵ کروڑ کے قریب ہے۔

۲۔ زرد نسل۔ منگول لوگ۔

غالباً ان کا اصل وطن تبت کی سطح مرتفع تھا۔ اب یہ نسل چین ہندوچین۔ شمالی ایشیا۔ ملایا کا کچھ حصہ۔ کوریا۔ جاپان۔ فاریوسا۔ ترکستان۔ منگولیا۔ ایشیائے کوچک۔ کوہ کاف۔ روس۔ بالٹک۔ بلقان۔ ہنگری۔ آسٹریلیا اور امریکہ میں آباد ہے۔

بدنی خصوصیات یہ ہیں۔ سر چھوٹا۔ اوگول ساجس کی لمبائی اور چوڑائی کی نسبت پانچ اور چار کے قریب۔ جیڑا کسی حد تک ناک سے آگے بڑھا ہوا۔ ناک بہت چھوٹی سی۔ اوپر کے پہلو سے نصف میں نیچے کو خمیدہ۔ مونہ تیلے گالوں کی ہڈیاں ابھری ہوئی ہیں۔ چھوٹی چھوٹی تیلی لمبی سیاہ آنکھیں جو چہرے میں ترچی لگی ہوتی ہیں۔ رنگ۔ مانچوریا۔ منگولیا۔ کوریا۔ جاپان۔ ترکی اور روس میں زرد۔ یا چھیکا زرد اور سفید۔ ملایا میں ندی مائل بھورا۔ بال۔ لمبے سیاہ اور خشک۔ تراش میں دھڑے کی طرح گول۔ ڈاڑھی نازد یا بہت کم۔ کوتاہ قامت قد ۵ فٹ ۵ انچ۔

دماغی خصوصیات۔ تند مزاج اور صندی۔ روزانہ کے کاروبار میں سست رفتار۔ منطقہ متحدہ میں محنت کش گرم علاقوں میں محنت سے گریزاں۔ تھار بازی میں تیز مضبوط سپاہی اور سخت جان۔ سائنس آرٹ علوم و فنون میں ایک حد تک ترقی کی ہے۔

۳۔ سیاہ نسل۔ چینی لوگ۔ اس نسل کے دو بڑے گروہ ہیں۔

(۱) پہلا گروہ۔ مغربی یا افریقی گروہ۔ ان کا وطن کہیں افریقہ کی صحرائے قریب تھا۔ اب اس نسل کے لوگ شمالی افریقہ جنوبی ریاستہائے متحدہ امریکہ جنوبی امریکہ میں برازیل اور گنی میں آباد ہیں۔

بدنی خصوصیات :- سر لمبوتر، جڑے آگے کو بڑھے ہوئے، ناک چوڑی اور چپٹی، مونٹ بڑے بڑے پیچھے کو بڑھے ہوئے رخساروں کی ہڈیاں کافی اٹھری ہوئیں، بھولے کمان کی طرح سے بڑی بڑی گول سیاہ اور نمایاں آنکھیں، آنکھ کی پتلی کا رنگ سرد پادوں کا تلوچیا، بڑی سی گیند نما نیڑی، جلد کا رنگ نہایت گہرا، جو سیاہ معلوم ہوتا ہے، مگر شاید نا درہی کامل سیاہ ہوتا ہے۔ بال جھوٹے گہرے سیاہ، جن میں بہت سے گھونگرے بال کی تراش دیٹی، ڈاڑھی بہت کم، قدمیاد سے بلند، ۵ فٹ ۸ انچ سے لیکر ۶ فٹ ۱۰ انچ تک۔

دماغی خصوصیات :- دماغی کاموں سے کوئی رغبت نہیں، جنسی رغبت بہت زیادہ، بلوغت کو پہنچ کر دماغ کی نشوونما رک جاتی ہے، علوم اور سائنس سے کوئی تعلق نہیں، ابتدائی فنون مثلاً زراعت، کپڑا بنانا، مٹی کے برتن بنانا اور حیاتیں نکالنے میں (لوہا اور تانبا) کچھ ترقی کی ہے

۲۔ دوسرا گروہ۔ مشرقی یا آسٹریلیا کا گروہ۔ ان کا اصل وطن آسٹریلیا کے ساتھ جزیرے تھے، اب یہ دوسری نسل کے لوگوں میں مل جل کر ملایا، انڈس، فلپائن، نیوگنی اور آسٹریلیا کے کچھ حصوں میں رہتے ہیں۔

بدنی خصوصیات :- مغربی گروہ سے اس کا فرق خاص طور پر قد میں ہے، ان کا قد نسبتاً چھوٹا ہے، بال میں گھونگر نہیں بلکہ لمبا ہے ناک بڑی سیدھی اور اکثر طوطی کی طرح، بہت نسبتاً کم موٹے کپچھے کو بڑھے ہوئے کبھی نہیں ہوتے۔

دماغی خصوصیات :- تیز مزاج، شور و شر کی طرف راغب، ظالم، فزہی، کام کرنے سے گریزاں، افریقی سے بھی زیادہ وحشی آدم خور۔ سائنس، آرٹ یا علوم سے کوئی تعلق نہیں، ہاں برتن بنانے، کھیتی کرنے، کپڑا بنانے اور کھڑکی کا کام کرنے میں مہارت رکھتے ہیں۔

۴۔ تیسری نسل، امریکہ کے اصل باشندے

سلمی نئی دنیا یعنی شمالی اور جنوبی امریکہ ان کا اصلی وطن تھا، اب یورپ کے سفید لوگوں نے امریکہ میں لوہا دیاں قائم

کرلی ہیں۔ اور ان غریبوں کو کہیں کہیں رہتے کو میگو دے دی ہے۔ الاسکو کینڈا کے کچھ جھتے۔ ریاستہائے متحدہ کے چند علاقے میکسکو کا بیشتر حصہ۔ مرکزی اور جنوبی امریکہ میں یہ سفید نسل اور حبشی نسل کے ساتھ مل کر رہتے ہیں۔

بدنی خصوصیات :- سر گول اور لمبوتر دو دونوں قسم کا۔ کچھ تھوڑا سا آگے کو بڑھا ہوا۔ بھاری جبڑا۔ بڑی سی سیدھی ناک کسی حد تک ابھری ہوئی گا لوں کی ٹہریاں۔ چھوٹی سیدھی کالی آنکھیں۔ تانبے کا سا سرخ رنگ جس کا میلان زردی یا بھورے رنگ کی طرف ہوتا ہے۔ بال۔ نیسے سیاہ اور خشک۔ ڈاڑھی بہت کم۔ قد بڑی علاقے میں درمیانے سے چھوٹا۔ میدا لوں میں ریٹا سے اونچا۔

دماغی خصوصیات :- مزاج کبھی تو کہ کبھی ماشہ۔ درشت اور شدید جنگجو۔ سائن کم درجہ۔ علوم و فنون ایک حد تک ترقی پائے ہیں۔

تمام دنیا کی آبادی ۱۹۰۱ء کی مردم شماری کے مطابق مندرجہ ذیل تھی۔

سفید نسل - ۷۷ کروڑ نفوس	زرد نسل ۴۵ کروڑ نفوس
سیاہ نسل - ۱۷ کروڑ	سرخ نسل ۲۱ کروڑ

سفید نسل سب لول پر بالادست ہے | ہم نے دیکھا ہے کہ سفید نسل اور زرد نسل اپنی عقل، بہت اور علم میں دوسری دونوں یعنی سیاہ نسل اور سرخ نسل سے بہتر ہیں۔ جب تک تاریخ کے اوراق ہماری راہبری کرتے ہیں۔ ہم اسی نیچے پر پہنچتے ہیں کہ یہ دونوں اعلیٰ نسل دنیا کے ہم گوشتے میں ترقی کرتی رہی ہیں۔ اور دونوں کمزور نسلوں ہار مان کر میدان چھوڑ جاتی رہی ہیں۔ اس کا یہ مطلب ہا کہ سیاہ نسل اور سرخ نسل پر غرور تھا اور غرور ان تک پہنچا گیا ہے۔ وہ رقبہ جہاں ان کا آبائی وطن تھا۔ ان سے چھین لیا گیا۔ اور اعلیٰ نسلوں نے ان کو آباد ہو گئیں۔ ان کی وراثت حقوق۔ اور اساتذوں پر چھاپہ مارا گیا۔ ان کی تعداد کم ہوتی گئی۔ اور کم ہوتی جا رہی ہے۔ گویا اس وقت دنیا میں ان کمزور نسلوں کی حیثیت غلام سے زیادہ نہیں۔ بلکہ انسان کی شکل کا جانور سمجھو جن کے گائے میں رسی ہے۔ اور سفید نسل کا خواجہ جس طرح سے چاہتا ہے۔ ان کو رکھتا ہے۔ اور ان سے کام لیتا ہے۔

اعلیٰ نسلوں میں زرد نسل بھی نسبتاً گھٹیا ہے۔ سفید نسل کا دل و داغ زرد نسل سے بہت بلند ہے سفید نسل کی بھی کئی جماعتیں ہیں (۱) حامی (۲) سامی (۳) جنوبی یورپ کی نسلی جماعت (شمالی یورپ کی نسلی جماعت (۵) ایرانی جماعت (۶) ہندوستانی جماعت۔ اس کے دو قبیلے ہیں۔ (۸) آریا لوگ (۹) دراوڑی لوگ (۷) ہندوستانی کی جماعت۔ اور (۸) کائیشی کی جماعت۔

ان جماعتوں میں سے ریم اور شمالی یورپ میں آباد ہے۔ اور (۲) یعنی جنوبی یورپ کی بڑی جماعت کا حصہ **آریائی نسل** اس کے ساتھ (۵) ایرانی جماعت اور ہندوستانی جماعت کا قبیلہ (۱) یعنی شمالی ہندوستان کے باشندے۔ یہ

سب مل کر ایک گروپ بناتے ہیں جس کا نام آریا لوگ ہے یا بعض دفعہ اس کو آریا نسل بھی کہہ دیا جاتا ہے جو کچھ ان سب لوگوں کے اجداد کا اصل وطن بحیرہ خزر کے قریب کہیں تھا۔ غالباً شمال یا مشرق میں انہوں نے وہاں سے ہجرت کی۔ کچھ قافلے مغرب کو چلے گئے اور یورپ میں جا کر آباد ہو گئے۔ کچھ قافلے مشرق کو گئے اور ایران بلوچستان۔ ہندوستان میں آ کر آباد ہو گئے۔ یہ قدیم لوگ اپنے آپ کو آریا کہتے تھے۔ اس لئے یہ تمام جماعتیں آریا قوم سے تعلق رکھتی ہیں۔ یہ لوگ، سفید، مریخ رنگ۔ بالاقامت بدن قدامت سب کی کھچیں بادامی اور روشن مگر جماعت میں میانہ چہرہ موزوں، گالوں کی ہڈیاں اند کوئی گالیں گول۔ جیڑا ناک کی نوک سے پیچھے۔

دنیا کی تاریخ یہ کہتی ہے کہ دنیا کی ساری عقلی ترقی آریا قوم کی کاوش کا نتیجہ ہے۔ علوم و فنون۔ سائنس اور آرٹ ہیں یہی لوگ سب سے آگے ہیں۔ ان کا فکر اور ذہنی تصور باقی جماعتوں سے بہت بلند ہے۔ اس لئے آریائی و داغ دنیا کی ذہنی ترقی میں مشعل ہدایت کا کام دیتا ہے۔

یہ تو ظاہر ہے کہ عیشی کا فرزند عیشی ہوتا ہے۔ اور انگریز کا انگریز۔ بلکہ اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ والدین کی بیماریاں بچوں کو منتقل ہوتی رہتی ہیں۔ اگر باپ یا ماں میں جنون یا ایلیا

کا عارضہ ہے تو سارے خاندان میں نسل بعد نسل چلا جاتا ہے۔ اگر زعفران یا بولاسیر سے تو بچوں میں بھی دہی پیدا ہو جاتی ہے۔ اگر جگر میں بدلت ہے یا دل بکڑ رہے تو بیٹوں پوتوں میں بھی دہی عوارض فطرت سے موجود ہوتے ہیں۔ یعنی ان مایوں کے پیدا ہونے کے قومی احتمالات ہیں۔ اسی طرح سے ماں باپ۔ دادا سے لڑے لڑے کے خوبیاں بھی اولاد میں منتقل ہو جاتی ہیں۔ جدید یورپ کے ماہرین فن مدشن کا مقلد ہے۔ اگر تم تندہ ست رہنا چاہتے ہو۔ تو اپنے ماں باپ کا انتخاب کرو۔ اب یہ ظاہر ہے کہ کوئی بچہ اپنے ماں باپ کا

انتخاب تو کر نہیں سکتا۔ مگر یاں باپ اگر تندرست تو نا۔ صاحب فہم ہیں تو بچے بھی اسی طرح سے ہوں گے۔ کسی قوم کا تمدن اس قوم کی نسلی خصوصیات پر منحصر ہے۔ ان نسلی خصوصیات میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ مگر آہستہ آہستہ نظرت کی قوتوں کے ذریعہ افراد و ماحول کی ضروریات کے مطابق جو نسلی خصوصیات کسی جماعت کو دراشت میں ملتی ہیں۔ وہ اس جماعت کی تہذیب کو تعمیر کرنے میں بڑا حصہ لیتی ہیں۔ مگر اس تہذیب پر اس جماعت کے مذہب۔ سلسلہ تعلیم نظام حکومت۔ پیشہ و تجارت۔ عادات۔ تہواروں کا بھی اس سے کم اثر نہیں ہوتا۔ یہ سب قوتیں خصوصیات کی تربیت کرتی رہتی ہیں۔

کسی قوم کی سب سے بڑی دولت، اس قوم کے مرد ہیں۔ مگر یہ مرد تندرست تو نا۔ صاحب فہم ہونے چاہئیں۔ تاکہ کم زاد رہ سکیں۔ اور دوسری قوموں کو فتح کر سکیں۔ ہم نے دیکھا ہے کہ دل و دماغ کی خوبیوں کا حلق نسل سے ہے۔ اس لئے جو قوم آزاد اور خارج بنا چاہتی ہے۔ اس کے لئے ضروری ہے۔ کہ وہ اپنی نسل کو بہتر کرے۔

آپ نے دیکھا ہوگا کہ جو گائیں کم دودھ دینے والی نسل سے تعلق رکھتی ہیں۔ ان کو کتنی عمدہ خوراک کھلاؤ۔ ان کا دودھ اس قدر ناز کو نہیں پہنچتا۔ جتنا کہ اعلیٰ نسل کی گاؤں کا ہوتا ہے۔ انسان بھی حیوانوں کی طرح قدرتی قوانین کے ماتحت ہے۔ اگر یاں باپ اچھے ہو گئے تو اولاد میں بھی عمدہ خصائل کی حامل ہوگی۔ اس لئے جاہل اور غیر مذہب مردوں اور عورتوں کی اولاد بھی اپنے والدین کی طرح ہوگی۔ بلند ذہنی قابلیت، اعلیٰ ارادہ، اور لائقا ہی محنت، انسان کی صلب سے قیمتی خوبیاں ہیں۔ کسی گائے یا کتے کی تلاش ہو تو اس کی نسل کو پرکھا جاتا ہے۔ اس کے ماں باپ کی خاصیتوں کو دریافت کیا جاتا ہے۔ مگر انسانوں کو دوستانہ تعلقات با ازدواجی تعلقات کے لئے تلاش کرتے وقت ان خوبیوں کی طرف توجہ نہیں دجاتی۔ گویا بشر یہ سمجھتا ہے۔ کہ یہ خوبیاں انسان کو دراشت میں نہیں پہنچیں۔ وطن کے بعض بہترین دماغ اپنی قوم پر ظالم کرتے ہیں۔ مذہب۔ تمدن اور اعلیٰ تعلیمانہ طبقہ کے مرد اور عورتیں یا تو شادی سے گریزاں رہتے ہیں۔ یا ان کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ کچھ تعداد میں کم ہوں۔ حالانکہ قوم کو سب سے زیادہ انہیں کے بچوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ تاکہ ملت کا ذہنی اور صحت کا معیار بلند ہو جائے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ملت میں بہترین دماغوں کی تدیکھاگی ہو جاتی ہے۔ اور قوم بلند معیار سے بھر جاتی ہے۔ علم انحرافات کے حامل ہیں ہی سبق سکھاتے ہیں۔ عقل اس پر اصرار کرتی ہے۔ تاریخ اور جغرافیہ کے مطالعہ سے ہم اسی نتیجہ پر پہنچتے ہیں۔

مقالہ - ۲۷

دنیا کا تمدنی خطہ

کرو ارض اور حیات میں یکجا تبدیلی ہوتی ہے | بیکرو ارض جس پر ہم رہتے ہیں ہمیشہ سے ایسی حالت میں نہیں تھا اور نہ ہیگا پہلے بہت گرم تھا پھر ٹھنڈا ہوا پھر

بخارات کے گہرے بادل نمودار ہوئے۔ پانی بنا۔ سمندر بن گیا۔ پھر خشک اور سخت زمین بنی۔ اسپر نباتات پیدا ہوئے۔ پھر دلدل میں رہنے والے جاندار۔ ان میں سے کچھ پانی میں چلے گئے۔ اور آبی جانور بنے۔ کچھ خشکی پر آ گئے۔ اور خشکی کے جانور بنے۔ مگر حضرت مینڈک اور جناب مکھی صاحب ہیں کہ اب تک اپنے بندگوں کی یادگار کو قائم رکھتے ہوئے زندگی کا کچھ حصہ خشکی پر گزارتے ہیں۔ اور کچھ پانی میں۔ غرض یہ کہ جس طرح سے دنیا کی مادی حالت بدلتی گئی اسی طرح سے اسپر یعنی والی حیات (نباتات۔ حیوانات وغیرہ) نے بھی اپنی حیثیت بناوٹ اور شکلیں بدلیں تاکہ اس نئے ماحول میں اپنی زندگی کو قائم رکھ سکے۔

ان سب کے بعد میں پرندے وجود میں آئے۔ جنہوں نے خشکی پر رہنا پسند نہ کیا۔ بلکہ درختوں پر چھو کتے پھرتے اور کئی ہزار نسلوں کی تربیت کے بعد اپنے بانڈوں میں پرواز کی قوت پیدا کر لی۔ اگر نظر غائر سے دیکھا جائے تو انسانی تہذیب نے بھی اس طرح کی تیز رفتاری سے ہمارے وجود میں آئی ہے۔ اب۔ خاک۔ باد۔ پچھلے شہر دریاؤں کے کنارے آباد ہوئے۔ اور آمد و رفت اور تجارت دریاؤں کے ذریعہ سے ہمارے ہاں کرتی تھی۔ یعنی کشتیاں استعمال ہوتی تھیں۔ اس کو آبی تہذیب کہہ لو۔ اس کے بعد خشکی تہذیب وجود میں آئی۔ انسان نے خشکی پر پستیوں بنائیں۔ بڑی بڑی شہر بنائیں۔ تجارتی شاہراؤں کا کام لیا۔ ہیل گریٹاں۔ ریلیں۔ موٹریں۔ وجود میں آ گئیں اب دور جدید نے انسان نے ہوائی جہازوں کے ذریعہ اڑنا سیکھا ہے۔ اور اسے ہوائی تہذیب کہہ لیں تو کوئی عیب نہیں۔ یہ تہذیب ابھی بھی پیدا ہوئی ہے۔ اور اس کے کرشموں سے دنیا کی کیفیتوں اور ترکیبوں میں کسرت بدلتی آ گئی ہے۔ مثلاً نقشہ کشی ہوائی جہاز سے ہوتی ہے۔ یہ علمی ترکیب میں تبدیلی ہے۔ ہوائی جہاز کے ذریعہ سے مکوڑی مارتے ہیں۔ بیج بکھرتے ہیں (ذرا عزت میں تبدیلی) اور

فرہ عسکری تو قطعاً بدل گیا۔ ان پرانے قلعوں۔ اور بیرکوں کی کوئی وقعت نہیں رہی۔ چونکہ ہوائی جہاز اڑ کر قلعوں کے سر پر آپہنچتا ہے۔ اور دیواریں بیکار ہو جاتی ہیں۔ اس لئے ہلت کے مستقبل کے لئے ہیں جو کچھ بخیر و کرنا ہو گا وہ مستقبل کے آلات اور مستقبل کی ضرورت کو پیش نظر رکھ کر کرنا ہو گا مستقبل کے تمدن کے عناصر۔ ہوائی جہاز۔ بجلی۔ اور ریڈیو ہوں گے۔ اس لئے قومی ترقی کے لئے ان کو ترقی دینا پڑے گا۔

عہد قدیم کے بہت بڑے بڑے جانوروں کے ڈھانچے ملے ہیں۔ جو ابھی سے بھی کئی گنا بڑے ہیں۔۔۔ شہابی روس کے ہفتانی ملک میں برف کے نیچے دیے ہوئے پورے کے پورے جانور ملے ہیں۔ گوشت پوست ہڈیاں سب اسی طرح سے قائم۔ یہ جانور دنیا کے کسی خطے میں آجکل موجود نہیں۔ برف کے انباروں کے نیچے لاکھوں سال پڑے رہے مگر شدید سردی اور برف کے سبب ننگلہ مٹے۔۔۔ یہیں ثابت کے ثابت دستیاب ہوئے ہیں۔ دنیا کے مختلف مقاموں میں ان کے علاوہ۔ ہڈیاں ڈھانچے۔ دانت کھوپڑیاں پتھر اور لہجہ پتھر شدہ جانور تو بے شمار ملے ہیں۔ ان سب سے قدیم دنیا کی تاریخ مرتب کی گئی ہے۔

ان تبدیلیوں میں زندہ کون ہوتا ہے | دنیا پر سب سے پہلے نباتات نے کب جنم لیا۔ اس کا ہمیں کوئی صحیح علم نہیں۔ قیاس آرائیاں ہیں جو بعض دفعہ کوڑا کوڑا ٹنک ختم ہو جاتی ہیں۔ اور بعض دفعہ کئی کوڑا کی ضربوں کی خبر لائی ہیں۔ تاہم یہ قرین قیاس بلکہ حقائق سے بالکل بیٹن ہے کہ اس کے نباتات اور حیوانات کی شکلوں میں تبدیلیاں ہوتی رہی ہیں۔ جو قیاس یا تجزیے نے ماحول میں زندہ نہ رہ سکے وہ مٹ گئے۔ بعض دفعہ تو دنیا سے بالکل نابود ہو گئے۔ اب بھی جانور۔ انسان اور نباتات، ایسے قبیلوں سے تعلق رکھنے والے اس دنیا میں موجود ہیں۔ جو دن بدن دنیا سے کم ہوتے جا رہے ہیں۔ بعض تو ایسے ہیں جو ہماری آنکھوں کے سامنے ہمارے دیکھتے ہی دیکھتے دنیا سے ناپید ہو گئے۔ ان کی اولاد میں سے اب کوئی باقی ہے۔ نہ کوئی نام لیا۔ جانور اور نباتات بھی اسی طرح سے مادی تبدیلیوں سے متاثر ہو رہی ہے۔ مسئلہ ارتقا کا فتوہ یہ ہے جانور اور انسان نوع مدفوع مٹ گئے اور مٹ رہے ہیں۔ زندہ وہی رہے گا۔ جو زندہ رہنے کی اہلیت پیدا کرے گا۔

نسلی تبدیلیاں ماحول نے پیدا کیں | جب یکے کے خاکی ارتقاء کی کئی منزلیں طے کر چکا جب حیوانات کوڑا سال

مک پہاں زندگی گزار چکے تو انسان وجود میں آیا۔ اور تھوڑے عرصے میں تمام دنیا کے علاقوں میں اس نے اپنی بستیوں بنالیں اس زمانے کو پلیسٹوسین زمانہ کہتے ہیں۔ (Pleistocene time)

جیسا کہ ذکر ہو چکا ہے (مسالہ نمبر ۲۶ صفحہ ۲۹۸) اس وقت کے انسان ایک دوسرے سے سب مشابہت رکھتے تھے یعنی وہ سب ایک ہی نسل کے مختلف افراد تھے۔ ان میں نسلی، بدنی، دماغی تبدیلیاں بعد میں ماحول کے تحت واقع ہوئیں۔ اس طرح سے تمام روئے زمین کے تمام انسانوں پر ماحول نے ایک متحدہ تبدیلیاں پیدا کرنی شروع کیں۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ اگرچہ وہ ابتدا میں سب ایک جیسے تھے اور ماحول کے تحت ترقی کرتے ہوئے انہیں ایک جتنا عرصہ گزرا ہے مگر تبدیل پیدا کرنے والے خاصہ کے زیراثر مختلف ملکوں میں بہ شدت مختلف نتائج پیدا ہوئے۔ نسلی، بدنی، تمدنی، اخلاقی، دماغی ہر طرح کا نمایاں تفاوت بلکہ بعد پیدا ہو گیا۔

منطقہ معتدلہ دنیا کا تمدنی خطہ ہے | دنیا کے منطقہ معتدلہ میں کرہ ارض کا بلند ترین تمدن وجود میں آیا ہے اتفاق سے نصف کرہ جنوبی میں منطقہ معتدلہ کا علاقہ بہت ہی کم واقع ہوا ہے۔ نقشہ ۱۱۔ یہ دنیا کی حرارت کا نقشہ ہے جس سے معتدل حرارت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے (خط سرطان اور خط جدی کے درمیان تو منطقہ حارہ واقع ہے جو بہت گرم ہے۔ (۲۳ درجے شمال اور ۲۳ درجے عرض بلد جنوب کے درمیان) یہاں سے شمال اور جنوب میں منطقہ خفیف حارہ شروع ہوتا ہے۔ نقشہ نمبر ۱۱ دیکھو تو خط جدی کے نیچے نصف کرہ جنوبی میں صرف آسٹریلیا کا نصف اور جنوبی امریکہ کا نصف سے کم حصہ واقع ہے۔ ان کا بیشتر حصہ تو منطقہ خفیف حارہ میں شامل ہے۔ آسٹریلیا کا جنوبی ساحل اور ارجنٹائن کا جنوبی حصہ منطقہ معتدلہ میں ہے۔ اس لئے روئے زمین کے اس چھوٹے سے حصے کو ہم عرض بحث میں نہیں لائیں گے۔ اس بحث کے لحاظ سے ہم نصف کرہ شمالی کو پیش نظر رکھیں گے۔ اور وہی زیادہ اہم بھی ہے۔

دنیا کا تمدنی خطہ نصف کرہ شمالی کے منطقہ معتدلہ میں واقع ہے۔ اس خطے میں انسان نے سب سے زیادہ بدنی اور دماغی ترقی کی ہے۔ اگر ہم روئے زمین کے شمالی نصف کرہ پر دو خط کھینچیں ایک ۲۵ درجہ عرض بلد پر۔ اور دوسرا ۵۰ درجہ عرض بلد پر

تو دنیا میں جتنی تہذیبوں نے جنم لیا وہ اس قطرہ زمین پر واقع تھیں یا ہیں جو ان دھڑلوں کے بیچ میں واقع ہے۔ البتہ بحری اور بری آب و ہوا کے زیر اثر حرارت کی تجانس لکیروں میں عرض بلد کے لحاظ سے کچھ اوپر نیچے فرق پڑ جاتا ہے۔ اس لئے مشرق کی جانب مشرقی دوس میں یہ خطہ ۴۵ درجے عرض بلد تک نیچے آ جاتا ہے۔ اور مغربی علاقوں میں جہاں برطانیہ اور ناروے واقع ہے۔ (چونکہ بحری روڈوں اور سہاؤں سے یہ علاقے سردی میں گرم رہتے ہیں) یہ خطہ ۵۰ درجے سے اوپر ہو کر ۵۵ عرض بلد تک پہنچتا ہے۔ شمالی امریکہ میں بھی اس خطہ کو ۲۵ اور ۵۵ کے درمیان سمجھنا چاہیئے۔ (دیکھو نقشہ نمبر ۱۱)

جتنی تہذیبیں ابتدائے تاریخ سے اس عالم میں وجود میں آئیں وہ سب دنیا کے اس تمدنی خطے کے اندر واقع تھیں۔ مصری، بابلی، آشوری، ایرانی، ہندوستانی، چینی، یونانی، فنیسیائی، رملک شام میں سمندر کے کنارے (صابی، رومی اور ارد پائی۔ وغیرہ۔) سب کی رہائش اس خطے ہی پر ہے۔ اور دنیا کی بڑی قوموں میں اس کا شمار ہے۔ یہ بھی اسی خطے میں واقع ہے۔ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ دنیا کے تمام بڑے بڑے مذاہب اسی خطے میں پیدا ہوئے۔ یہودیت، بدھ، عیسائیت اسلام، اسی خطے میں دنیا کی زبانوں کے تین سب سے مقتدر خاندانوں نے جنم لیا۔ اور دوج حاصل کیا یعنی زبانوں کا حامی خاندان سامی خاندان اور آریائی خاندان۔ یہ تمام امور آخر اتفاقی نہیں ہیں۔ ایک آدھ چیز تو شاید کہا جاسکے کہ اتفاق کی پیداوار ہے۔ مگر ان سب امور کا یکجا ہونا اور صدیوں سے انسانی دماغ کی بہترین کیفیتوں کا اسی خطے میں وجود میں آنا علت سے غالی نہیں اور یہ علت ہے اس جزا فی خطے کی خصوصیات۔ یہاں کا ماحول آب و ہوا وغیرہ۔ حقیقت یہ ہے کہ تمام جاندار جو زمین اپنے ماحول کی پیداوار ہیں۔ کا رضاء قدرت میں ارتقاء کا یہ سبب سے بڑا اصول ہے۔ اگر تم آئندہ نسلوں کو بہتر کرنا چاہتے ہو تو اپنے وطن کا ماحول بہتر کرو۔ اگر تم یہ چاہتے ہو کہ ان کے دل میں آزادی کی تمنا ہو۔ تو ان کو ایسی تربیت دے کہ وہ غلامی کے ماحول میں رہنا موت سے بدتر سمجھیں۔ اگر یہ چاہتے ہو کہ آئندہ نسلیں آزاد ہو جائیں تو ایسا ماحول پیدا کرو جس میں وہ عناصر موجود ہوں جن کی امداد سے تو میں اپنے آپ کو آزاد کر سکتی ہوں۔

کہہ ارض کے باقی ممالک میں انسان نے اس قدر ترقی نہیں کی جتنی کہ منطقہ متقدمین کی ہے۔ خطہ استوا پر جو ممالک واقع ہیں اور بہت گرم ہیں۔ وہاں تو انسان بھی تک بالکل وحشی کا وضعی ہے۔ جو ممالک منطقہ حارہ میں واقع ہیں۔ اور بارش کم ہے

یا مٹی خراب ہے یعنی آب و ہوا مناسب نہیں وہاں بھی جاہلیت کا دور دورہ ہے۔ مرکزی اور جنوبی افریقہ۔ ملایا کے جزیرے
نیو گنی۔ آسٹریلیا۔ امریکہ کے اہل باشندے۔ ایشیا میں جو ممالک خلیفہ حارہ منطقہ میں واقع ہیں۔ وہ بلند تمدن اور محبت کے
درمیان ہیں مثلاً ہندوستانی۔ ہندوستان میں دکن۔ مرکزی عرب۔ تبت۔ منگولیا۔ سامبریا۔ اور امریکہ کے علاقے جو اس
منطقہ میں واقع ہیں۔

انسان اپنی مہمت اور فراست سے فطرت کو تسخیر کرتا ہے | یہ قدرت کا انتظام ہے اور فطرت کی قوتوں نے انسان
کو ان حالات میں زندگی گزارنے پر مجبور کیا ہے اگر دنیا کا ایک

نقشہ سولہویں صدی عیسوی کا بناؤ جس میں تمدنی خطے دکھائے گئے ہوں۔ تو یہ نقشہ اس کیفیت کے بالکل مطابق ہوگا جو ہم نے
اوپر بیان کی ہے۔ بیسٹو سین زمانے کے کر سولہویں صدی تک انسان نے یہ ترقی کی تھی۔ مگر انسان بھی بڑا آفت کا پرکاش ہے۔
انسان اپنی ذاتی قوتوں سے فطرت کے خلاف جنگ کرتا ہے۔ اور فتح پاتا ہے۔ پھر اگلے روز دنیا ہے۔ دریاؤں سے نہریں نکالتا ہے
پانی کے دور سے بجلی پیدا کرتا ہے۔ جہاز میں سمندر کا سینہ چیرتا ہوا چلا جاتا ہے۔ کہیں سے جنگل کاٹتا ہے۔ کہیں باغ لگا دیتا ہے۔ غرض
قدرت کے انتظام میں دخل دیتا ہے۔ اور اسے بدل ڈالتا ہے۔ اسے بدل کر اپنی فضا کے مطابق بنا لیتا ہے۔ سولہویں صدی کے بعد
سے ہر پرپنے یہ کام شروع کیا۔ یورپ کی اقوام اپنے گھر سے نکلیں۔ دنیا کے ممالک کو زیرِ یگیں کیا۔ ان ممالک کی آب و ہوا اور ماحول
کو اپنے لئے مناسب بنایا۔ اور جہاں ممکن ہو سکادہاں آباد ہو گئے۔ گذشتہ چار سو سال تک بھی ہوتا رہا۔ اس لئے آج کی دنیا کا تمدنی
نقشہ بدل گیا ہے۔ مگر ہندوستان دنیا کی زبردست قوموں کے مقابلے میں آزاد رہتا چاہتا ہے۔ تو اسے اپنے ملک کی آب و ہوا کو بہتر
کرنا پڑے گا۔ اس کے وسائل کو ترقی دینی ہوگی۔ اور یہاں جو نیلیں آباد ہیں۔ ان میں تجدید کرنی ہوگی۔

مقالہ ۲۸

جدید اروپائی تمدن کا انحصار کون سے قدرتی عناصر پر ہے

اروپائی تمدن کی تعریف | سب سے پہلے ہمیں یہ دیکھنا ضروری ہے کہ جدید یورپ تمدن کی تعریف کسی طرح سے کرتا ہے۔ اسی کو وہ انسانی ترقی کا نام دیتا ہے۔ (۱) تعلیم (۲) مصنوعات (۳) اور عام سیاسی بیداری یہ تمدن کے اساسی عناصر ہیں جس ملک میں تعلیم، مصنوعات اور سیاسی بیداری سے باشندوں کی زیادہ تعداد بڑھو ورنہ وہ زیادہ تمدن ہے۔ ان چیزوں پر تجارت اور ملکی فتوحات کا انحصار ہے۔

اروپائی تمدن کا انحصار آب و ہوائی قوت اور بدنی صحت پر ہے | اب ہم یورپ کے تین نقشے بناتے ہیں (۱) آب و ہوائی قوت کی یورپ میں

تقسیم (۲) صحت کی یورپ میں تقسیم (۳) تمدن کی یورپ میں تقسیم۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ تینوں نقشے ایک دوسرے سے غایت درجہ مشابہت رکھتے ہیں۔ اس حد تک کہ اگر ایک نقشے کو دوسرا عنوان دے دیا جائے تو کوئی اہم فرق نہیں پڑتا۔

(Huntington—Civilization and Climate. P. 292—295)

یعنی جہاں پر یہ فطری عناصر آب و ہوا اور صحت بہتر ہے، وہیں تمدن اعلیٰ ہے۔ اس لئے ثابت ہوا کہ جدید اروپائی تمدن کا انحصار آب و ہوائی قوت اور بدنی صحت پر ہے۔ آب و ہوائی قوت کا اندازہ اس کام سے کیا جاتا ہے۔ جتنا کہ ایک فیکٹری کا مزدور دن بھر میں اس آب و ہوا میں کر سکتا ہے۔ یعنی کام کا مقابلہ مختلف مقاموں پر کیا جاتا ہے۔ جو مزدور دن بھر میں کیا محنت کا حساب تعداد اموات کے اعداد و شمار سے کیا جاتا ہے۔ یہ اعداد و شمار سرکاری طور پر یورپ کا ہر ملک چھاپتا ہے ایک سال سے کم اور ۵ سال سے زیادہ عمر کے لوگ اس شمار میں شامل نہیں کئے گئے۔ تمدن اور ترقی سے باشندوں کی عمومی

صحت بہتر ہو جاتی ہے۔ اور جو آبِ صحت کا اچھا اثر ترقی پر ہوتا ہے۔ مگر تمدن یا صحت دونوں میں سے کسی کا اثر آب و ہوا پر براہِ راست نہیں ہوتا۔ تو اس سے ثابت ہوا کہ آب و ہوا صحت پر براہِ راست شدید اثر رکھتی ہے۔ اور اس کا بے الحاح اسطہ اور شاید کہ شدید اثر دوسرے اسباب کی معرفت سے تمدن پر ہوتا ہے۔ مثلاً آب و ہوا کا اثر زراعت پر۔ اور زراعت کا اثر تمدن پر۔

اب اس روشنی میں ہماری دنیا کا ملاحظہ کرو۔ یعنی دنیا کے کس طرح کے تین نقشے بنائے جائیں جیسے ہم نے یورپ کے بنائے ہیں۔ (۱) آب و ہوائی قوت۔ (۲) صحت (۳) تمدن۔ تو ان تینوں نقشوں کی آپس میں قوی مشابہت ہے۔ ان میں اگر کہیں اختلاف ہے۔ تو اس کی وجوہات حسبِ ذیل ہیں۔ سائبریا۔ آب و ہوا اس تمدن کے مقابلے میں بہتر ہے۔ جو وہاں اس وقت مروج ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ سائبریا بہت بڑا خاک کا خطہ ہے۔ جو باقی تمدن ملکوں سے بہت دور ہے۔ ہندوستانی اور ہندوستان آب و ہوا کے لحاظ سے بہت ہیں۔ مگر تمدن کے لحاظ سے ہند میں۔ دیگر اسباب بھی ہوں گے۔ مگر ایک سبب یہ بھی ہو سکتا ہے۔ کہ اروپائی ممالک کے صحتمند لوگ وہاں بڑی تعداد میں ہر سال آتے رہتے ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ہندوستان کے باشندے انعامِ گرم آب و ہوا میں رہنے کے سبب اس گرم آب و ہوا سے مناسبت پیدا کر چکے ہیں۔ یہ حالات جو ہم بیان کر رہے ہیں۔ اروپائی محققین نے اپنے نقطہ نگاہ سے اپنے وطن کے لئے مرتب کئے ہیں۔ اگرچہ وہ سو فیصدی ہندوستان کے باشندوں کے لئے صحیح نہ ہوں مگر ان کا اثر انسانی جماعت پر صاف ظاہر ہے۔

آب و ہوا کے علاوہ تمدن کی ترقی کے عناصر آب و ہوا کے علاوہ تمدن پر ان امور کا گہرا اثر پڑتا ہے اور یہ دنیا کے مختلف ممالک میں آب و ہوا اور تمدن میں اختلاف ہونے کا اسباب ہیں۔ کسی ملک کا تمدن۔ دوسرے اعلیٰ تمدنوں سے وابستہ ہونے کے سبب بہتر ہو جاتا ہے۔ بہتر نسل کے لوگ اس ملک میں آباد ہو جائیں۔ بہتر اور زیادہ مناسب طرزِ حکومت وہاں پر مروج ہو۔ مذہب کے طریق۔ سماج کی تعلیم یا چند بہت ہی ذہین افراد کی ذہنی قوت۔ وہ جو شہر اور ذہنی گرمی جو یہ فوق العادہ ہستیاں عوام میں پیدا کر دیتی ہیں۔ اگر ان امور میں سے ایک یا زیادہ اس وطن میں موجود ہوں تو اگرچہ آب و ہوا احباب نہ ہے۔ وہاں کا تمدن اعلیٰ ترقی کر لیتا ہے۔ اعلیٰ حکومت اور اعلیٰ قانون اگرچہ

وہ کسی غیر ملکی حکمران قوم کا ہو، ملک کی تمدنی حالت کو بہتر کر دیتا ہے۔ لیکن پھر غور سے دیکھا جائے تو ان امور سے اس قوم کے افراد ہی متمتع ہوتے ہیں۔ اور جس حد تک ان میں جسمانی اور مادی قوت ہوتی ہے۔ وہ صرف اسی حد تک ان سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں فوق العادہ ذہین انسان کا وجود تین باتوں پر منحصر ہے۔

(۱) دل و دماغ کی خوبیاں جو اسے وراثت میں ملیں۔

(۲) تربیت اور نشوونما کے مواقع جو اسے میسر آئیں۔ ان میں تعلیم جماعت کا تمدن۔ اتنے ہی اہم ہیں جتنا یہ ضروری ہے کہ اس شخص کو اپنی مخصوص ذہانت کے اظہار کرنے کے لئے جماعت کتنی آسانئیں بہم پہنچاتی ہے۔

(۳) قوت جو یہ فرد برسر کار لاسکتا ہے۔ وہ قوت جس کا تعلق وراثت یا تربیت یا مواقع سے نہ ہو بلکہ اس فرد کی ذات سے ہو۔ کس درجہ جنتی ہے۔ سخت جان اور سخت کوشش ہے۔ اس میں آپ دھما کو بڑا دخل ہے۔

تو ہم آخر کار اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ صرف آپ دھما ہی ایک عنصر نہیں ہے جس پر تمدن اور تہذیب کا سارا انحصار ہے۔ آپ دھما سب سے اہم عنصر بھی نہیں ہے۔ درجہ میں تمدن کے مرکز وہ علاقے ہیں جہاں کی آپ دھما اعصاب میں میحان اور جوش پیدا کرتی ہے۔ ایسے مرکزوں سے اعلیٰ تمدن دوسرے علاقوں میں منتقل کیا جاسکتا ہے۔ لیکن وہاں جا کر یہ پھلتا پھولتا اور نئے خیالات اور ایجادات کے اضافے سے بلند ترین مراتب کو پہنچتا ہے۔ یا نہیں! یہ بات نئے مقام کی آپ دھما پر منحصر ہے۔ زیادہ آپ دھما اعصاب میں جوش پیدا کرتی ہے یا نہیں۔ ایک اور ضروری بات یہ ہے کہ انسان اس آپ دھما میں کیا محسوس کرتا ہے۔ خوش یا کجیدہ طبیعت میں مرد درہم تھا ہے یا پُر مردگی۔ یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ دو علاقوں کا عرض بلد ایک ہے۔ اور حرارت تقریباً ایک جیسی ہوتی ہے۔ مگر ان دونوں علاقوں کا تمدن بہت مختلف ہے۔ روز بروز کا حرارت میں تفاوت بہت اثر رکھتا ہے۔ اور یہ دونوں عوامل کا مختلف ہوتا ہے۔

مقالہ ۲۹

قومی دولت کہاں سے آتی ہے

قومی دولت کی تعریف

انسان کو اس دنیا میں بہت سی چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ بعض چیزوں کی ضرورت حیات کو قائم رکھنے کے لئے، خوراک، لباس، مکان، بعض انسانی زندگی کے ضروری شعبوں کے لئے، تعلیم رکنا میں، کرسیاں، قلم وغیرہ، طب، دوائیاں، سرجری کے ہتھیار، موٹریں، انجن، پہاڑی جہاز، مشینیں وغیرہ، بعض عسکری ضروریات کیلئے، توپ، ہندوق، گولے۔ ان میں سے بہت ضروری چیزیں کارخانوں میں بنتی ہیں ان کو مصنوعات کہتے ہیں۔ مصنوعات کو متری کار کی شکل میں فروز دیتے ہیں۔ اور یہ دھاتوں سے بنتی ہیں۔ وہ مشینیں جو مصنوعات بناتی ہیں، قوت سے چلتی ہیں۔ اور یہ قوت کہ کوئلہ، پٹرول یا آبِ نبات سے حاصل کی جاتی ہے۔ دھاتیں زمین سے نکلتی ہیں جن ملکوں میں یہ چیزیں نہیں ہوتیں وہ دوسرے ملکوں سے ان کو خرید لیتے ہیں۔ اور ان کے عوض میں انہیں طلا ادا کرنا پڑتا ہے بعض امیر ملکوں نے اپنا روپیہ دوسرے ملکوں میں لگایا ہوا ہے۔ یعنی ان کا سامان ہو کارہ چلتا ہے۔ یا تو اس روپے پر سود ملتا ہے۔ یا دست نگر مالک میں ان کے کارخانے چلتے ہیں۔ ریلیں چلتی ہیں۔ اور ان کی آمدنی امیر ملک وصول کرتے رہتے ہیں۔ بعض ایسے ممالک ہیں جن کے پاس سمندری جہاز نہیں۔ اور وہ تجارت کا مال ایک ملک سے دوسرے ملک کو لے جاتے ہیں۔ خود انہیں خریدتے۔ بلکہ تجارت کرتے ہیں۔ یعنی ایک ملک سے مال خرید کر دوسرے میں لے جا کر بیچتے ہیں اس میں فائدہ اٹھاتے ہیں۔ غرض یہ سب آمدنی کے ذرائع ہیں جن سے انسان دولت حاصل کرتا ہے۔ ان تمام کو یکجا شمار کر کے ملک کی قومی دولت کہتے ہیں۔ کسی ملک کی قدرتی پیداوار (معدنی)۔ قوت پیدا کرنے کے عناصر کوئلہ، پٹرول، آبِ نبات (کربن طاقت) سامان کار سے میں لگایا ہوا روپیہ تجارت سے حاصل کردہ آمدنی، مصنوعات سے مالی فائدہ، اعلیٰ کارنگروں کی تعداد، اور آمدنیوں کی آبادی میں اضافہ غرض یہ تمام ذرائع جو انسانی حاجات کو پورا کرتے ہیں، قومی دولت کہلاتے ہیں مگر کسی ملک کی قومی دولت زیادہ ہے۔ تو وہ ملک امیر مونا ہے۔

اور اس کے رہنے والے آسائش سے زندگی گزارتے ہیں۔ اگر کوئی ملک غریب مہم ہے۔ تو اس کے باشندے ننگے پتنگے نہ کھانے کو روٹی۔ نہ تمدن کی اشیاء میسر۔

اغازہ لگایا گیا ہے۔ کہ کل دنیا کی قومی دولت ۱۹۰,۰۰۰ ملین پونڈ کے برابر ہے۔ اس میں ریاستہائے متحدہ امریکہ کا حصہ ۳۳ فیصدی۔ برٹس ایمپائر ۱۶ فیصدی۔ (جس میں سے برطانیہ ۸۔ ہندوستان ۳۔ کینیڈا ۲ فیصدی ہے) سویت دس ۸ فیصدی۔ چینی ۶ فیصدی۔ فرانس ۶ فیصدی۔ چین ۴ فیصدی۔ جاپان ۲ فیصدی۔ بلجیم۔ سپین۔ اٹلی۔ ہر ایک کا حصہ ۲ فیصدی اس طرح سے ان دس ممالک میں ساری دنیا کی قومی دولت کا چار بیسواچھٹ (۱/۶) ذخیرہ کی صورت میں موجود ہے۔ یہ بات قابل غور ہے کہ قومی دولت میں امریکہ کی ریاستہائے متحدہ کا حصہ دنیا کا ایک چٹا میں ہے۔ شمار کے لحاظ سے یہ فیصدی حصہ سارے ملک کا ہے۔ اگر اس ملک کی آبادی بہت ہے۔ یعنی کل نفوس (جیسے ہندوستان) تو فی کس قومی آمدنی یا قومی دولت گھٹ جاتی ہے اگر نفوس کم ہیں۔ اور حصہ زیادہ تو بڑھ جاتی ہے۔

اب ہم قومی دولت کے عناصر کا باری باری ذکر کرتے ہیں۔ خوراک اور پوشش سب سے ضروری ہے۔ اس لئے سب سے پہلے اسی کو بحث میں لایا جاتا ہے۔

۱۹۳۷ء تک دنیا کے حقائق کے متعلق تجلے اعداد و شمار یا تخمینے شائع ہوئے ان کے مطابق تمام دنیا کی آبادی تقریباً ۲۰۹۵ ملین تھی۔ زمین کی سطح کا قریباً ۵۶۶۵ ملین مربع میل تھا۔ ان کو مختلف قوموں نے باٹا ہوا تھا۔ ہم یہاں ۱۹۳۷ء کے حقائق درج کرتے ہیں۔ بعض ممالک ایسے بھی ہیں جو فیصدی کے لحاظ سے بہت چھوٹے ہیں۔ اور ان کو کہاں درج نہیں کیا گیا۔ اس لئے کل میزان ۱۰۰ نہیں بنے گا۔ مطلب یہ ہے کہ تمام دنیا کا رقبہ یا آبادی یا گندم کی پیداوار ۱۰۰ فرض کر لی جائے تو ہر ملک اس ۱۰۰ میں سے کتنی مقدار رکھتا ہے۔ یا پیدا کرتا ہے۔ جن ممالک کی مقدار ایک سے کم ہے ان کے سامنے لکیر کھینچ دی گئی ہے۔

[illegible]

کسی ملک کے سامنے جس غانے میں چھوٹی لکیر (۔) کی پی سی ہو، اسکا یہ مطلب ہے کہ مقدار بہت کم ہے۔ ایک فیصدی سے نیچے۔

دنیا کی مصنوعات کی قوت اور خام جناس | قوت جو جمید کارخانوں کو چلاتی ہے۔ وہ ہے (۱) کوئلہ (۲) پٹرولیم (۳) پانی کی قوت + دھات کے کارخانوں اور کیمیائی کارخانوں کو چلانے

کے لئے سب سے ضروری چیزیں ہوا، تانبہ، چوب اور برطرس۔

جدول نمبر ۱۷ کی تشریح حسب ذیل ہے۔

مندرجہ ذیل جدول میں فیصدی نسبت دکھائی گئی ہے، ایک جنس کی معنی کل مقدار دنیا میں موجود ہے، اس کو ۱۰۰ مانا گیا ہے۔ اس میں سے معنی معنی مقدار اس جنس کی (زمین کے اندر کانوں میں) کسی ملک میں موجود ہے۔ وہ کچھ دی گئی ہے۔ (ریسلانڈ پیداوار نہیں بلکہ کل مقدار ہے جو اس خطہ زمین میں کہیں موجود ہے۔

کالم ۱ اور ۲ یعنی دنیا کا فیصدی رقبہ اور آبادی) کی تشریح پچھلے جدول میں کر دی گئی ہے کالم ۱، اور کالم ۲ کی تشریح کر دیجاتی ہے، کالم ۸۔ آبادی میں اضافہ کل دنیا کی آبادی کا فیصدی، مردم شماری سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سال ۱۹۳۷ سے دس پندرہ سال پہلے کے اعداد و شمار پر تبتے ہیں، کہ اوسطاً ہر سال دنیا کی آبادی میں ۲۳۷ لاکھ نفوس کا اضافہ ہوتا ہے، اس سالانہ اضافے کو ۱۰۰ فرض کر لیا جائے تو حساب لگایا گیا ہے، کہ ملک ملک میں کتنا اضافہ ہوا، یعنی ساری دنیا کی آبادی میں فیصدی اضافہ ۸ میں درج کیا گیا ہے، کالم ۸ میں ملک وار حساب کیا گیا ہے، ایک سال میں فی ہزار نفوس کے لئے اموات کی نسبت پیداوار کی تعداد کتنی زیادہ ہوتی ہیں، یعنی کسی ملک کی آبادی میں ایک سال میں ایک ہزار افراد کے گروہ میں کتنے افراد کا اضافہ ہوتا ہے۔

یہ سمجھتے ہیں کہ کسی قوم کی فتوحات، حکومت توپوں اور ہوائی جہازوں پر منحصر ہے، مگر ان توپوں کے بچھے انسان کام کرتا ہے، اسلئے کسی قوم کی ترقی آخر کار اس عنصر پر مبنی ہے، کہ اس قوم کے افراد تعداد، بدنی اور دماغی کیفیت کے لحاظ سے دوسری قوموں سے کس درجہ افضل ہیں، افراد کی تعداد میں اضافہ کا حساب تو ہم اس جدول میں درج کرتے ہیں، ان کی دماغی خوبیوں کا تذکرہ آئندہ مقالوں میں کریں گے۔

جدول نمبر ۱۲ دنیا کے ممالک کی آبادی بمصنوعاتی قوت اور ضروری خام اجناس کا آپس میں فیصدی مقابلہ

ملک	دنیا کا فیصدی		آبادی میں اضافہ		مصنوعاتی قوت		ضروری خام مٹیس			
	رقبہ	آبادی	A	B	کل دنیا کا فیصدی ذخیرہ	کل دنیا کا فیصدی ذخیرہ	لوہا	تانیا	چوب	رہڑ
برٹش ایمپائر - کلہنڈران	۳۳	۲۵		۲۳	-	۱۶	۱۵	۲۶	۱۱	۵۴
اس کیلنڈران میں بعض دیگر ملکوں کا حصہ										
برطانیہ	-	۲	x	۶-۱	-	۳	۴	-	۷	-
تھائی لینڈ	۶	-	x	۱۶-۱۱	۱۹	-	-	-	-	-
اسٹریلیا	۱۱	-	x	۱۶-۶	-	-	-	-	-	-
ہندوستان	۲	۱۸	۱۴	۱۱-۶	-	۵	۵	-	۲	۴
نیوزی لینڈ	-	-	x	x	-	-	۵	-	-	-
برٹش ملایا	-	-	x	۱۶	-	-	-	-	-	۳
سلون	-	-	x	۱۶	-	-	-	-	-	۷
فائیجیریا	-	-	x	۱۶	-	۲	-	-	-	-
شمالی روڈیشیا	-	-	x	۱۶	-	-	-	۲۳	-	-
فرانسیسی ایمپائر	۸	۵	x	۱۶	-	۱۴	۷	-	۲	۲
ریاستہائے متحدہ ایمپائر	۷	۷	x	۱۱-۶	۵۱	۴۳	۱۱	۲	۸	-
اطالوی ایمپائر	۳	۲	x	۱۱-۶	-	۲	-	-	-	-
جاپانی ایمپائر	۲	۷	x	۱۱-۶	-	۲	-	-	۲	-
روس - متحدہ	۱۴	۸	۱۶	۱۱-۶	۱۰	۲۴	۴۶	۱۵	۲۷	-
جرمنی	۱	۴	۶	۱۱-۶	۲	۱	۲	-	-	-
بلجیئم ایمپائر	۲	-	x	۱۱-۶	-	۱	-	۵	-	-
ڈچ ایمپائر	۱	۴	x	۱۱-۶	-	۱	-	-	۴	-
برازیل	۶	۲	۳	۱۱-۶	-	۹	-	-	۱۶	-
چلی	۱	-	x	۱۱-۶	-	۴	-	-	-	-
چین	۵	۱۹	۱۶	۱۱-۶	۹	-	-	-	-	-
ایران	-	-	x	x	-	-	-	-	-	-
عراق	-	-	x	x	-	-	-	-	-	-
سعودین	-	-	x	x	-	-	-	-	-	-

خوراک کی چیزوں میں ہم نے صرف گندم، روٹی اور چاول کا موازنہ پیش کیا ہے، چونکہ متمدن یا نیم متمدن ممالک میں پہلی اجناس خوراک کیلئے استعمال کی جاتی ہیں، ان کے علاوہ ضروری خوراک کی چیزیں، کھجور، جینی، کافی، کوکا، چائے، تمباکو، ہیں۔ پوشش کیلئے روٹی اور کتان کے علاوہ، اون، ریشم، نقلی ریشم، سن، سن کوٹا استعمال ہوتے ہیں، ہم نے صرف چار ضروری خام اجناس کا ذکر کیا ہے، یعنی لوہا، تانبا، چوب، ربر، ان کے علاوہ ضروری خام اجناس یہ ہیں، روغن، پھل اور تخم (السی، کھوپڑا، سویا، بین، مونگ پھلی، بنولہ، زیتون، برسول، تل) دھاتوں میں بعض ضروری یہ ہیں، بیکنیز، نکل، کروم، ٹنگسٹن، کوبالٹ، سیسہ، جت، تفل، الومینیم، پارہ، کبڈیم، ہیرم، سونا، چاندی، پلاٹینم، ان کے علاوہ الماس، ان میں سے کسی کا حساب بھی ہم نے جدول میں نہیں کیا، چوب کے علاوہ کاغذ (جو کپڑے کے برائے سے بننا ہے) کوک اور گندھک بہت ضروری ہیں۔

قومی دولت کا اندازہ کرتے وقت ان تمام اجناس کو حساب میں لانا ضروری ہے، مگر کہاں ایک توان کے لئے جگہ نہ تھی اور دوسرے قصہ طویل ہو جاتا، بھر پور بھی کہ داغ میں الجھن سی پیدا ہو جاتی، ہماری غرض تو حقائق کو پیش کرنا ہے اس مدعا سے کہ عام آدمی میں ان تمام حقائق پر توجہ دینے کی عادت پیدا ہو، اور وہ خود سوچ سکے کہ اگر میں نے اپنے وطن کی دولت بڑھانی ہو تو مجھے کون سے ذرائع اختیار کرنے چاہیں، اور پیش نظر مضمون پر بحث کرنے کے لئے یہ جدول کافی ہیں، اگر زیادہ تفصیلات کی ضرورت ہو تو مسند جہ ذیل

کتابیں اس سے استفادہ کیا جائے۔ Statistical Year Book of the League of Nations, Geneva.

Statesmen's Year Book, London Almanack-de-Gotha, Gotha.

The World Almanac, New York. Whitakers Almanack, London

Political handbook of the world New York.

Hübner's Geographisch—Statistische

Tabellon Aller Länder, Wien Statistisches. Jahrbuch für das

Deutsches Reich, Berlin

Annuaire Statistique Paris

Statistical Year Book and official hand books of
different countries

حقیقت یہ ہے کہ ان تمام تفصیلات پر بیسٹانگہ کر گہری ناکہ کے بعد ہم غیر متجانس ممالک یا اس فن کے کام ہے۔

اقتصادی طاقت اور فوجی طاقت

یہ تو محض قدرتی پیداوار، خواہ وہ آبادی میں اضافہ ہو۔ بنیاتی پیداوار ہو۔ حیواناتی پیداوار ہو۔ یا معدنی پیداوار ہو۔ مگر زمین اور دور اندیش ممالک نے

اسی پر اکتفا نہیں کی۔ انہوں نے مصنوعات، تجارت اور سامہ کار سے اپنی آمدنی بڑھائی ہے۔ مثلاً ایک ریڈیو یا موٹر کی تمام خام جنس (لوہا، تانبا، لکڑی وغیرہ) کی قیمت شمار کی جائے تو اس کی تعمیر کیے صرف ہوتی ہے۔ تو موٹر کی قیمت کا شاید پچاسواں حصہ بھی نہ ہو مگر اس خام جنس کو موٹر کی شکل میں تبدیل کر کے اسے ایک کارآمد آئینہ بدلی ہے جس کا گاہک بازار میں موجود ہے۔ اور وہ بہت اچھے داموں پر یک جاتی ہے، اس طرح سے خام جنس اور قابل ذروت مصنوعاتی پیداوار کے درمیان عقل استعمال کرنے سے معقول دولت جمع کجا سکتی ہے۔ ریڈیو کے علاوہ سینیکڑوں مصنوعات ہیں۔ زراعت کی نسبت ان مصنوعات کی آمدنی بہت زیادہ ہے۔ مصنوعات کے ساتھ تجارت بڑے فائدے کی چیز ہے۔ ایک ملک کا مال دوسرے کو پہنچا دیا تو اس مافی قیمت وصول کر لی، اس کے علاوہ سامہ کار وہ ہے۔ دوسرے ممالک کو قرض دینا۔ دوسرے ممالک میں جاکر کارخانے کھولے اس سے آمدنی مہنی۔ دوسرے ممالک کی کمپنیوں میں حصے رکھے۔ مثلاً تیل کے چشموں اور کانوں میں۔ گھر بیٹھے لاکھوں روپے آگئے۔ یہ سب اقتصادی طاقت کے عنصر ہیں۔ اور ان کا اثر قومی آمدنی پر پڑتا ہے۔ تو موٹر اور ایک توجیحی جاتی ہیں اور دوسرے یہ کہ تجارت کا مال ایک مقام سے دوسرے مقام تک پہنچا دیتی ہیں۔

اب آپ کہتے ہیں کہ کہ اقتصادی طاقت کے ساتھ فوجی طاقت کی ضرورت کیا ہے، بجری بڑے کو مال کو ایک ملک سے دوسرے ملک کو لے جاتا ہے اور زمینداری شاہراہوں کی حفاظت کرتا ہے۔ فوجی طاقت کا مزہ نہایت ضروری ہے۔ فوج وہ ہے جو جدید ہتھیاروں سے مسلح ہو۔ نہیں تو صرف تعداد تو بھیڑوں کے گلے سے زیادہ دقت نہیں رکھتی۔ فوجی طاقت کے زور سے عالم قومی ایسے قانون بنا کر جاری کرتی ہیں کہ حکومت ملک صرف ان سے مالی خریدیں۔ اور ایک خاص شرع پر خریدیں۔ اسی طرح سے کچا مال ان کو دیں۔ اور مقررہ قیمت پر دیں جتنا روپیہ کسی دوسرے ملک میں کارخانوں پر لگا ہوتا ہے اس مالیت کی حفاظت بھی فوج کرتی ہے۔ ایسا نہ ہو کہ دوسرا ملک سود۔ یا مٹانہ اداسی نہ کرے۔ اس طرح سے اقتصادی ذرائع پر قابو رکھنے کے لئے فوجی قوت کا ہاتھ میں رکھنا ضروری ہے۔ اس دنیا کے تنازعات کا آخری فیصلہ ٹولوا کرتی ہے۔ اور پھر راجہ اسکا بھی ہو تو بھی جھگڑا قرار دیا جاتا ہے۔ کمزور کا سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ کمزور ہے۔ اگر کوئی قوم نامنحی۔ مذہبی اقتصادی۔ یا علمی ترقی کرنا چاہتی ہے تو ضروری ہے کہ سیاسی طاقت اس کے ہاتھ میں ہو تاکہ اس طرح سے چاہے وہ قانون بنا سکے۔ اور ان

پہلے پر احمد اگر غیر ملکی قوت مکران ہے تو پہلے یہ غیر ملکی قوت اپنے مفاد کو پیش نظر رکھے گی۔ یہ اس کے نکتہ نگار سے بہت جائز بات ہے۔ مگر ملت اپنے لئے متعین قانون بنا کر محکوم ملت پر راجح کرے گی۔

دنیا کے بڑے بڑے ملکوں کی فوجی اور اقتصادی طاقت کا مقابلہ | ذیل میں ایک جدول (نمبر ۱۴) درج کیا جاتا ہے جس میں دنیا کے ممالک کی فوجی اور اقتصادی طاقت کا مقابلہ کیا گیا ہے۔ اس میں چار کالم ہیں۔ ہم باری باری ہر کالم کی تشریح کر دیتے ہیں تاکہ ان کا مفہوم سمجھ سکیں۔

(جدول صفحہ ۳۲۸)

کالم (۱) فوجی طاقت۔ یہ ۱۹۳۷ء کے اعداد ہیں۔ اقتصادی اور سیاسی برتری حاصل کرنے کے لئے مختلف اقوام نے اپنی بھری اور بری فوج میں اضافہ شروع کیا۔ ہوائی فوج کے اعداد کا کچھ صحیح علم نہیں۔ اس جدول میں صرف وہی ممالک درج کئے گئے ہیں جنکی فوج کا شمار ۵۰ ہزار جوان سے زیادہ ہے۔ مگر ہمیں یہ بات نہیں بھولی چاہیے کہ سپاہیوں کی صرف تعداد فوج نہیں بناتی، بلکہ جدید ہتھیار اس میں اضافہ دیتی ہیں۔ چین اور افغانستان کی فوج تعداد میں زیادہ ہو مگر چونکہ جدید ہتھیار نہیں رکھتی اس لئے مقابلہ نہیں کر سکتی۔ دنیا کی سب سے بڑی اور جدید ہتھیاروں سے مسلح فوج یورپ میں رہتی ہے۔ اور ان طاقتوں کے پاس ہے۔ سوویت یونین۔ جرمنی۔ فرانس۔ اٹلی۔ (ب) بھاری بیڑہ۔ جن ملکوں کا سارے بھاری بیڑے کا وزن ۵۰ ہزار ٹن سے کم ہے۔ وہ اس جدول میں شامل نہیں کئے گئے۔ جو جہاز اچھی زیر تیر ہیں۔ ان کو اب میں شمار نہیں کیا گیا۔ دنیا کی سب سے بڑی ہندوستانی طاقتیں یہ ہیں۔ برٹش ایسٹ انڈیا کمپنی کی ریاستہائے متحدہ اور جاپان۔ برطانیہ کا قبضہ۔ بحرہند میں ہے۔ امریکہ اور جاپان بحر الکاہل کے مشترکہ شہیدار ہیں۔

کالم (۲) مصروفیات۔ ۱۹۳۹ء میں صدی کے صنعتی انقلاب نے ان ملکوں کا سماجی نظام بدل دیا جہاں کارخانے جاری ہوئے۔ مشینوں کی ایجاد سے صنعت و حرفت کے طریقے بدل گئے۔ برطانیہ۔ جرمنی۔ بلجیم اور سوئٹزرلینڈ میں صنعت نے سب سے زیادہ ترقی کی ان ممالک میں آبادی کا ۴۰ فیصدی سے زیادہ کارخانوں میں کام کرتا ہے اور صنعت سے اپنی روزی کما لے۔ صنعتی ممالک کا ایک دوسرا گروپ ہے جہاں ۲۵ اور ۴۰ فیصدی کے درمیان آبادی کے افراد صنعت میں مصروف ہیں۔ مگر ان ممالک میں زراعت بھی کافی ترقی پر ہے۔ اس لئے اگر ان ممالک کو صنعت۔ زراعتی۔ ملک کہہ دیا جائے تو صحیح ہوگا۔ اس گروپ میں یہ ممالک شامل ہیں ریاستہائے

متحدہ امریکہ، اڈکینڈا، فرانس، اٹلی، ہالینڈ، آسٹریا، زگوسلوکیا، سویڈن، ناروے، آسٹریلیا، نیوزی لینڈ، اور
سوئیٹ روس۔

یہ ثابت ہوا ہے کہ صنعتی ترقی کے بغیر کوئی ملک اقتصادی ترقی نہیں کر سکتا۔ اور ملک کی اقتصادی حالت پر اس کی
سماجی اور تمدنی ترقی کا انحصار ہوتا ہے۔ اس لئے اور جدید تمام سمجھدار ممالک نے صنعت میں ترقی کرنا ضروری سمجھا۔ اور اب یہ
اپنی پوری کوشش سے 'مصنوعات کبیرو' کے کھانے بنا کرنے میں مصروف ہیں۔ اس گروپ میں، ڈنمارک، فن لینڈ، پولینڈ،
ہنگری، یونان، سپین، آزاد برلینڈ، جاپان، یونین جنوبی افریقہ اور چلی شامل ہیں۔ باقی دنیا کے تمام ممالک جو دوسروں
کے حکم میں، یا تمدنی طور پر ترقی یافتہ نہیں ہیں، وہ کاٹا زراعتی ممالک ہیں۔

تمام دنیا میں جتنے نفوس کا رخاؤں میں کام کرتے ہیں، ان کی تعداد ۱۰۰ ملین ہے۔ ان میں سے ۵۲ ملین یورپ میں
ہیں، ۱۰۱ ملین میں سوئیٹ روس کے کا رخاؤں کی تعداد شامل نہیں۔ سوئیٹ روس میں ۹ ملین کا رخاؤں ہیں۔ اور
شمالی امریکہ میں ۱۸ ملین۔

ان اعداد سے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ صنعت اور تمدن، صنعت اور تجارت، صنعت اور خدمات کا کتنا گہرا تعلق ہے
اس کا مفصل تذکرہ ہم ایک الگ مقالے میں کریں گے۔

کالم (۳) موٹر کاریں۔ (۱۹۳۵) موٹر کاریں نقل و حرکت کے لئے مستعمل ہیں، اور عوام کی مذمورہ کی زندگی میں ان کو بڑا
فصل ہے۔ جنگ کیلئے تو موٹر ٹریک نہایت ضروری تھا۔ اب یہ موٹر ہیں، تو ہیں کھینچنے کے لئے استعمال ہوتی ہیں، گھوڑوں، خجوں کا راج
جاتا رہا۔ سامان، صد اور سامان، جنگ لیجانے کیلئے سپاہیوں کو پہنچانے کے لئے سہائی چاروں میں بھی موٹر کا انجن سی گئے ہیں۔ اسلئے
کسی ملک کے لئے موٹر بنانا اور ان کا رکنا بہت ضروری ہے۔ جہل کے کالم (۳) سے پتا چلتا ہے کہ کون کون سا ملک موٹر بناتا
ہے۔ دنیا میں جتنی موٹر کا رخاؤں میں بنتی ہیں، ان کا ۸ فیصدی ریاستہائے متحدہ میں بنتا ہے۔ آپ کو راز کی بات یہ بھی بتا دوں
کہ برطانیہ، فرانس اور جرمنی ہی جتنی موٹر بناتی ہیں، یعنی اعداد و شمار کے کاغذوں میں جتنی تعداد درج ہے، اس تعداد کا بڑا حصہ
ریاستہائے متحدہ کے دفتر سے کا رخاؤں فورڈ اور جنرل موٹرز میں سے بن کر آتا ہے۔ ان کے پرزے امریکہ سے بن کر آتے ہیں، انجن

بن کر آتے ہیں۔ یا ان امریکی کارخانوں نے اپنی شاخیں یورپ میں کھول رکھی ہیں۔ اور وہ پرزے، انجن اور موٹروں کے دیگر حصے بنا کر برطانیہ، فرانس اور جرمنی کو دیتی رہتی ہیں۔ ان یورپی ممالک کے کارخانے اپنی موٹروں میں ان پرزوں انجنوں کو استعمال کر لیتے ہیں۔ سویت روس اپنے سیاسی نظام کے لحاظ سے سب ممالک سے تڑا لہے۔ روس نے ایک قومی موٹریں بنانے کی صنعت کی بنا رکھی ہے۔ اور اس کو بہت فروغ دیا۔

بعض ممالک موٹریں تیار نہیں کرتے مگر اپنے استعمال کے لئے موٹریں دوسرے ملکوں سے خرید لیتے ہیں۔ یہ تعداد بھی قابل غور ہے۔

جدول نمبر ۱۳ - موٹروں کی تعداد جو مختلف ممالک کے قبضے میں تھی (۱۹۳۵) ہزاروں میں

ملک	تعداد	ملک	تعداد	ملک	تعداد
یو ایس امریکہ	۲۶۲۲۱ ہزار	آسٹریلیا	۶۳۲ ہزار	سوئیڈن	۱۵۹ ہزار
فرانس	۲۰۶۵ ہزار	اطلی	۳۹۷ ہزار	برازیل	۱۴۰ ہزار
برطانیہ	۲۰۴۳ ہزار	یونین جنوبی افریقہ	۲۴۲ ہزار	جاپان	۱۳۳ ہزار
جرمنی	۱۲۳۲ ہزار	سپین	۱۹۴ ہزار	سندھوستان	۱۰۵ ہزار
کینیڈا	۱۱۶۳ ہزار	سوویت روس	۱۸۰ ہزار	سوئٹزر لینڈ	۹۰ ہزار

کالم (د) تجارت - (۱۹۳۵) ایک قوم مال تجارت کو ایک ملک سے دوسرے ملک میں لے جاتی ہے۔ اور اس تجارت سے فائدہ اٹھاتی ہے۔ یہ مال تجارت وہ مصنوعات بھی ہو سکتی ہیں۔ جو باہر قوم اپنے وطن میں پیدا کرے۔ وہ مصنوعات بھی جو دوسرے ممالک میں پیدا ہوں۔ اور خام اجناس بھی جو کہیں کو ارض پر پیدا ہوں۔ یہ بات قابل توجہ ہے کہ دنیا کے جو ممالک مصنوعات میں سب آگے ہیں۔

(۱)	(۲)	(۳)	(۴)	(۵)	(۶)
فوجی طاقت	مصنوعات	موٹر کاریں	تجارت	سامان کارہ	قومی آمدنی
۱۹۳۷	۱۹۳۹	۱۹۳۵	۱۹۳۵	۱۹۱۴ سے	۱۹۳۹
فوجی تعداد	بجری ٹریک کا وزن	آئل کی ٹریک کا وزن	سالانہ پیداوار	سالانہ خرچہ	سالانہ فیکس
۱۰۰۰ x	۱۰۰۰ x	۱۰۰۰ x	۱۰۰۰ x	۱۰۰۰ x	۱۰۰۰ x
برٹش ایمپائر	۱۱۱۶	۱۱۱۶	۱۱۱۶	۱۱۱۶	۱۱۱۶
۴۳۵	۴۳۵	۴۳۵	۴۳۵	۴۳۵	۴۳۵
۹۱	۹۱	۹۱	۹۱	۹۱	۹۱
۴۲	۴۲	۴۲	۴۲	۴۲	۴۲
۱۴	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴
۱۰۰ سے کم	۱۰۰ سے کم	۱۰۰ سے کم	۱۰۰ سے کم	۱۰۰ سے کم	۱۰۰ سے کم
۵۰۲	۵۰۲	۵۰۲	۵۰۲	۵۰۲	۵۰۲
۱۰۷۲	۱۰۷۲	۱۰۷۲	۱۰۷۲	۱۰۷۲	۱۰۷۲
۴۱۷	۴۱۷	۴۱۷	۴۱۷	۴۱۷	۴۱۷
۸۴۱	۸۴۱	۸۴۱	۸۴۱	۸۴۱	۸۴۱
۲۴۰	۲۴۰	۲۴۰	۲۴۰	۲۴۰	۲۴۰
۱۷۸	۱۷۸	۱۷۸	۱۷۸	۱۷۸	۱۷۸
۵۴	۵۴	۵۴	۵۴	۵۴	۵۴
۱۰۱	۱۰۱	۱۰۱	۱۰۱	۱۰۱	۱۰۱
۷۰	۷۰	۷۰	۷۰	۷۰	۷۰
۱۷۵۰	۱۷۵۰	۱۷۵۰	۱۷۵۰	۱۷۵۰	۱۷۵۰
۸۵	۸۵	۸۵	۸۵	۸۵	۸۵
۱۳۳	۱۳۳	۱۳۳	۱۳۳	۱۳۳	۱۳۳

جدول نمبر ۱۵۔ منہدستان میں فی کس سالانہ آمدنی

سال	اندازہ کرنا لامحقق	آمدنی روپوں میں	سال	اندازہ کرنے لامحقق	آمدنی
۱۸۷۰	ڈی. فوجی	۲۵۰۰۰۰	۱۸۷۱-۱۸۷۲	واویا اور جشی	۴۴-۵-۶
۱۸۸۲	ای. بیرنگ	۲۷۰۰۰۰	۱۸۷۲-۱۸۷۳	شاہ اور کھیتا	۶۷-۰-۰
۱۸۹۸	ای. ڈیجی	۱۸۰۰۰۰	۱۸۷۳-۱۸۷۴	فینڈلے شراز	۱۱۶-۰-۰
۱۹۰۰	لارڈ کرن	۳۰۰۰۰۰	۱۸۷۴-۱۸۷۵	دی راد	۷۷-۱۲-۶
۱۹۰۰	ای. ڈیجی	۱۷۰۰۰۰			

دہی تجارت میں بھی سب سے آگے ہیں۔ دنیا کی پانچ بڑی مصنوعات تو ہیں۔ برطانیہ ریاستہائے متحدہ امریکہ جرمنی۔ فرانس اور جاپان اور دنیا کی تجارت کا مباحثہ انہیں کے ہاتھ میں ہے۔

بین الاقوامی تجارت میں مال تجارت کی حرکت دنیا کے دو بڑے صنعتی مرکزوں کے درمیان ہوتی ہے۔ برطانیہ ایک طرف اور شمالی امریکہ (خاص طور پر ایس ایس امریکہ) دوسری طرف۔ یہ دونوں مرکز آپس میں بھی تجارت کرتے ہیں۔ اور دنیا کے مختلف حصوں سے خام اجناس اپنے ملک میں لاتے ہیں۔ اور مصنوعات کو دوسرے ملکوں کو لے جاتے ہیں۔ بشرق جدید ملایا۔ فلپائن وغیرہ جنوبی نصف کرے کے ممالک (جنوبی امریکہ۔ جنوبی افریقہ اور آسٹریلیا) اس کے علاوہ براعظم یورپ کے ملکوں میں ایک دوسرے سے تجارت کا سلسلہ اس قدر وسیع ہے کہ دنیا کے کسی اور حصے میں نہیں۔ البتہ منہدستان اور جاپان کی آپس میں تجارت۔ اور ریاستہائے متحدہ امریکہ اور کینیڈا کی آپس میں تجارت کسی حد تک یورپ کی تجارت سے لگا کھاتی ہے۔

جہاں میں جو قوم دے وہ جہاں میں سالانہ تجارت ظاہر کرتی ہیں۔ جو ایک قوم کے ہاتھوں سے ہوتی ہے۔ مصنوعات خام اجناس وغیرہ دینے والا کوئی ملک اور ان کو خریدنے والا کوئی اور ملک اگر انہی قسم کی تجارت یہ قوم ہر سال کرتی ہے۔

کالم (۵) سامو کاہ (۱۹۱۱ء سے آگے) وہ ممالک جو کابغافوں اور تجارت سے دولت کھاتے ہیں، اپنی داخلہ دولت کو بنگلوں میں جمع کرتے رہتے ہیں۔ اس لئے ہر تمدن ملک میں بہت سے بنگلوں کا مہذا ضروری ہے۔ تو میں اپنی دولت کو غیر ممالک میں بکاردوں کے کاروبار میں لگاتی ہیں۔ وہاں کا رخنے نام کئے جاتے ہیں۔ ریلیں چلاتے ہیں، نہرس بہتی ہیں، پکے اور پکے مال کو جمع کرنے اور باہر بھیجنے کے لئے کوٹھیاں بنائی جاتی ہیں، اور ملک ممالک کے لئے اپنی کالونیز اور دست نگر سلطنتوں میں اپنے روپے کا لگانا بہت آسان ہے چونکہ حکومت ہاتھ میں ہے، وہ اپنے اصل زر کی حفاظت کے لئے ہر طرح کے قانون بنا سکتی ہیں، اور منافع بزور وصول کر سکتی ہیں، جدول میں صرف وہ ممالک دکھائے گئے ہیں جنہوں نے اپنا سرمایہ دوسرے ممالک میں لگایا ہوا ہے۔ یہ فرض تو نہیں کہنا چاہیے، بلکہ راس المال یا اصل زمین سے سرمایہ دار ملک فائدہ اٹھاتے ہیں، سرمایہ کی مقدار طبعیوں پونڈ میں دکھائی گئی ہے۔

اس جدول میں امیر ممالک کا نام آیا۔ اور یہ معلوم ہوا کہ کس ملک نے کتنا سرمایہ کہیں دنیا کے کسی جھٹے میں لگایا ہوا ہے مگر یہ معلوم نہیں ہوتا کہ نادار ممالک کون سے ہیں، جہاں سرمایہ لگا ہوا ہے یعنی جو مقروض اور اقتصاداً دی مجبور ہیں، ان کے نام بھی سن لیجئے گا۔

جدول نمبر ۱۴ ملاحظہ فرمائیے

جدول نمبر ۱۶ - مقروض ممالک - وہ ملک جن میں دوسرے ملکوں نے سرمایہ لگایا ہو ہے۔

۱۹۳۶ - سرمایہ ملیون پونڈ

ملک	سرمایہ	ملک	سرمایہ	ملک	سرمایہ
کینیڈا	۱۲۶۰	برطانیہ	۳۹۰	برٹش ملایا	۱۲۰
ریاستہائے متحدہ	۱۰۳۰	ولندیزی ملایا	۳۳۰	فرانس	۱۲۰
اسٹریلیا	۷۸۰	برٹش جنوبی افریقہ	۲۷۰	پولینڈ	۱۰۰
ارجنٹائن	۷۴۰	چلی	۲۷۰	ٹرکی	۱۰۰
چین	۶۸۰	جاپان	۲۷۰	فرانسیسی مالی افریقہ	۱۰۰
جرمنی	۶۴۰	بلجیم	۲۵۰	اطلی	۱۰۰
ہندوستان	۵۷۰	سپین	۲۰۰	یونان	۱۰۰
برازیل	۵۳۰	نیوزی لینڈ	۱۶۰	سویڈن	۸۰
مکسیکو	۴۷۰	ہنگری	۱۵۰	ناروے	۸۰

ظاہر ہے کہ سرمایہ دار ملک اس اقتصادی چال سے مقروض ملکوں کا خون چوستے رہتے ہیں۔ اور دستِ نگر ملک ایک زندہ لاش سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔ لہذا دنیا اس عالم دلیل و اسباب میں حیات اور مرگ کی طرح ایک دوسرے سے وابستہ ہیں یعنی دونوں بیک وقت چلتے ہیں۔ مگر وہ ملک جسے کوئی آمدنی نہ ہو اور جسے صرف دنیا ہی پڑے ظاہر ہے۔ کہ وہ ہمیشہ نادار رہے گا۔
کالم (۵) میں ہم نے سرمایہ دار ممالک کے نام درج کئے ہیں۔ ان میں سے بعض مقروض بھی ہیں۔ اور یہ مندرجہ بالا جدول میں دکھایا جاسکتا ہے۔

ایک بات قابل غور ہے۔ تمام مقبوضہ ممالک۔ تابعین اقوام کے اقتصادی غلام ہیں۔ سیاسی غلامی کے ساتھ، اقتصادی غلامی کا قائل کتنا بھی بہت ضروری ہے۔ تاکہ ان ماتحت ملکوں کو ہوش سنبھالنے کا موقع ہی نہ ملے۔ مندرجہ بالا جدول میں دیکھئے کہ منہدمستان مقروض ملک ہے۔ اور اسکا کوئی سرمایہ باہر کسی ملک میں نہیں لگا ہوا۔

قومی آمدنی | کالم (۶) قومی آمدنی (۱۹۲۹) کسی سلطنت کی قومی آمدنی کے بہت سے عناصر ہیں۔ اس کی مصنوعات ترقی کس حد تک ہو چکی ہے۔ دنیا کی تجارت میں اس کا کتنا حصہ ہے۔ سرمایہ داری سے اس کو غیر ممالک

سے کتنا روپیہ حاصل ہوتا ہے۔ بحری جہازوں کے کاروبار سے منافع۔ سیاحتوں سے آمدنی۔ وغیرہ۔ یہ تو سب آمدنی کے ذرائع ہیں ساری آمدنی کو تمام آبادی کی تعداد پر تقسیم کیا جاتا ہے۔ تو فی کس سالانہ آمدنی برآمد ہوتی ہے۔ اس کا یہ مطلب ہوگا کہ اگر آبادی کم ہوگی تو فی کس آمدنی زیادہ بیٹھے گی۔

اس حساب سے دنیا کا سب سے امیر ملک ریاستہائے متحدہ امریکہ ہے۔ اس کے بعد آسٹریلیا۔ نیوزی لینڈ اور کینیڈا آتے ہیں۔ چونکہ ان کی آبادی بہت کم ہے۔ آبادی کم ہونے کے سبب ارجنٹائن بھی امیر ملک ہے۔ ان چاروں ملکوں کا دنیا کی تجارت میں بڑا حصہ ہے۔

ان پانچ ملکوں کے علاوہ دنیا کی سب سے غنی فی کس سالانہ آمدنی ۱۵ پونڈ طلائی سے زیادہ ہے۔ وہ یورپ میں واقع ہیں۔ سوئیٹزرلینڈ نے ابھی ابھی کارخانے جاری کئے ہیں اور امیر ملک بن گیا ہے۔ یورپ میں چند قلیل مصنوعات ممالک ایسے بھی ہیں جن کی آمدنی ۱۵ اور ۱۰ پونڈ کے درمیان ہے یعنی رومانیہ۔ لٹویا۔ اسپین۔ یونان۔ یوگوسلاویا۔ پولینڈ اور یوگوسلاویا۔ یورپ کے چند ممالک ایسے بھی ہیں جن میں صنعت و حرفت بہت کم ہے۔ اور اس لئے ان کی سالانہ آمدنی دس پونڈ فی کس سے کم ہے۔ البانیا۔ بلغاریا اور ترکی ایسے ممالک ہیں۔

باقی ساری دنیا میں صرف جاپان، بحرہند اور یونین جنوبی امریکہ ایسے ممالک ہیں جن کی آمدنی دس پونڈ فی کس سالانہ سے زیادہ ہے باقی دنیا کے تمام ممالک میں آمدنی دس پونڈ طلائی فی کس سالانہ سے کم ہے۔ اور ان کم آمدنی کے ممالک میں دنیا کی آمدنی کا دو تہا میں سے ایک حصہ اس جدول کے کالم (۶) میں صرف وہ ممالک دکھائے گئے ہیں جن کی فی کس سالانہ آمدنی دس پونڈ طلائی سے زیادہ ہے۔

قومی دولت اور ملکی فتوحات کا تعلق

(۱) ۶۰ فیصدی سے زائد

انگلستان . ویلز . سکاٹ لینڈ . برطانیہ کا آئر لینڈ . بلجیم . سوئٹزر لینڈ .

(۲) ۴۰ اور ۶۰ فیصدی کے درمیان

فرانس۔ جرمنی۔ ناروے سوئڈن۔ ڈینمرگ۔ آئینڈ۔ ڈنمارک

(۳) ۲۰ اور ۴۰ فیصدی کے درمیان

اٹلی، سپین، پرتگال، یونان، امریکا، ہنگری، فن لینڈ

(۴) ۲۰ فیصدی سے کم

روس۔ پولینڈ۔ رومانیہ۔ یوگوسلاویا۔ بلغاریا۔ ترکی۔

ہیں اس سے غرض نہیں کہ مرغی پہلے ہے۔ یا انڈا مگر ان حقائق پر غور کرنے کے بعد کون ایسا صاحبِ فہم ہوگا۔ جو اس حقیقت سے انکار کرے۔ جو ممالک صنعت تجارت اور سرمایہ بازی میں آگے ہیں وہی ملکی فتوحات میں بھی پیش پیش ہیں۔ جن ممالک کی قومی آمدنی زیادہ ہے۔ وہی زیادہ تمدن ہیں۔ اور ملک گیری کی اہلیت رکھتے ہیں۔ جن کو فارغ البالی میسر ہے۔ وہ علوم کو حاصل کرنے اور سلطنت کو قائم رکھنے کی قابلیت پیدا کرتے ہیں۔ اس لئے جو قوم ترقی کرنا چاہتی ہے۔ خارج مہنہ چاہتی ہے۔ معارف پر وہ علم نواز اور تمدن بننا چاہتی ہے۔ اس کو چاہیے کہ صنعت و حرفت تجارت اور سرمایہ بازی میں ترقی کرے۔



۲۰ فیصدی
آسیا

۲۰ فیصدی
اروپا

۲۰ فیصدی
افریقا

۲۰ فیصدی
بلقان

۲۰ فیصدی
یونان

نقشہ ۱۴ - فریب سیاسی حدود ۱۹۳۹ء کی ہیں
- فیصدی آزادی جو تجارت اور صنعت میں مشروط ہے۔
- کوئلہ لکھا
- تھیں

مقالہ ۳۱

آزاد ملک اور آزاد ملت ہونے کی حیثیت سے پاکستان کا مطالعہ

پاکستان کا رقبہ اور آبادی - پاکستان اور ہمایہ ممالک کا نقشہ آپ کے سامنے ہے۔ نقشہ نمبر ۱۵ پاکستان اور ہمایہ ممالک (پہلے ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ملک ہونے کی حیثیت سے آیا یہ آزاد ملک بننے کی اہلیت رکھتا ہے۔ یا نہیں۔ دنیا کے دیگر آزاد ممالک کے ساتھ ہم اس کا موازنہ کرتے ہیں۔ پہلے رقبہ اور آبادی کو لیجئے ابھی ہیں پاکستان کا رقبہ اور آبادی معلوم نہیں چونکہ حدود کا کوئی فیصلہ نہیں ہوا۔ ہم پاکستان کے صرف ایک حصے کو شماریں لیتے ہیں، یعنی سندھ، پنجاب، سرحدی صوبہ، بلگل اور آسام۔

ان صوبوں کا رقبہ اور آبادی حسب ذیل ہے

نمبر شمار	صوبہ	رقبہ مربع میل ہزار یعنی : × ۱۰۰۰	آبادی لکھوں یعنی : × ۱۰۰,۰۰۰
۱	سندھ	۶۷	۴
۲	پنجاب	۹۷	۲۸
۳	سرحد	۱۶	۳
۴	بلگل	۱۱۵	۶۰
۵	آسام	۵۲	۱۰
مجموعہ		۳۲۸	۱۵۸

ان اعداد کا مقابلہ اب دوسرے آزاد ممالک سے کیجئے

۱	برطانیہ	۹۴	۴۶
۲	فرانس	۲۱۳	۴۲
۳	راہلی	۱۲۰	۴۳
۴	ترکی	۲۹۴	۱۶
۵	ایران	۶۲۸	۱۵
۶	مصر	۳۴۸	۱۵

مقالہ ۳۱

آزاد ملک اور آزاد ملت ہونے کی حیثیت سے پاکستان کا مطالعہ

پاکستان اور ہمایہ مالک کا نقشہ آپ کے سامنے ہے۔ نقشہ نمبر ۱۵ پاکستان
پاکستان کا رقبہ اور آبادی۔ اور ہمایہ مالک (پہلے ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ملک ہونے کی حیثیت سے آیا یہ آزاد ملک
بننے کی اہلیت رکھتا ہے یا نہیں۔ دنیا کے دیگر آزاد ممالک کے ساتھ ہم اس کا موازنہ کرتے ہیں۔ پہلے رقبہ اور آبادی کو لیجیے
ابھی ہیں پاکستان کا صحیح رقبہ اور آبادی معلوم نہیں چونکہ حدود کا کوئی فیصلہ نہیں ہوا۔ ہم پاکستان کے صرف ایک حصے
کو شمار میں لیتے ہیں۔ یعنی سندھ، پنجاب، سرحدی صوبہ، بلکال اور آسام۔

ان صوبوں کا رقبہ اور آبادی حسب ذیل ہے

نمبر شمار	صوبہ	رقبہ مربع میل ہزار یعنی : ۰۰۰ x	آبادی ملین یعنی : ۰۰۰,۰۰۰ x
۱	سندھ	۶۷	۲
۲	پنجاب	۹۷	۲۸
۳	سرحد	۱۶	۳
۴	بلکال	۱۱۵	۶۰
۵	آسام	۵۲	۱۰
مجموعہ =		۳۲۸	۱۵۸

ان اعداد کا مقابلہ اب دوسرے آزاد ممالک سے کیجئے

۱	برطانیہ	۹۴	۲۶
۲	فرانس	۲۱۳	۲۲
۳	ایٹلی	۱۲۰	۲۳
۴	ترکی	۲۹۴	۱۶
۵	ایران	۶۲۸	۱۵
۶	مصر	۳۴۸	۱۵

ان اعداد سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ رقبہ اور آبادی کے لحاظ سے پاکستان ایک آزاد ملک بننے کی اہمیت رکھتا ہے اب آپ جدول نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۲۲۸۔ اس میں دنیا کی بڑی قوموں اور چھوٹی قوموں کے ملک کا رقبہ اور نفوس کی تعداد دی ہوئی ہے۔ ہندوستان کا رقبہ ۱۸۰۰ ہزار مربع میل ہے۔ اور آبادی ۳۸۹ ملین نفوس۔ فرانس۔ اٹلی۔ مصر وغیرہ کے ساتھ مقابلہ کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان میں آسانی کے ساتھ پانچ چھ جمہوریتیں قائم کی جاسکتی ہیں۔ بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ اگر ہندوستان کو ایک جمہوریت بنایا جائے تو اتنے بڑے ملک کا انتظام ایک مرکز سے ایک قانون کے ماتحت کرنا مشکل ہو جائے گا۔

پاکستان کی آمدنی | کسی حکومت کو قائم رکھنے کے لئے مزدوری ہے کہ اس کی آمدنی تمام اخراجات سے زیادہ ہو۔ اب ہم پاکستان کی آمدنی کا اندازہ کرتے ہیں۔ صحیح طور پر آمدنی تو نہیں بتائی جاسکتی۔ صرف اندازہ ہو سکتا ہے۔ اس اندازے کا ہم نے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ سارے ہندوستان کی آمدنی کا اندازہ جانگو بڑی سرکار نے لگایا ہے۔ اس کا ایک مخصوص حصہ پاکستان کی آمدنی فرض کر لیا ہے۔

پاکستان کی آمدنی کا اندازہ جو گورنمنٹ آف انڈیا کے بجٹ سٹیٹسٹ ۱۹۳۹-۴۰ پر مبنی ہے۔

آمدنی کی رو	تمام ہندوستان کی آمدنی کا کون سا حصہ پاکستان کی آمدنی پر مبنی ہے	اس حصے پاکستان کی آمدنی پر مبنی ہے
کشم	$\frac{1}{4}$	۱۰,۲۵,۰۰۰ ر ۱۶
مرکزی آبکاری	$\frac{1}{10}$	۴,۰۰۰ ر ۴
نک	$\frac{1}{3}$	۲,۴۸,۳۳,۳۳۳
کارپوریشن ٹیکس	$\frac{1}{10}$	۹,۰۰۰ ر ۹
انکم ٹیکس	$\frac{1}{10}$	۱,۲۸,۸۰,۰۰۰
افینن	$\frac{1}{10}$	۲,۴۵,۰۰۰ ر ۲
دیگ عنوان	$\frac{1}{10}$	۱۰,۱۳,۹۰۰
تارتھ دیٹرین ریلوے کی ساری آمدنی		۵,۵۰,۸۰,۰۰۰
انہار	$\frac{1}{10}$	۰ ر ۰
حکومتی ذرائع و دار	$\frac{1}{4}$	۲,۲۳,۱۶,۷۷۷
ڈبٹ، سرورسز	$\frac{1}{10}$	۳,۱۶,۱۵۰
سول ایڈمنسٹریشن	$\frac{1}{10}$	۱۰,۳۰,۰۰۰
لوٹ اڈر کال	$\frac{1}{10}$	۹,۰۰,۰۰۰
سول دسک	$\frac{1}{10}$	۳,۰۹,۰۰۰
متفرقات	$\frac{1}{10}$	۶,۹۸,۰۰۰
ڈیفنس سرورسز	$\frac{1}{10}$	۴,۳۰,۰۰۰
غیر معمولی عزمان	$\frac{1}{10}$	۱,۴۰,۰۰۰
پاکستان کی آمدنی تیسس کروڑ روپیہ تقریباً		۲۳,۵۲۹,۳۸,۱۰۰ روپے
میزان -		

یہ اندازہ حقیقتاً بہت کم ہے۔ ایک تو آمدنی کا حصہ کم رکھا ہے۔ تاکہ اعتراض کا کوئی موقع نہ رہے۔ پھر یہ ملک بھی تنگ مصنوعات پیدا نہیں کرتا ہے۔ جو آمدنی کا ذریعہ ہیں۔ اس آمدنی سے صاف ظاہر ہے کہ پاکستان کو آزاد حکومت بننے کی اہلیت رکھتا ہے۔

پاکستان اور خود اکتفائی | ہر آزاد حکومت کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی تمام ضروریات کی کفایت کرے۔ تاکہ یہ سلطنت سیاسی یا سماجی لحاظ سے کسی دوسرے سلطنت کے ماتحت نہ رہ جائے۔ اگرچہ سیاسی طور پر آزاد کہلائے۔ خود کفایتی منہ نامہ سلطنت کے ذرائع میں شامل ہے۔ تاکہ یہ ہر پہلو سے آزاد رہے۔ مقالہ ۲۰۔ (قومی دولت کہاں سے آتی ہے) میں اس بات پر بحث کی گئی ہے۔ کہ قومی دولت کون کون سے عناصر پر مشتمل ہے۔ خوراک اور پیش سب سے ضروری چیزیں ہیں۔ خوراک کی بڑی بڑی اجناس یہ ہیں۔ گندم۔ رانی۔ چاول۔ حیواناتی پیداوار میں مویشی۔ سونہ۔ بیٹریں اور سمندری پھیلیاں شامل ہیں۔ پیش میں روٹی اور کتان۔ اس کے بعد مصنوعاتی قوت اور خام اجناس کا نمبر آتا ہے۔ مصنوعاتی قوت ان چیزوں پر مشتمل ہے۔ کوئلہ۔ پٹرولیم اور ربی قوت + خام اجناس میں سب سے ضروری لوہا۔ آئنا۔ چوب اور ربی ہیں۔ قوت تو کارخانوں کو چلاتی ہے۔ اور خام اجناس سے مصنوعات تیار کی جاتی ہیں۔ خام اجناس میں دیگر ضروری اشیاء۔ انسلی کھوپڑا۔ سویا بین۔ مونگ پھلی۔ بنولہ۔ زیتون۔ سرسوں۔ تل ہے۔ دھاتوں میں ضروری نکل۔ کروم۔ مینگنیز۔ ٹنگسٹن۔ کوبالٹ۔ سیسہ۔ جبت۔ تلعی۔ الوئیم۔ بارہ۔ کیڈمیم۔ مہر۔ مہر۔ سونا۔ چاندی۔ پلاٹینم ہیں۔ مصنوعات کے علاوہ تجارت اور سامان جو کارہ قومی دولت میں اضافہ کرتے ہیں۔ ہر آزاد حکومت کیلئے ضروری ہے کہ وہ ایک کافی بڑی فوج رکھے اور اس کے پاس جنگی جہازوں کا بیڑا ہو۔

ان تمام چیزوں سے جن کا ذکر پہل کیا گیا ہے۔ ایک اور عنصر زیادہ ضروری ہے۔ اور وہ قوم کے افراد ہیں۔ ان تمام عناصر اور اشیاء پر انسان عادی ہے۔ یہ چیزیں کسی وطن میں موجود بھی ہوں مگر جب عقل انسانی ان کا استعمال نہ کرے یہ ویسی کی ویسی ہی پڑی رہتی ہے۔ اس لئے ملت کے افراد کی تعداد اور ان کی داخلی کیفیت کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ ان تمام عناصر پر نگاہ رکھتے ہوئے ہم پاکستان کا مطالعہ کرتے ہیں۔ تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ پاکستان اپنی ضروریات کی

خود اکتفا کر سکتا ہے۔ یہ تو کسی ملک کے لئے قطعاً ناممکن ہے کہ وہ اپنی ضروریات اپنے ملک کے اندر سے ہیٹھا کرے اور اپنے دروازے غیر ملکی تجارت اور افراد پر بند کر دے۔ مگر یہ تو یہ ہے کہ درآمد کی رقم کم ہو۔ اور درآمد زیادہ تاکہ ملک میسر ہو جائے۔ اور اس ملک کے اندر ایسے ذرائع موجود ہوں جن سے درآمد کی مقدار اور مالیت میں اضافہ کیا جاسکے۔

قومی دولت کو ترقی دینے کے عناصر اور اسباب

قومی دولت کو ترقی دینا ہر قوم کا فرض ہے۔ ہم نے قوم قومی حکومت کے فرائض (پربھت) کی ہے۔ اسباب میں سب سے ضروری سبب اس قوم کے افراد ہیں۔ چونکہ جو کچھ کرنا ہے فرد کرتا ہے عقل انسانی بے جان چیزوں کو اپنی فضا کے مطابق ڈھالتی رہتی ہے۔ افراد سے جماعت بنتی ہے۔ جماعت کو ترقی دینے کے لئے ہمیں مندرجہ ذیل عناصر کو ترقی دینا چاہیے۔ قوت میں اضافہ یعنی قوم کے افراد کی تعداد بڑھ جائے۔ یا قدرتی پیداوار میں اضافہ ہو جائے۔ قابلیت کا کرگوگی میں اضافہ ہو جائے۔ یعنی قوتوں کا استعمال بہتر طریقے سے کیا جائے۔ افراد کو ذاتی آزادی اور ضمیر کی آزادی عطا کی جائے تاکہ وہ نئی آرزوؤں اور ایجادوں کی تخلیق کر سکیں۔ اور چوتھی بات یہ کہ جماعت کے افراد میں ہم آہنگی پیدا کی جائے۔ تاکہ سب قوتیں ایک طرف رجوع کریں۔

قوم کی ترقی کے چار عناصر ہیں۔ یہ عناصر ماحول میں پرورش پاتے ہیں۔ ماحول کے عناصر یہ ہیں۔ وطن کی قدرتی کیفیت زندگی کے قیام کی ضروریات۔ اقتصادی حالات۔ دفاعی کیفیت۔ مصنوعاتی حالات۔ تہذیب و تمدن کی کیفیت اور ماحول میں ان قوتوں کی ہم آہنگی۔ ماحول کے عناصر کو صحیح طور پر استعمال کرنے کے بعد ہم قوم کی ترقی کو بہتر بنا سکتے ہیں۔ اب ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ قوم کی ترقی کے عناصر کو کون سے اسباب بہتر کرتے ہیں۔ وہ دلائل یہ سبب وہ علت کیا ہے جو ان عناصر کو بہتر بنانے میں مدد ہے۔ اس کے متعلق مقالہ ۱۶ (دولت کی ترقی کے اسباب اور پاکستان کی تشکیل) میں بحث کی گئی ہے۔ وہ وجوہات۔ اسباب اور علتیں جن کی بنا پر عناصر بہتر صورت اختیار کرتے ہیں۔ دو طرح کے ہیں۔

(۱) قدرتی ماحول (۲) سماجی ماحول

قدرتی ماحول میں یہ عناصر شامل ہیں۔ روئے زمین پر مقام۔ دریا۔ پہاڑ۔ میدان۔ معدنیات۔ جنگل۔ پھلی۔ آب و ہوا تو

اس لحاظ سے بہت ضروری ہے۔ عموماً ٹی بنائی پیداوار میں بہت امداد دیتی ہے۔ سماجی ماحول میں نسل۔ مذہب اور گورنمنٹ اور آبادی کی گنجائی شامل ہیں۔ قوم کو انتہائے عروج پر پہنچنے کے لئے ان ترقی کے اسباب کا عمدہ طریقہ پرستعمال کرنا ضروری ہے۔ ان کو ترقی دیکھائے۔ اور ان کو بہتر کرنے کے طریقے تخلیق کئے جائیں۔

قومی فضا پیدا کرنے کے آلات | ہر قوم کے لئے ضروری ہے کہ وہ قومی فضا کو قائم رکھے بلکہ قومی خیالات کو ترقی دے۔ اس صورت میں ہی افراد کی یہ جماعت خیالات اور انحال میں یکجہتی

پیدا کرنے کے بعد قوم ہونے کی حیثیت سے دوام حاصل کر سکتی ہے۔ ہم نے قومیت کے عناصر کا مطالعہ ۲ میں مطالعہ کیا ہے۔ یہ عناصر قومیت کی پیدائش، تعمیر اور سادستی میں حصہ لیتے ہیں۔ یہ عناصر دو طرح کے ہیں۔ I مادی عناصر (۱) نسل (۲) وطن (۳) مملکت (۴) اقتصادی حالات II غیر مادی عناصر (۵) زبان (۶) تہذیب (۷) قومی ادب (۸) روایات (۹) تعلیم (۱۰) تمدن اور تہذیب (۱۱) قانون (۱۲) ظلم (۱۳) قوم بننے کی خواہش پاکستان کی تشکیل کے بعد پاکستان کی آزادی قومیت کا یہ فرض ہے کہ وہ افراد میں قومی جوش اور قومی خلوص پیدا کرے جسکی ہر طرح سے کوشش کرے۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کیلئے بھی چند نکات ہیں، جن کا ہم نے کہیں اس کتاب میں ذکر نہیں کیا، چونکہ ان پر مفصل بحث کرنے کی فی الحال ضرورت نہیں، تاہم یہاں ان کا تذکرہ کر دیا جاتا ہے۔ سب سے اہم چیز تو سیاسی آزادی ہے۔ تاریخ یہ بتاتی ہے کہ جب کوئی قوم سیاسی طور پر آزاد ہو جاتی ہے۔ تو اسے یوں معلوم ہوتا ہے کہ گویا ان کے سر سے بھاری بوجھ ہٹا دیا گیا۔ اور پھر ان کا فکر صحیح طور پر کام کرنے لگتا ہے قومیت کی فضا اسی وقت آسانی کے ساتھ پیدا کی جاسکتی ہے جب یہ جماعت سیاسی طور پر آزاد ہو۔ قومی جذبہ پیدا کرنے کا سب سے بڑا ذریعہ تعلیم ہے۔ سکولوں اور کالجوں کی کتابوں میں اس طرح کے اسباق ہوں جن سے قوم اور وطن سے محبت پیدا ہو جائے۔ قانون ایسے بنائے جائیں جو سماجی قوم کی تہذیب، تمدن، ادب اور روایات کو یکساں کر دیں۔ تمام جماعت پر ایک قومی رنگ چڑھ جائے۔ مختلف انجمنیں بھی اس کام میں بہت حصہ لیتی ہیں۔ وہ قوم کے افراد میں یک رنگی اور یکجہتی پیدا کر دیتی ہیں۔ روایات قومی فضا کے پیدا کرنے میں ایک ضروری عنصر ہیں۔ ہر تاریخ دان جو تاریخی واقعات کا غذبہ کھتا ہے اپنی شخصیت کو کبھی اسی تحریر میں شامل کر دیتا ہے۔ گویا تاریخ میں تاریخ دان کی ذاتی رائے بھی شامل ہوتی ہے۔ اس طرح سے

ایک روایت کو مختلف تاریخ نویسوں کی زبانی سنا جائے تو بیان میں اختلاف ہوتا ہے۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ راجہ کو ایسے رنگ میں بھی پیش کیا جاسکتا ہے جس پر قومی رنگ غالب ہو اور اس سے قومی جذبے کو ترقی ہو۔ اب معاملہ آپ کے سامنے ہے۔ اگر سارے ہندوستان میں ایک جمہوریت قائم کی جائے تو اس میں قومی جذبہ کا پیدا کرنا ہنسل ہے۔ اور قومی ترقی کے وسائل و اسباب کو عمل میں لانا محال ہے۔ اس لئے یہی بہتر ہے کہ ہندوستان میں ایک کی بجائے کچھ جمہوریتیں بنائی جائیں۔ جو حقیقی معنوں میں قومی جمہوریتیں بن جائیں۔

اختتام

مجلد حقوق بحق معصفت محفوظ ہیں

آفتاب عالم پریس پتال روڈ لاہور میں ماہنامہ ام ۱۷۱۷ء پر شریل بشپ کے شائع ہوئی

پاکستان

لے مسلمان! تجھے یاد ہے شانِ اسلام
وہ مسلمان تھا قرآن کی زندہ تفسیر
تیسرے روز تھا جب، اس کے غلاموں کا غلام
وہ تھا پیغامِ خدا۔ اور خدا کی شمشیر
اتفاق اُن میں تھا۔ ایشیا تھا۔ جوشِ ایمان
ان کی ایک جہتی نے تسخیر کیا کون و مکان

تو مسلمان ہے ایمان میں کامل ہو جا

زندگی چاہے اگر لیگ میں شامل ہو جا

تم ہو کیا، سینکڑوں فرقے ہیں۔ نہ ایمانِ نقیض
لے خدا۔ ہیں ترے احکام میں سارے افلاک
اور صبح کچھ ہو۔ گردل سے مسلمان نہیں
پیتا ہے بیڑیں شمس و قمر، ذرہ خاک
کاہِ احقر سے کوئے کوہِ گراں کو پیدا
یعنی پھر دل سے مسلمان کو مسلمان کر دے
لے مسلمان مگر تو بھی تو اٹھ۔ بہت کر
اپنی قسمت کو بنا۔ اپنے لئے محنت کر

تو مسلمان ہے ایمان میں کامل ہو جا

زندگی چاہے اگر لیگ میں شامل ہو جا

ترک جب ہے کیا۔ تو نے طریقِ اسلاف
تیری منزل۔ تیرا مقصود نظرِ پاکستان
مشورے کرتے ہیں بغیر مسلمان کے خلاف
تیری امید۔ ترا بحجمِ سحرِ پاکستان
نیزمِ توحید میں تو بادہ بنے۔ جام بنے
حفظِ ناموسِ وطن۔ خدمتِ اسلام بنے

تو مسلمان ہے ایمان میں کامل ہو جا

زندگی چاہے اگر لیگ میں شامل ہو جا

ناموس

- Scligman, E. R. A. ; Encyclopaedia of Social Sciences ; Vol. VII, Macmillan, MCMXXXII.
- Maciver, R. M. ; The Elements of Social Science ; London, Methuen & Co., Ltd., 1921.
- Hobhouse, L. T. ; Social Development ; London, George Allen & Unwin Ltd., 1924.
- Anderson, J. D. ; People of India ; Cambridge University Press, 1913.
- Risley, Sir H. ; People of India ; Calcutta, W. Thacker & Co., 1908.
- Charles Joppen, S. J. ; Historical Atlas of India ; Fourth Edition, Longman Green & Co., London, 1938.
- Das Gupta A. ; Economic and Commercial Geography, Calcutta, 6 College Square, A. Mukherjee & Bros., 1941.
- Morrison, Cameron. A New Geography of Indian Empire and Ceylon (Eighth Edition) ; London, Thomas Nelson & Sons Ltd., 1933.
- R. Sathianathaier ; A political and Cultural History of India ; (Second Edition) Madras, Rochouse & Sons, Ltd., 1945.
- S. N. A. Qadari ; A Moslem's Inner Voice ; Lahore, Ashiana-i-Niaz, 1944.
- Choudhry Rahmat Ali. The Millat and The Mission, Cambridge, The Pakistan National Movement, 1944.
- علامہ ڈاکٹر سر محمد اقبال - ملت بیضا پر ایک عمرانی نظر - مترجم - مولانا ظفر علی خان - لاہور - اقبال اکیڈمی -
- Dr. Kazi Said-ud-Din Ahmad ; The Communal Pattern of India ; Lahore, Shaikh Muhammad Ashraf, 1945.
- ایل ایف رشبروک ولیمز - ہندوستان - حالات حاضرہ پر آکسفورڈ کے رسالے آکسفورڈ یونیورسٹی پریس - بمبئی - ۱۹۴۰ -

- The Indian Annual Register, 1942, N. N. Mitra ; The Annual Register Office, 16-1 Komeda Bagan Lane, Calcutta, 1942.
- Report of the Scientific Terminology Committee of the Central Advisory Board of Education in India, 1940, together with decision of the Board thereon : Bureau of Education, India 1941.
- A Comparative Grammar of the Modern Aryan Languages of India (Hindi, Panjabi, Sindhi, Gujrati, Marathi, Oriya, Benjali), John Beames, London, Trubner & Co., Vol. I 1872.
- Our Language Problem ; Mahatma Gandhi ; Karachi Anand T. Hingorani, 1942.
- وضع اصطلاحات - وحید الدین سلیم - علیگزہ ۱۹۴۱ -
- Mookerji Radha Kumud ; The Fundamental Unity of India from Hindu Sources. Longman Green & Co., London, 1914.
- Dutt Sukumar, problem of Indian Nationality University of Calcutta, 1926.
- Mookerji, Radha Kumud ; Nationalism in Hindu Culture, Theosophical Publishing House, London, 1921.
- Joseph, Bernard ; Nationality its Nature and Problems ; London, George Allen & Unwin Ltd., 1929.
- Tagore, Sir Rabindranath ; Nationalism ; London Macmillan & Co., Ltd, 1920.
- Barker, Ernest, National Character and the factors in its formation ; London, Methuen & Co , Ltd., 1927.
- Mac Iver, R. M. ; Society—A Text-book of Sociology, New York, Farrar & Rinehart, 1937
- Holdich, Col. Sir Thomas Hungerford ; India. London, Heney Frowde—no date.
- The Imperial Gazetteer of India, Vol. I, Oxford, Clarendon Press, 1907.

Hamenerton J. A. Universal History of the World
Vol. I, Vol. IV.

Amcer Ali Sayed—Short History of Saracens.

تمدن عرب - سید علی بلگرامی
مسلمانوں کا عروج و زوال - سعید احمد

Khawja Kamal-ul-Din—Muslim Civilization.

فرہنگ اصطلاحات علمیر - انجمن ترقی اردو حیدر آباد دکن -

Ellsworth Huntington—The Human Habitat ; Chapman
& Hall, Ltd., London, 1928.

Ellsworth Huntington—Civilization & Climate ; Yale
University Press, New Haven, 1924.

Ellsworth Huntington—The Character of Races ; Charles
Scribner's Sons, New York, 1925.

Jawahar Lal Nehru—The Unity of India (Collected
writings 1937--1940) Lindsay Drummond,
London W. C. 2, 1941.

Ambadkar B. R.—Pakistan.

Macartney, C. A. ; National States and National
Minorities--Oxford University Press, London,
1934.

Muir, Ramsay ; National Self-government ; London
Constable & Co., Ltd., 1918.

Hindustan Year Book, and Who is Who 1945 by S. C.
Sarkar ; M. C. Sarkar & Sons, Ltd., 14 College
Square, Calcutta.

مسئلہ قومیت - سید ابوالاعلیٰ مودودی - دفتر رسائل ترجمان القرآن - لاہور
ملتان روڈ - سنہ ۵۲ھ -

پاکستان اور ہندوستان - عبدالقدوس ہاشمی - دارالاشاعت سیاسیم
شاہ عثمانی - حیدر آباد دکن - ۱۹۴۱ -

The India Character—Jehangir Framjee Kotewal—
Karachi, 1944.

کتاب نامچہ

BIBLIOGRAPHY

Books from which matter has actually been incorporated in this monograph: books consulted have not been mentioned.

Encyclopaedia Britannica, 14th Edition New York.

The International Geography, by Seventy Authors, edited by Hugh Robert Mill, Macmillan & Co., Ltd., St. Martin's Street, London, 1909.

Collins—Longmans Study Atlas, by a Joint Advisory Board, William Collins, Sons & Co., Ltd., Great Britain, 4th Edition, 1943.

The Atlas of Today and Tomorrow, Alexander Rado, Victor Gollancz, London, 1938.

The New Pictorial Atlas of the World, The Times of India, Bombay and Calcutta, Great Britain.

Collins' Graphic Atlas, William Collins Sons & Co., Ltd., London, etc.

Indian Atlas of the World; Thacker Spink & Co., Calcutta. The American Mission Press, Lucknow.

The Indian Year Book and Who's Who 1943-44. The Times of India Press, Bombay.

The New Year Book, 1944. S. C. Sarkar & Sons, Ltd., Calcutta.

جغرافیہ عالم - حصہ اول و دوم - رائے صاحب لال سوہن لال - رائے صاحب
منشی گلاب سنگھ! پبلیشرز - لاہور - ۱۹۳۱ء۔

Popular Astronomy by Simon Newcomb, London, Macmillan & Co., 1883.

مسلمانان ہند کی سیاست وطنی - محمد امین زیری مارہروی - عزیز
پریس آگرہ - ۱۹۳۸ء۔

Renouf, Hearnshaw, Outlines of General History.

Wells H. G.—Outline of History; Vol. I, Vol. II.

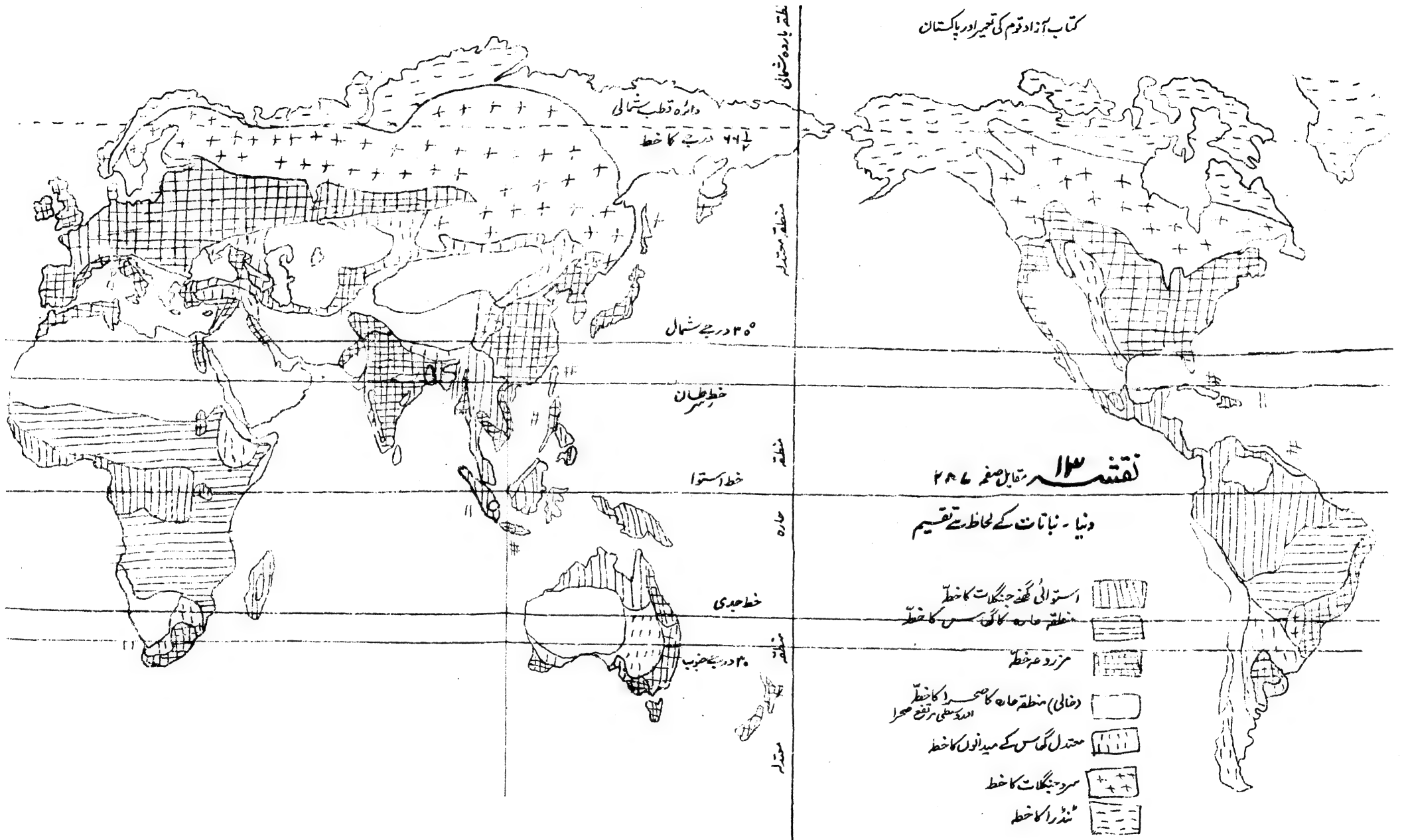
کتاب آزاد قوم کی تعمیر اور پاکستان: مقابل صفحہ ۳۳۷

۷۰ س کی جمہوری حکومتیں



نقشہ ۱۵
مقابل صفحہ ۳۳۷
پاکستان اور ہمالیہ علاقہ

کتاب آزاد قوم کی تعمیر اور پاکستان



کتاب آزاد قوم کی تعمیر اور پاکستان

